

اشراق نوری

ترجمہ از

قدوری

مکتبہ رحمانیہ

پتہ: سسٹن، خٹہ، سندھ، پاکستان
فون: 042-7224228-7221395

اشراق لوری

ترجمہ اردو

قدوری



مکتبہ رحمانیہ

اقرا سٹریٹ، مغربی سٹریٹ - اردو بازار - لاہور

جملہ حقوق بحق پبلشر محفوظ ہیں

نام کتاب اشراق نوری
طبع حاکم مشہد الرحمن
ناشر مکتبہ دہلویہ
مصحح نعل مبارک
قیمت ۱/- روپے

ملنے کے چہ

- ➡ مکتبہ اعلم نمبر ۱۸ اردو بازار لاہور
- ➡ خزینہ غم و ادب انکریم مارکیٹ اردو بازار لاہور
- ➡ اسلامی کتب خانہ فضل امی مارکیٹ اردو بازار لاہور

فہرست مضامین

اشراق نوری اُردو ترجمہ قدوری

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
44	کامیان (کامیان)	7	کتاب المہارۃ (پاک کامیان)
45	باب مکرر اسبوع (سببہ مکرر کامیان)	18	باب العجم (تیم کے مسائل)
46	باب مسئلۃ المرضی (بیماری نماز کامیان)		باب الحج علی الخیص (موزوں پر حج کرنے کامیان)
	باب مکرر اسبوع (طہارت کے بعد اس کامیان)	21	
47	کامیان	24	باب الخیص (جنس کے مسائل)
49	باب مسئلۃ المسافر (مسافر کی نماز کامیان)	28	باب الانحیاس (نہایتوں کامیان)
52	باب مسئلۃ الحجۃ (حج کی نماز کامیان)		کتاب المصلوۃ (نماز اور اس کے وقتوں کامیان)
	باب مسئلۃ العیدین (دو دنوں عیدوں کی نماز کامیان)	32	
55	نماز کامیان	32	باب الادان (ادان کے مسائل)
	باب مسئلۃ الکسوف (سورج گرہن کی نماز کامیان)	34	باب شروط المصلوۃ (مصلوۃ کے شرائط)
57	نماز کامیان	35	باب مصلوۃ المصلوۃ (نماز کامیان)
	باب مسئلۃ الاستقاء (بارش کے لیے نماز کامیان)		باب اقدام القرائۃ (قرآن شریف نمازوں کے مسائل)
58	نماز پڑھنے کامیان	43	
	باب قیام شہر رمضان (رمضان میں نماز کامیان)		باب الادوات (مصلوۃ کے آلات)
58	تراویح پڑھنے کامیان		(ان وقتوں کامیان جن میں نماز پڑھنی مکروہ ہے)
	باب مسئلۃ الخوف (خوف کے وقت کی نماز)	43	
59	کی نماز		باب التواضع والسنن (غلوں اور سنتوں

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
83	باب الاطراف (اعکاف کا بیان)	60	باب النماز (بخارہ کا بیان)
84	کتاب الحج (حج کا بیان)	64	باب الشہداء (شہداء کا بیان)
94	باب القرآن (قرآن کا بیان)		باب الصلوٰۃ فی النکاح (کیسے میں نماز پڑھئے گا بیان)
96	باب النصح (نصح کا بیان)	65	
	باب النکاح (نکاح کا بیان)	66	کتاب الزکوٰۃ (زکوٰۃ کا بیان)
99	کا بیان)	66	باب زکوٰۃ من (اموال کی زکوٰۃ کا بیان)
106	باب الصدقہ (صدقہ کا بیان)		باب صدقہ البقر (گائے کی زکوٰۃ کا بیان)
108	باب الخمر (خمر کا بیان)	68	کا بیان)
	باب الہدی (ہدی کا بیان)	68	باب صدقہ الخمر (خمر کی زکوٰۃ کا بیان)
108	باب الخمر (خمر کا بیان)	69	باب زکوٰۃ الخمر (خمر کی زکوٰۃ کا بیان)
110	کتاب المیراث (میراث کا بیان)	71	باب زکوٰۃ الفحل (چاندنی کی زکوٰۃ کا بیان)
114	باب خیار الطرہ (طرہ سے بیچنے کا بیان)		باب زکوٰۃ الذبیب (سونے کی زکوٰۃ کا بیان)
115	باب خیار الرویۃ (روایت کے اختیار کا بیان)	73	کا بیان)
	باب خیار راحب (راحب کے سبب سے اختیار دینے کا بیان)	72	باب زکوٰۃ العربی (عرب کی زکوٰۃ کا بیان)
116			باب زکوٰۃ الاربعین (اربعین کا بیان)
118	باب الحج (حج کا بیان)		باب زکوٰۃ الاربعین (اربعین کا بیان)
122	باب الحج (حج کا بیان)	73	باب زکوٰۃ الاربعین (اربعین کا بیان)
	باب الحج (حج کا بیان)		باب زکوٰۃ الاربعین (اربعین کا بیان)
123	باب الحج (حج کا بیان)		باب زکوٰۃ الاربعین (اربعین کا بیان)
125	باب الحج (حج کا بیان)	74	باب زکوٰۃ الاربعین (اربعین کا بیان)
128	باب الحج (حج کا بیان)	77	باب زکوٰۃ الاربعین (اربعین کا بیان)
131	باب الحج (حج کا بیان)	78	کتاب الصوم (روزے کا بیان)

صفحہ نمبر	موضوعات	صفحہ نمبر	موضوعات
134	کتاب الزکات (زکات کا بیان)	218	کتاب الباقی (قلم کے بچاؤ کے بیان)
141	کتاب الحجر (حجر سے روک دینے کا بیان)	218	کتاب احیاء الموات (موات زمین کو چلتی کرنے کا بیان)
146	کتاب الاقرار (اقرار کرنے کا بیان)	220	کتاب الماؤن (اچانک کا بیان)
153	کتاب الجارہ (کرایہ کا بیان)	222	کتاب المورثہ (میراثی کرنے کا بیان)
162	کتاب الشفعہ (شفعہ کا بیان)	224	کتاب المساقاۃ (شرکت میں پانی دینے کا بیان)
172	کتاب الشریکۃ (شرکت کا بیان)	225	کتاب النکاح (نکاح کا بیان)
177	کتاب المضاربہ (مضاربہ کا بیان)	237	کتاب الرضاع (دودھ پلانے کا بیان)
182	کتاب الوکالت (وکالت کا بیان)	239	کتاب الطلاق (طلاق دینے کا بیان)
188	کتاب الکفایۃ (کفالت یعنی ضمانت کا بیان)	247	کتاب النسخ (رجعت کا بیان)
192	کتاب الحوائج (حوائج کا بیان)	250	کتاب الایاد (ایاد کا بیان)
194	کتاب المصلح (مصلح کا بیان)	252	کتاب المصلح (مصلح کا بیان)
198	کتاب المہر (مہر کا بیان)	254	کتاب الظہار (ظہار کا بیان)
200	کتاب الوقت (وقت کا بیان)	258	کتاب اللعان (لعان کا بیان)
205	کتاب النصب (نصب کے بیان میں)	260	کتاب الحد (حدت کا بیان)
208	کتاب الوعدہ (وعدت کا بیان)	265	کتاب الخلع (خلع کا بیان)
211	کتاب العادیۃ (جنگی ہوئی چیز کا بیان)	271	کتاب الحاق (حاق کرنے کا بیان)
213	کتاب التفتیہ (بے وارث چھوٹا بیان)	275	کتاب التدریج (تدریج کا بیان)
214	کتاب التعلیہ (تعلیٰ ہوئی چیز کا بیان)		
215	کتاب التعلیہ (تعلیٰ ہوئی چیز کا بیان)		
217	کتاب التعلیہ (تعلیٰ ہوئی چیز کا بیان)		

صفحہ	عنوانات	صفحہ	عنوانات
	کتاب الزجر عن الفحشاءات (گواہی)	276	باب دستباز (اسلمہ (خوفی) کا بیان)
342	سے پھرنے کا بیان)	277	کتاب الکاتب (کاتب کا بیان)
	کتاب آداب اتقاضی (قاضی کے	281	کتاب البواہ (بواہ کا بیان)
345	آداب کا بیان)	284	کتاب البیاضات (تصورات کا بیان)
349	کتاب القسمۃ (تقسیم کا بیان)	288	کتاب لابیات (دعوت کا بیان)
353	کتاب الانکاء (مجدد کرنے کا بیان)	295	باب القسامۃ (قسم لینے کا بیان)
355	کتاب السیر (جہاد کا بیان)		کتاب المعاش (حادثہ پر ریت آنے
363	کتاب البعثر والحراج	297	کا بیان)
364	کتاب الخریزۃ	298	کتاب الخدود (مراکز کا بیان)
	کتاب الخمر والاباحۃ (ممنوع و مباح	302	باب حد الشرب (شراب کی حد کا بیان)
368	چیزوں کا بیان)		باب حد القذف (حد قذف یعنی جہت
372	کتاب اموایہ (وہیتوں کا بیان)	303	لگانے کی حد کا بیان)
	کتاب الفرائض (سیرات وغیرہ کی		کتاب السرق و قطاع (سرق و چوروں
381	تقسیم کا بیان)	304	اور ذاکوۃ کا بیان)
384	باب المعصیات (معصیوں کا بیان)	309	کتاب الاشربۃ (شرابوں کا بیان)
	باب الزنا (بچے نہ آنے والے کو پھرنے کا		کتاب البصید و الفہار (فہار و
386	بیان)	310	فوجوں کا بیان)
	باب زیدی الارحام (زیدی الارحام کا	315	کتاب النسخۃ (قرآنی کا بیان)
387	بیان)	316	کتاب الامین (قسموں کا بیان)
	باب حساب الفرائض (فرائض کے	326	کتاب الدعوی (دعوی کا بیان)
388	حساب کا بیان)	337	کتاب البیانات (گواہوں کا بیان)



کتاب الطہارت

وضو کا بیان:

اللہ جل شانہ نے ارشاد فرمایا ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَ
أَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾
”اے ایمان والو! جب تم نماز کا ارادہ کرو تو اپنے سوں کو اور کہیں تک ہاتھوں کو
دھوؤ۔ اور اپنے سروں کا مسح کرو اور دونوں ٹخنوں تک پیروں کو دھوؤ۔“

فلاحة: غسل کے معنی پانی بہانے کے ہیں اور چہرہ کی حد لبائی میں پیشانی کے بالوں سے
ٹھوڑی سے پہنچ تک ہے اور چوڑائی میں ایک کان کی لو۔ دوسرے کان کی لو تک ہے اسی وجہ
سے جو پیدہی رخسار سے اور کانوں کے درمیان میں ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس
کا دھونا واجب بھی ضروری ہے جو برہ اور اکثر معتبر کتابوں میں اسی طرح ہے اور کبھی ٹھیک کبھی
ہے اور آپؐ ارسلکم کا عطف زیر کی قرأت کے مطابق وجہ اور ایسی پر ہے معنی یہ ہیں کہ تم
اپنے منہ اور ہاتھوں اور پیروں کو دھوؤ۔ بعض قاریوں نے محض کسرہ قریب ہونے کی وجہ سے
اسے کسرہ کے ساتھ بھی پڑھا ہے اور بعض لوگ کاتھب یہ ہے کہ عروں پر بھی سجای کرنا
چاہیے۔ دوس پر عطف کر کے کسرہ کی قرأت کو دینی حجت کہتے ہیں ہماری طرف سے اس کا
جواب یہ ہے کہ کسرہ محض مجاہدت اور قربت کے لحاظ سے ہے اور لحاظ لفظوں میں ہے نہ کہ معنی
میں اور جو برہ میں اسی طرح ہے۔ صاحب بیضاویؒ فرماتے ہیں کہ لرجلکم پر کسرہ پڑھنا
محض مجاہدت کے لحاظ سے ہے۔

اس کے علاوہ امام باقرؑ زین العابدینؑ سے انہوں نے حسن بن علیؑ سے انہوں نے حضرت علیؑ سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے وضو کیا اور دونوں پیر دھوئے پھر

فرمایا کہ میں تمہیں یہ دکھانا چاہتا تھا کہ رسول اللہ ﷺ وضو کس طرح کیا کرتے تھے آپ کا طریقہ بھی یہی تھا جس طرح اب میں نے کیا ہے اسی طرح حادث نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے آپ کہتے تھے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تم دونوں پیروں کو دھوؤ اور جیسا کہ تمہیں حکم ہے۔

نقل ہے کہ رافضیوں کا ایک مجتہد کلینی پڑھا رہا تھا اس کے گرد اگرو بہت سے طالب علم بیٹھے ہوئے تھے ایک علی ابن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی یہی حدیث کلینی میں نکل آئی اس پر سب طالب علم تعجب کی نگاہ سے ایک دوسرے کو دیکھتے تھے کیونکہ وہ اہلسنت والجماعت کے مذہب کے موافق تھی پھر سب نے مجتہد سے پوچھا اس نے کہا کہ اس کی شرح اٹھالو اور شرح اٹھالو تو اس میں یہ نکلا کہ ان دونوں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تفسیر کر رکھی تھیں اس جواب سے خود مجتہد کو اور بھی زیادہ تعجب ہوا۔ اس نے سر جھکا لیا اور بہت دیر میں سوچ کر یہ کہا کہ میرے خیال میں تو اس کا جواب سوائے اس کے اور کوئی نہیں آتا کہ اس حدیث کے روافیوں میں جرح و قدح کی جائے۔ (نحوذ باللہ من ذالک)

فرائض وضو کا بیان ✽ نیز تصحیح: وضو میں چار فرض ہیں:

تین اعضا کا دھونا اور سر کا مسح کرنا۔

فائدہ: تین اعضاء سے مراد دھونا۔ دونوں ہاتھ دونوں پیر ہیں حقیقت میں یہ پانچ اعضاء ہیں مگر تین ان کو اس لیے کہہ دیا ہے کہ دونوں ہاتھ دونوں پیر بزرگہ اعضاء کے شمار کر لیے گئے ہیں۔

تیسرے: دونوں کہیاں اور دونوں نچلے بھی ہمارے تینوں علماء (یعنی امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف امام محمد رحمہم رحمہم) کے نزدیک فرض غسل میں داخل ہیں امام زفر رحمہم کا اس میں اختلاف ہے اور سر کے مسح میں پیشانی کی مقدار مسح فرض ہے اور یہی مقدار چوتھائی سر کی ہے کیونکہ منبر و منبر شعبہ محدث نے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ ایک ڈالا یہ پتے۔ وہاں آپ نے پیشاب کر کے چھوٹا احتیاج کیا اور وضو کیا اور پیشانی کی مقدار سر کا مسح کیا اور جرابوں پر (بھی) مسح کیا۔

تین وضو ✽ وضو میں یہ (نو) چیزیں مست ہیں جس وقت کوئی سو کر اٹھے برتن میں ہاتھ ڈالنے سے پہلے تین تین مرتبہ دونوں ہاتھوں کو دھونا ابتدا وضو کے وقت بسم اللہ پڑھنا

مساک کرنا، کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، دونوں کانوں کا سج کرنا، واژمی اور سب انگلیوں میں خدائی کرنا، تین تین مرتبہ ہر عضو کو دھونا۔

مستحبات وضو ❊ وضو کرنے والے کے لیے مستحب اسوریہ (چھ) ہیں۔ وضو کی نیت کرنا، سارے سر کا مسح کرنا، ترتیب وضو کا لحاظ رکھنا، یعنی جس طرح اللہ نے تعلیم دی اسی طریقہ سے کرنا۔ دایں عضو سے شروع کرنا اور پے درپے ہر عضو کو دھونا، گردن کا مسح کرنا۔

فائدہ: دایں عضو سے مراد یہ ہے کہ بائیں ہاتھ سے پہلے دایں ہاتھ کو دھوئے اور بائیں ہاتھ سے پہلے دایں ہاتھ کو دھوئے صحیح ہدایت کے مطابق یہی طریقہ افضل ہے۔

نواقض وضو ❊ **بیچھڑنا:** اور وضو ان چیزوں سے ٹوٹ جاتا ہے جو دونوں راستوں (یعنی پیشاب اور پاخانہ کی جگہ) سے نکلیں۔

فائدہ: پیشاب کی جگہ سے نکلنے والی چیزیں یہ ہیں: پیشاب، منی، مذی، ودی، شکر، بکیر، حیض اور استمناء کا خون جو کہ عورتوں کو بالغ ہونے کے بعد آتا ہے پیچھے سے نکلنے والی یہ چیزیں ہیں رت، کیر، پاخانہ وغیرہ ان سب سے وضو ٹوٹ جاتا ہے صاحبِ تہ رزی کی عبارت سے یہی سمجھ میں آتا ہے کہ جو چیزیں ان راستوں سے نکلیں ان سے وضو ٹوٹ جاتا ہے آیا یہ اسی طرح ہے۔ ہم کہتے ہیں کہ جو رت مرد کے ذکر اور عورت کی فرج سے نکلے صحیح مذہب کے مطابق اس سے وضو نہیں ٹوٹتا ہاں اگر عورت مفعلاً ہو تو اس کو وضو کر لینا مستحب ہے واجب نہیں ہے کیونکہ اس کے بارے میں پاحتمال ہو سکتا ہے کہ شاید رت پیچھے سے نکلی ہو تو اس سے وضو ٹوٹ جائے گا اور یہ بھی احتمال ہے کہ پیشاب کی جگہ سے نکلی ہو تو اس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اور وضو بیٹھا تھا اور ٹوٹنے میں شک ہے خطا شک سے وضو نہیں جائے گا ہاں شک رفع کرنے کے لیے وضو کر لینا مستحب ہے۔

بیچھڑنا: خون اور پیپ اور کچل، جس وقت بدن سے نکل کر اپنی جگہ سے بہہ جائیں تو اس جگہ کو بھی پاک کرنا لازم ہے اور نے جس وقت نہ بھر کر ہوا اور سونا لیت کر ہوا یا غیہ لگا کر یا کسی ایسی چیز کے سہارے سے کہ اگر اس کو غیہ نہ کر دیا جائے تو یہ گر جائے اور بے ہوشی کے باعث غسل نہ دئی اور دھو نہ ہو جانا (یہ سب نواقض وضو ہیں) اور قہقہہ کے ساتھ ہنسا بھی نواقض وضو

ہے لیکن اس نماز میں جس میں رکوع سجدہ ہو (چنانچہ جنازہ کی نماز اور عیدۂ طاعات میں بیٹنے سے وضو نہیں ہوتا)

اقسام تے ❦ **فائلا**۔ تے کی پانچ قسمیں ہیں فقط پانی نلکے یا کھانا یا خون یا مضر یا مضر۔ ٹپکتی تین صورتوں میں جس وقت تے مضر کے ہوگی تو وضو ٹھٹ جائے گا اور اس سے کم ہوگی تو نہیں نونے گا اور طعم کی تے ہونے میں اختلاف ہے امام ابو حنیفہ اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ اس سے وضو نہیں جاتا اگرچہ مضر کے بھی ہو امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ جس وقت مضر کے ہوگی تو وضو ہوتا رہے گا اور یہ اختلاف اسی صورت میں ہے جس وقت طعم پیٹ سے آئے اگر دماغ سے آئے تو اس صورت میں سکا کے نزدیک بھی اس سے وضو نہیں جاتا یہ اجماعی مسئلہ ہے کیونکہ وہ تو اصل میں رینٹ ہوتا ہے باقی رہا خون سودہ اگر غلط اور جھاڑا ہو تو جب تک مضر مگر کرتے نہ ہوگی وضو نہیں جائے گا اور اگر نرم ہو تو خراہ تھوڑا ہو یا بہت شہین کے نزدیک اس سے وضو ٹھٹ جائے گا اور امام محمد اسے بھی اور غللوں میں سٹھم دیتے ہیں کہ جب تک اس کی تے مضر کے نہ ہوگی تو وضو نہ جائے گا اور نہ دو ناقص وضو ہے وجہ میں امام محمد کے قول کو بھی کہا ہے اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ خون پیٹ سے آئے اگر دماغ سے آئے گا تو تھوڑا ہو یا بہت دو بالاتفاق ناقص وضو ہے یعنی اس سے وضو ٹھٹ جاتا ہے۔

بترجہ غسل میں تین چیزیں فرض ہیں۔ کلی کرنا۔ ناک میں پانی ڈالنا۔ سارے بدن پر پانی برانا۔

فائلا۔ یہ تینوں چیزیں امام ابو حنیفہ کے نزدیک فرض ہیں اور امام مالک کے نزدیک ان تینوں کے علاوہ چوتھے بدن کو ملنا بھی فرض ہے امام شافعی ان دونوں کے خلاف ہیں ان کے نزدیک فقط دو چیزیں فرض ہیں سیت کرنا اور سب اعضاء کا دھوا۔

غسل کا مسنون طریقہ ❦ **بترجہ** غسل کا مسنون طریقہ یہ ہے کہ نہانے والا اول اپنے دونوں ہاتھ اور سر کا اکو دھوے پھر اگر بدن پر کچھ نجاست کہیں لگی ہو تو اس کو پانی سے زائل کرے پھر ایسا ہی وضو کرے جیس کہ نہانے لے کیا جاتا ہے ہاں ہیزوں کو نہ دھونے پھر اپنے سر سے لے کر سارے بدن تک تین مرتبہ پانی سائے اور اس جگہ سے طہید ہو کر اب

دھڑوں بیروں کو دھوئے۔

فائدہ: اگر کوئی خیب کی جگہ میں کھڑا ہو کر نہائے تو اس صورت میں بے شک پیر نہانے کے بعد دھوئے اور اگر نہیں اونچی جگہ کھڑا ہو کر نہائے تو بیروں کو بھی وضو کے ساتھ دھوئے اس کے علاوہ صحیح مذہب کے مطابق ایک دفعہ سارے بدن کا دھونا تو فرض ہے اور بعد میں دو دفعہ دھونا سنت ہے اور یہ تمام احکام غسل جنابت کے ہیں۔

ترتیب: غسل میں عورت کے ذمہ میٹھ میٹھوں کا کھونا لازم و ضروری نہیں ہے لیکن اس وقت کہ پانی بالوں کی جڑوں تک پہنچ جائے۔

غسل کی اقسام

فرض غسل کی اقسام: * **ترتیب:** غسل لازم کرنے والی یہ چیزیں ہیں مرد و عورت سے شہوت کے ساتھ کوہر کمری کا نکلنا۔ شہد کا اندام نہانی میں غائب ہونا اگرچہ انزال نہ ہو عورت کا حیض و نفاس سے پاک ہونا۔

فائدہ: یہ چاروں غسل مذکورہ فرض ہیں تمام شافعی کا قول یہ ہے کہ منی خواہ کسی طرح نکلے منی شہوت سے یا با شہوت غسل کرنا لازم ہے ان کی دلیل یہ ہے ہی ﷺ نے فرمایا کہ "الغناء من السماء" یعنی منی نکلنے سے غسل کرنا لازم ہے اور بخاری دلیل آنحضرت ﷺ کا یہ قول ہے کہ "اذا لم یسکن یدفع الغناء فلا یغتسل" (یعنی جس وقت منی کوڑ کے نہ نکلے تو تم غسل نہ کیا کرو) اور یہ ظاہر ہے کہ کوہر کمری کا نکلنا شہوت ہی کے وقت ہوتا ہے پھر امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک منی کا اپنی جگہ سے شہوت کے ساتھ جدا ہونا معتبر ہے۔ در امام ابو یوسفؒ کے نزدیک منی نکلنے وقت شہوت کا ہونا معتبر ہے۔

غسل مسنون کا بیان: * **ترتیب:** بعد عیدین احرام عرفہ (چاروں) کے لیے غسل کرنا رسول اللہ ﷺ نے مسنون فرمایا ہے مذی اور ودی میں غسل کرنا لازم نہیں ہے اور ان میں وضو کرنا لازم ہے۔

فائدہ: امام مالک کا مذہب یہ ہے کہ جمعہ کے دن غسل کرنا واجب ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ

نے فرمایا ہے کہ **مَنْ أَمْسَى الْخَمْعَةَ فَلَيْسَ بِمُسْلِمٍ** یعنی جو شخص جمعہ میں آنے کا ارادہ کرے اسے غسل کر لینا چاہیے ہم کہتے ہیں کہ یہ امر واجب نہیں ہے کیونکہ دوسری حدیث میں یہ بھی آیا ہے کہ **مَنْ تَوَضَّأَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ فَبِهِمَا وَبَعْمَ وَهِيَ أَفْضَلُ** یعنی جس نے جمعہ کے دن وضو کر لیا وہ بھی بہتر اور سچا ہے اور جس نے غسل کر لیا تو وہ اور بھی افضل ہے اور جمہور سلف اور خلف کا یہی مذہب ہے فقہاء کا قول بھی یہی ہے کہ یہ غسل مسنون ہے واجب نہیں ہے۔

اور غسل واجب مردے کو غسل دینا ہے اور جس وقت تک پالغ ہو یا کافر مسلمان ہو تو اسے غسل کر لینا مستحب ہے۔

پانی کے اقسام و احکام ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ بارش اور چٹکوں اور چشموں اور کنوؤں اور دریاؤں کے پانی سے وضو وغیرہ کر لینا جائز ہے اور اس پانی سے جائز نہیں ہے جو کسی گھاس و خیر اور بھل سے نچڑ لیا گیا ہو، ورنہ ایسے پانی سے جائز ہے جس پر کوئی اور شے غالب آ کر پانی کی طبیعت سے اسے کمال دے جیسے سب قسم کے شرب سرکہ شوربہ نالکہ اور گاجر کا پانی، گلاب۔ **فائزہ**: پانی کی دو قسمیں ہیں مطلق، مقید، مطلق پانی وہ ہے جس سے وضو کر لینا جائز کہ گیا ہے۔ اور مقید وہ ہے جس سے وضو وغیرہ صحیح نہیں کہا گیا ہوں اگر کہیں نجاست لگ گئی ہو تو ان مقید پانیوں سے اس کو ہم لینا جائز ہے پانی کی طبیعت رقت اور سیلان ہے جس پانی کی کسی چیز کے مل جانے سے یہ حالت باقی نہ رہے اس سے وضو وغیرہ جائز نہیں ہے۔

بیتختہ: اور اس پانی سے وضو وغیرہ جائز ہے جس میں کوئی پاک چیز مل کر اس کے ایک وصف کو بدل دے جیسے روکا پانی، دردہ پانی، جس میں اشکان، مسائن، زعفران ملا ہوا ہو۔

فائزہ: پانی کے تین وصف ہیں رنگ، حرہ، بو۔ اگر پانی میں کسی چیز کے مل جانے یا ایک جگہ دیر تک ٹھہرے رہنے سے ان میں سے ایک وصف بدل جاتا ہے تو اس پانی سے وضو جائز ہے اگر دو وصف جائے، رہیں تو اس سے جائز نہیں ہے۔

بیتختہ: اور جس وقت کسی ٹھہرے ہوئے پانی میں کچھ نجاست گر جائے خواہ ٹھوڑی ہو یا بہت تو اس سے وضو جائز نہیں ہے کیونکہ نبی ﷺ نے نجاست سے پانی کو محفوظ رکھنے کا حکم دیا ہے۔ چنانچہ فرمایا **لَا يَسْبُلُ لَنْ أَخَذْتُكُمْ** "اے اللہ! یعنی ٹھہرے ہوئے پانی میں نہ پیریتاب کرنا چاہیے اور نہ

جنازت کا غسل کرنا چاہیے اور فرمایا: "اذا سبغہ احدکم الخ" یعنی جس وقت تم میں سے کوئی سکرانے تو وہ اپنے ہاتھ کو تین دفعہ دھوئے پھر برتن میں نہالنے کیونکہ اسے خبر نہیں کہ رات کو اس کا ہاتھ کہیں لکھا ہوا ہے۔

خلاصہ : غمیرے نوکے پانی میں نجاست گر جانے سے اس سے مضر جائز نہ ہوتا تھا اس صورت میں ہے کہ وہ پانی وہ درود نہ جو جیسے اکثر مسجدوں میں حائض بنے ہوئے ہیں چونکہ یہ درود نہ ہوتے ہیں اس لیے ان میں نجاست گر جانے پر بھی وضو کرنا جائز ہے۔

تیرے چہرہ پر: لیکن جاری پانی میں جس وقت نجاست گر جائے تو اس سے وضو کر لیتا ہے مگر ہے اب تب کہ اس نجاست کا اثر مٹوٹا ہو گیا ہو کہ جاری پانی میں نجاست نہیں ٹھہرا کرتی۔

فائدہ: نجاست کے اثر سے یہ مراد ہے کہ اس کا رنگ اور مزہ اور پذیر پانی میں معلوم نہ ہو اور یہ حکم ہر قسم نجاست کا ہے لیکن جس وقت پانی میں کوئی مرادہ یا جانور پڑا ہو تو اگر اس کا اکثر حصہ یا نصف حصہ پانی میں ہے تو اس پانی کا استعمال جائز نہیں ہے اور اگر کم حصہ پانی میں ہے اور زیادہ حصہ باہر ہے اور پانی خوب زور سے بہہ رہا ہے تو اس کو استعمال میں لانا جائز ہے کسی وقت اس میں نجاست کا اثر معلوم نہ ہو۔

پتھر کا ٹکڑا: اور خدیوہ عظیم (یعنی بڑا عوض) دو ہے جس کے ایک طرف جنبش دینے سے دوسری طرف جنبش نہ ہو، جس وقت اس میں ایک طرف مہماست کر جائے تو دوسری طرف دھوکہ کر لینا چاہئے۔ کیونکہ ظاہر ہوگی یہی ہے کہ اس طرف مہماست نہ پہنچی ہوگی۔

خاتون: جس میں ایک طرف جنبش دینے سے دوسری طرف جنبش نہ ہوا ہے آسیہ کثیر کہتے ہیں فقہاء نے اس کی مقدار وہ درود مقرر کر دی ہے دور اگر دوسرے جنبش دینے سے دوسری جنبش ہو تو اس بانی میں محاسن نہ جانے پر اس سے دشمن کرنا جائز نہیں ہے۔

جہاں جانوروں میں مبتلا ہوا خون نہیں ہے مثلاً مچھر، ٹیڈی بگڑ، پھوسان کے پانی میں سر جمانے سے پانی خراب نہیں ہوتا اور نہ ہی ان کے سر جانے سے خراب ہوتا ہے جو پانی ہی میں رہتے ہیں جیسے مچھلی، سینڈ گ، کیکڑا وغیرہ۔

خاتمہ : کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ جس کھانے یا پینے کی چیز میں کوئی ایسا جانور

گرے جس میں بہتا ہوا خون نہ ہو تو اس چیز کا کھانا پینا اور اس سے وضو کرنا جائز ہے کیونکہ ناپاک کرنے والا وہی خون ہوتا ہے کہ جس کے اجزاء اس جانور کے مرتے وقت اس چیز میں مل جائیں یہاں تک کہ ذبح کیا ہوا چہ نور اسی لیے حلال ہوتا ہے کہ اس میں خون نہیں ہوتا۔ علیٰ حد القیاس ان جانوروں میں بھی خون نہیں ہے اور حرام ہونے کے لیے نجاست کا ہونا ضروری نہیں ہے جیسے مٹی کو نجس نہیں لیکن اس کا کھانا حرام ہے۔

ترتیبِ تیمم: اور مستعمل پانی کا استعمال طہارتِ احدث میں جائز نہیں ہے اور مستعمل پانی وہ ہے جس سے کوئی ناپاکی دھوئی گئی ہو یا قربت (الہی) کے ارادہ سے بدن میں استعمال کیا گیا ہو۔

فائدہ: طہارتِ احدث سے یہ مراد ہے کہ وضو نہ جانے کے بعد پھر وضو کرے اور مستعمل پانی میں نجس کا اختلاف ہے امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پانی کا حکم مثل نجاستِ خفیفہ کے ہے جیسے ان جانوروں کا پیشاب جن کا گوشت کھانا حلال ہے کہ اگر چہ تھنی کپڑے سے زیادہ دھیر جائے تو اس سے نماز پڑھ کر نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز جائز ہے کچھ حکم ان کے نزدیک مستعمل پانی کا ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک مستعمل پانی پاک ہے لیکن دوسری چیز کو پاک نہیں کر سکتا جیسا وضو اس سے جائز نہیں ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مثل نجاستِ خفیفہ کے ہے یعنی جیسے خون اور شراب وغیرہ کہ اگر یہ پیڑیں اور مستعمل پانی کسی گیزے وغیرہ پر متعدد درہم سے زیادہ لگ جائیں تو بجا پاک کیے نماز نہ ہوگی اور اگر کم گئے تو نماز ہو جائے گی اور ترجمہ میں قربت الہی سے مراد یہ ہے کہ ثواب کے لیے وضو کرے۔

کھال اور بالوں کا حکم: **ترتیبِ تیمم:** اور ہر کھال و بافت دینے سے پاک ہو جاتا ہے اس پر نماز پڑھنا اور وضو کرنا جائز ہے سوائے سور اور آدمی کی کھال کے۔

فائدہ: یعنی ان دونوں کی کھالوں پر دباغت کے بعد بھی نماز وغیرہ نہیں ہوتی سور کی کھال پر تو بوجہ پلیدی کے اور آدمی کی کھال پر بوجہ اس کی بزرگی کے نماز کے لیے نیچے چھانے میں اس کی اجازت ہوگی۔

ترتیبِ تیمم: مراد چہ نور کے بال اور ہڈیاں پاک ہیں۔

فائدہ: یعنی ہمارے علماء کے نزدیک ہر وقت ان میں خون وغیرہ کی کوئی آلودگی نہ لگی ہوتی

ہو رہا لائش کی وجہ سے؟ یا کھو گیا۔

کنوئیں کی پاکی اور تاپاکی کا بیان ﴿مِنْ حَرِّهَا﴾ اور جب کنوئیں میں نجاست مگر جائے تو اول اس نجاست کو نکالنا جائے اور پھر کنوئیں کو پاک کرنے کے لیے اس کا سار پانی نکالا جائے پھر اس میں جو ہلایا چڑیا مولا یا بھججیا چھلی مگر کمر گئی ہے تو ڈول کے چھوٹے بڑے ہونے کے اعتبار سے جس سے بڑے کنوئیں ڈول نکالی دے جائیں۔

خاتمہ : جس ڈول نکالنے ضروری ہیں اور میں نکال دینے مستحب ہیں۔

اور اگر کھیر پانی یا برقی کرکر مرگئی ہے تو اس صورت میں چالیس سے لے کر پچاس تک ذول نكاح لے جائیں۔

فائدہ: ایک روایت میں ساتھ تک نکالنا بھی ہیں لیکن اس طرح چالیس نکالنے ضروری ہیں اور اس سے زیادہ نکال دینے مستحب ہیں کیونکہ ابوسعید خدریؓ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس کنویں کے بارے میں فرمایا جس میں عربی مگر کمر مٹی تھی کہ اس میں سے چالیس ڈول پانی نکال دیا جائے اور اگر کنویں میں دو چوہے گر کر مر جائیں تو اس صورت میں ان کے اختلاف ہے امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا قول یہ ہے کہ میں سے تیس ڈول تک نکالیں اور اگر تین چوہے گر کر مر جائیں تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک چالیس سے لے کر ساتھ ڈول تک نکالیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اسی تیس سے تیس تک ہیں اگر چہ چوہے گر کر مر جائیں تب بھی یہی حکم ہے اور پانچ چوہے گر کر مر جائیں تو بالاتفاق چالیس سے ساتھ تک ڈول نکالیں اور اگر چھ یا سات یا آٹھ یا نو گریں تب بھی یہی حکم ہے اور اگر دس گر جائیں تو ان کا حکم ایک بکری کا سا ہے یعنی اس کنویں کا سارا پانی نکالنا چاہیے۔

بجز خنک: اور اگر اس میں کتابا بکری یا آدمی مگر کر مر جائے تو اس کا ساما یا فی نکلا جائے۔

خاتون: کہنے کا کوئی میں مگر کر رہا نہ تھا کہ یہ ایک اگر وہ زندہ بھی نکلا آئے گا تب بھی سارا ہی پانی نکالا جائے گا اور یہی حکم ان سب جانوروں کا ہے جن کا جھوٹا ناپاک و مشکوک ہے تاکہ چارہ زندہ نہ لکھ آئیں اور جس جانور کا جھوٹا کرہ ہے اس کے کنوئیں میں گر جائے یا کنوئیں کا پانی بھی کرہ ہوگا جس وقت وہ زندہ نہ لکھ آئیں تو اس میں سے دس ڈال پانی نکال دیا جائے۔

ترتیب ہے: اور اگر حیوان کنویں میں گر کر بھول جائے یا پھنس جائے تو اس کا سارا پانی نکالنا چاہیے خواہ حیوان چھوٹا ہو یا بڑا ہو اور ڈولوں کی گنتی اس درمیان درجہ کے ڈول کے اعتبار سے کر لی جائے گی جو ان شہروں کے کنوؤں پر (روزمرہ) استعمال کیا جاتا ہو پس اگر ایک چرس سے اس قدر پانی نکالا گیا جو درمیان درجہ کے بہت سے ڈولوں سے نکلتا ہو تو اس درمیان درجہ کے ڈول سے اس کا حساب کر لیا جائے گا۔

فائدہ: ہمارے شیول اماموں کے نزدیک ڈولوں کی گنتی شرط نہیں ہے اور امام زکریا کے نزدیک شرط ہے مثلاً اگر ایک ڈول ایسا کہیں پیا گیا جس میں اوسط درجہ کے بیس ڈولوں کا پانی آ سکتا ہے تو اس ایک ڈول کو تیس اماموں کے نزدیک بیس ڈول شمار کریں گے اور امام زکریا کے نزدیک یہ ایک ہی ڈول شمار ہوگا اور انیس ڈول اور ایسے ہی کھینچنے پر کنواں پاک ہوگا اور نوری رحمہ اللہ کے قول پر ہے۔

ترتیب: اور اگر کنواں جاری ہے جو صاف نہیں ہو سکتا حالانکہ اس کا صاف کرنا ضروری ہے تو اس کے پانی کا اندازہ کر کے اس میں سے اتنا ہی پانی نکال دیں۔

فائدہ: کنویں کے جاری ہونے سے مراد یہ ہے کہ اس کا سوت کھلا ہو جو جس قدر پانی میں سے نکالیں اتنا ہی دور آ جائے اور ترجمہ میں اتنا ہی نکال دینے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اعتبار صرف اسی پانی کا ہے جو نجاست کنویں میں گرنے کے وقت تھا اندازہ کرنے کے بعد جس وقت اتنا پانی نکال دیا جائے گا تو وہ کنواں پاک ہو جائے گا اگرچہ سوت کھلا ہونے کی وجہ سے اس کا پانی کم بھی نہ ہو۔

ترتیب: اور امام محمد بن حسن رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا کہ ایسے کنویں میں سے دوسرے لے کر تین سو ڈول تک نکال دیے جائیں۔

فائدہ: اس مسئلہ میں اگر علماء کے مختلف اقوال ہیں امام ابو حنیفہ سے تین اقوال مروی ہیں۔

۱۔ ایک یہ کہ ایسے کنویں میں سے سو ڈول پانی نکال دیں۔

۲۔ دوسرا قول یہ ہے کہ دو سو ڈول۔

۳۔ تیسرا قول یہ ہے کہ سارا پانی نکالیں لیکن سارا پانی نکالنے کی کچھ تفصیل

مراوی نہیں ہے اور امام ابو یوسف کے ایسی چند قول ہیں۔

2

۱۔ یہاں قول یہ ہے کہ جن لوگوں کو یانی کے امترازہ کرنے کا حکم ہو تو عقد وہ کہیں اتنا ہی پانی نکال دیا جائے۔

۲۔ دوسرے قول یہ ہے کہ اس کے پانی کو تپ کر کر لینی اور لائی میں اس نے برابر ایک لڑھا کھودیں اور سب پانی اس میں ڈالنے جائیں جس وقت وہ ٹھہرا ہوا ہو اس وقت سمجھ جائے کہ اب یہ کواں پاک ہو گیا۔

اور امام محمد کے بھی یہی قول ہیں۔

۱۔ ایک قول میں دوسو دلوں سے نہ جانی ہو تک ہے اور اس پر فتویٰ ہے۔
۲۔ اور دوسرے میں اچھائی سو سے تین سو تک ہے۔

ترجمہ: اور جس وقت کوئیں میں سے مراد ہوا پو یا نہ دیکھے اور یہ معلوم نہ ہو کہ سب ٹرا ہے اور نہ دو پھول پہلے ہے تو جن لوگوں نے اس سے ہنسی کی وہ ایک دن رات کی نمازوں کو ٹوٹا نہیں اور ان سب چیزوں کو دھوئیں جن کو اس کا پانی ٹکا ہو اور اگر وہ جانور پھول کیا ہے یا پھلے کیا ہے تو امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق تین دن رات کی نمازیں ٹوٹا نہیں اور امام ابو یوسف اور امام محمد قول یہ ہے کہ جب تک وہ ثابت نہ ہو جائے کہ جانور اب ٹرا ہے ان لوگوں کے ذمہ کئی چیز کا ٹوٹنا نہیں ہے۔

آدمی اور دیگر مسلمانانہ کے بھونے کا حکم پیچھے مسجداً آدمی کا اور ان جانوروں کا جھونا پاک ہے جن کا گوشت کھایا جاتا ہے اور کتے سوا انہی جانوروں کا جھونا پاک ہے اور بلی اور کچھ دیگر مرنے والے جانوروں کا جھونا مکروہ تنزیہی ہے۔

ترجمہ: کتے اور بلی کا جھونا مشکوک ہے پس اگر کسی کے پاس یہی (مشکوک) پانی اور مٹی ہے اور نہ پانی نہیں ہے تو دھوا اور تیمم دونوں کر لے اور ان میں سے جو اس سے چاہے شروع کرے۔

فائدہ: ایک ثواب کا اس پر اتفاق ہے کہ دھوا اور تیمم کی تقدیم یا تاخیر میں اس شخص کو اختیار ہے کہ جس کو چاہے مقدم دھوا کرے۔ نہیں امام زفر کا قول یہ ہے کہ پہلے دھوا کرے پھر تیمم کرے۔

باب التیمم

تیمم کے مسائل

ترجمہ: جو شخص مسافر ہو (سفر میں) اسے پانی نہ ملے یا کوئی شے سے باہر ہو اور اس کے اور شے کے درمیان ایک میل کے قریب یا اس سے زائد فاصلہ ہو یا پانی مل جائے لیکن یہ سر پانی ہو اور نہ پیشہ ہو کہ اگر پانی کو استعمال کرے گا تو سرش اور نہ جانے گا یا چھسے کو یہ اندیشہ ہو کہ اگر پانی سے غسل کیا تو سردی سے مر جائے گا یا تیار نہ ہو۔ پانی تو ایسے لوگ پاک مٹی سے تیمم کر لیں۔

فائدہ: اور یہی حکم اس صورت میں بھی ہے کہ کوئی جنازہ آجائے اور اس کو ادنیٰ وارث ہوئی اور ہو یہ کوئی عید کی نماز پڑھنے کے لیے عید گاہ وغیرہ میں گیا اور نماز تیار ہے اور یہ وہ ہے کہ وضو کرنے تک نماز جاتی رہے گی تو جائز ہے کہ تیمم کرے جیسا کہ ائمہ متقدمین میں اس کا بیان ہے۔
تیمم کا طریقہ ترجمہ: تیمم کی دو ضرورتیں ہیں ایک کو عمدہ پر ہے اور دوسری کو دونوں باتوں پر کہیں تک۔

فائدہ: کعبہ، حضرت سیدہ کے فرمایا التیمم ضرورتان ضرورتا للوجہ و صوفیہ التذرعین۔ یعنی تیمم دو ضرورتوں کا نام ہے ایک سر کے لیے دوسری دونوں ہاتھوں کے لیے پیراں پر تیمم نہیں ہوتا اور تیمم میں استیجاب ہونا ضروری ہے کیونکہ یہ وضو کے قائم مقام ہوتا ہے اور اسی وجہ سے علماء نے کہا ہے کہ تیمم کرتے ہوئے انگلیوں میں غلاف کرے اور انگوٹھی نکال لے تاکہ تیمم میں نقص نہ رہے۔

ترجمہ: جہات اور حدیث میں تیمم یکساں ہے۔

فائدہ: یعنی غسل میں بھی اور نہت میں بھی کیونکہ مبراہی ہے کہ کچھ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور عرض کیا کہ بحرِ رقی کے رہنے والے ہیں ہمیں ایک ایک اور دو مہینے تک پانی نہیں ملتا اور ہم میں غمی وغیرہ سب طرح کے آوی ہوئے ہیں حضور نے فرمایا کہ تم

یا کہہ بیٹھی ہے تم ٹکرتے رہا کرو۔

مصرفِ حق سے بچ کر چلنا اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک ان چیزوں سے تنہم کرنا جائز ہے جو زمین کی جنس سے ہوں جیسے نشی ریت پتھر جست تکی پتھر سرسبز نال اور نالہ ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول ہے کہ شئی اور ریت کے سوا اور کسی چیز سے جائز نہیں ہے۔

خاتون: زمین کی جنس سے مراد یہ ہے کہ روحت کی قسم سے نہ ہو جس جو چیز کھانے سے نقل
ہوئے اس سے تخم جائز نہیں ہے جیسے عمامہ خانی، ناسا، چکر، رائیج، وغیرہ۔

فائدہ: یعنی تینوں اہل حق کے نزدیک اور قرآن کا یہ قول ہے کہ دونوں میں مستحب ہے اور امام شافعی کے نزدیک دونوں میں فرض ہے۔

مستحق تہنہ اور تہم ان چہروں سے ٹوٹ جاتا ہے کہ جن سے دھونوٹا ہے اور تہم پانی کے، دیکھنے سے بھی ٹوٹ جاتا ہے جس وقت کہ اس کے سستوں کی تدرست ہو اور تہم پاک ہی مٹی سے کرنا ہوتا ہے۔
فائدہ: پاک ہی مٹی سے تہم ہرگز ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے قول "صَبِيحًا" میں صبح سے مراد پاک مٹی ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ مٹی پاکی کا ذریعہ ہے پس اسے بھی فی انور پاک ہونا چاہیے جیسے کہ پانی۔

اس کے لئے نماز کو اخیر وقت تک مؤخر کرنا مستحب ہے۔

فائدہ: یہاں امید سے مراد یقین یا یکلین غالب ہے اور اگر ایسی امید پائی مل جائے تو نہ وقت بچے نہ سب وقت سے تمناؤں کو ممتخر کرنا جائز نہیں ہے۔

پس اُمر پانی لے گیا تو وضو کر کے نماز پڑھ لے ورنہ تحمیل سے جس قدر غرضتیں،
نواغیں چاہے نہ لے۔

فائدہ: یہ حکم ہمارے اندر کے نزدیک ہے کہ ایک تخیم سے کئی دقتوں کے فرض اور کمزور باتوں میں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ ایک تخیم سے ایک ہی وقت کے فرض اور اگر مستأجل ہے چھ فرض اس سے ادا کرنے جائز نہیں ہیں یاں تعلیم جس قدر چاہے ادا کرے۔

تشریح: اور جس وقت کوئی جنازہ آ جائے اور اس کا ولی کوئی اور ہو اور یہ خوف ہو کہ اگر وضو کیا تو جنازہ کی نماز جاتی رہے گی تو ایسی صورت میں تدبیر سے قیام کے لیے بھی جائز ہے کہ تیمم کر کے (اس جنازہ کی) نماز پڑھ لے۔

حافظ: ولی اور سولی کی قید اس لیے ہے کہ اسے تیمم سے پرہیز جواز نہیں ہے۔ کیونکہ وہ دوبارہ بھی پڑھ سکتا ہے اور اس صورت میں تیمم سے نماز جائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ "اذا جئت نیکاً بخسارۃ و انت علی غیبر وضوہ فیسلم" یعنی اگر تمہارے پاس کوئی جنازہ آ جائے اور تمہیں وضو نہ ہو تو (اس کی نماز کے لیے) تیمم کر لیا کرو۔

تشریح: اور یہی حکم اس شخص کے لیے بھی ہے جو عید کا وغیرہ میں نماز کے لیے کسی سوار یا خوف ہو کہ اب وضو کیا تو عید کی نماز فوت ہو جائے گی (تو یہ بھی تیمم کر کے نماز پڑھ لے) اور اگر کسی جمعہ پڑھنے والے کو یہ خوف ہو کہ وضو کرنے تک جمعہ جاتا رہے گا تو اسے وضو کرنا چاہیے پھر اگر بھولی جائے تو وضو کی نماز پڑھ لے ورنہ ظہر کے چار فرض پڑھ لے۔

حافظ: مطلب یہ ہے کہ جمعہ کے لیے تیمم نہ کرے کیونکہ جمعہ ملے پر ظہر کی نماز پڑھ سکتا ہے۔ تشریح: اور ایسے ہی اگر نماز کا وقت ٹھک ہو گیا ہو اور یہ خوف ہو کہ اگر وضو کیا تو وقت بالکل چار رہے گا یہ شخص بھی تیمم نہ کرے بلکہ وضو کر کے اپنی قضا نماز پڑھ لے اور جب مسافر اپنے اسباب میں پانی رکھ کر بھول آئے اور اس نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی پھر اس وقت پانی یاد آیا تو اسے وضو کرنا اور نماز پڑھنے کے نزدیک نماز کو نہ پھیرے اور اسے وضو فرماتے ہیں کہ پھر۔

حافظ: مسافر کی قید یہاں اتفاقی ہے کیونکہ اس صورت میں تیمم کا بھی یہی حکم ہے چنانچہ تاجیکان میں اس کی تصریح ہے مصنف نے یہ قید اس لیے برعادی ہے کہ اکثر مسافر سی پانی ساتھ رکھ کر سفر کرتے ہیں اور اسباب رکھنے کی قید اس لیے ہے کہ اگر پانی سواری کے موپر تھا یا اس کی ٹرین میں لگا ہوا تھا یا سامنے رکھ دیا تھا پھر اس نے بھول کر تیمم سے نماز پڑھ لی تو یہ نماز باطناً بائناً ہوگی کیونکہ اس میں بھولنے کا اعتبار نہیں ہے۔

تشریح: جب تیمم کرنے والے کو غالب گمان یہ نہ ہو کہ میرے قریب پانی ہے تو اس پر پانی تلاش کرنا ضروری نہیں ہے نہ اگر اسے یہ غالب گمان ہے کہ یہاں کہیں پانی ہے تو پانی کو تلاش

کے بغیر اسے تم کرتا جائز نہیں ہے۔

فتاویٰ: یہ قسم ہمارے ائمہ کے نزدیک ہے کہ اگر کوئی پانی قریب ہونے کی کوئی علامت مثلاً سبز یا کھالے وغیرہ کو محسوس ہو تو اسے پانی تلاش کرنا ضروری ہے اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ خواہ کوئی علامت محسوس ہو یا نہ ہو وہ شخص اپنے چاروں طرف دائیں بائیں آگے پیچھے ایک ایک میل پانی کو تلاش کرے اگر نہ ملے تب تیمم کر کے نماز پڑھے اور اگر کوئی کسی اور تلاش کرنے والے کو بھیج دے تو اس کا صواب کرنا اس کی طرف سے کافی ہو جائے گا۔

ترجمہ: اور اگر سفر میں اپنے ساتھی کے پاس پانی ہے تو چاہیے کہ تیمم کرنے سے پہلے اس سے پانی مانگے نہیں اگر وہ نہ دے تو تیمم کر کے نماز پڑھ لے۔

فتاویٰ: اور اگر وہ دے دے تو وضو کر کے نماز پڑھے پانی مانگنے کا حکم اس وجہ سے ہے کہ غالب گمان یہ ہے کہ وہ اتنا پانی دے دے گا اور اگر بلا مانگے نماز پڑھ لی پھر وہ پانی اپنے لگا تو اب نماز کو نہ پھیرے اور اگر اس نے پانی مانگا اور اس نے نہ دیا اور اس نے تیمم سے نماز پڑھ لی پھر دوسرا ساتھی پانی دینے لگا تو اب بھی نماز کو نہ پھیرے۔

باب المسح علی الخفين

موزوں پر مسح کرنے کا بیان

ترجمہ: موزوں پر مسح کرنا سنت کی وجہ سے جائز ہے ایسے حدث سے جو باعث وضو ہو (اور جس وقت وضو کی حالت میں موزوں کو پہن کر حدث ہوا ہے)

فتاویٰ: ایسے حدث سے جو باعث وضو ہو اس سے مراد یہ ہے کہ جو حدث باعث غسل ہو اس میں موزوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے اور سنت کی وجہ سے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ یہ مسح اگر آنحضرت ﷺ سے ثابت ہے۔

مسح کی حد: شریعت میں اگر تیمم ہے تو ایک رات دن مسح کرے اور اگر مسافر ہے تو تین رات دن کرے۔

خاندان: کیونکہ مختلف متون نے فرمایا کہ "تسبیح المسطوبہ یوماً و لیلۃً و انفساً ہوا
ثلثۃ اشبار و لیلۃ"۔ یعنی تقیم ایک رات دن مس کرے اور مسافر تین رات دن۔
مترجم: اور مسح کا زمانہ حدیث کے بعد سے شروع ہوتا ہے (یعنی حدیث کے وقت سے نہ کہ
پہلے کے وقت سے)۔

خاندان: مثلاً کسی نے صبح کے وقت وضو کر کے موزوں کو پھینک لیا پھر غصہ کے وقت سے حدیث ہوا
تو درجہ سے روزِ ظہر ہی کے وقت مسح باطل ہوگا کیونکہ ظہر ہی کے وقت سے مسح کا زمانہ بھی شروع
ہوا تھا۔

مسح کا طریقہ: بیچہ مترجم: اور موزوں کا مسح کرنے اور کمرہ چاہیے اس طرح کہ جیہ کی
انگوٹوں سے لے کر پتلی تک ہاتھوں کی انگوٹوں سے (سیدھے اٹھ ہو جائے)۔

خاندان: اس مسح کا مستون طریقہ یہی ہے جو سن میں بیان ہوا ہے اور اگر کسی نے پھینکی سے کر
لیا تب بھی مسح ہو جائے اس کی صورت یہ ہے کہ دائیں ہاتھ کی انگوٹیاں اپنے جیہ کی انگوٹوں پر
اور بائیں ہاتھ کی انگوٹیاں بائیں جیہ کی انگوٹوں پر رکھے۔ ایک ہی ہاتھ پتلی کی طرف ہونگے سے
اور ہر ایک پھینچ دے اور انگوٹوں کو کش دور رکھے یہی مستون ہے جو ہر مسافر و نیک یہ مسح کرے تو ہر مس
ہے و راہ مشافعی رحمہ اللہ کے نزدیک درجہ صرف ہے۔

ترجمہ: اور اس مسح میں ہاتھوں کی انگوٹوں میں سے جس انگوٹوں کی مقدہ دفعی ہے۔

خاندان: یعنی اگر تین ہاتھ انگوٹوں سے مس کر لیا جائے تو یہ مسح صحیح ہوگا۔

ترجمہ: اور ایسے موزوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے جس میں زیادہ پٹن جو یعنی پیر کی تین
انگوٹیاں گھرا آتی ہوں اور اگر اس سے کم ہو تو صحیح ہے۔

خاندان: اس جائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ عادتاً موز و قمیص یا مینڈا یا سوٹ جس سے جس زیادہ خوشی
نہ ہونے کے لیے یہ معاف ہے اور یہ حکم عام ہے نہ صرف ہے اور عام شافعی و حنفی یہ ہے کہ اگر
پندرہ دان سوئی کی نوک کے برابر بھی ہوں تو مسح پر جائز ہے اور وہ مالک فرماتے ہیں کہ
بہر تک وہاں سوز و گداز نہیں کہ وہاں چل سکتا ہے اس پر مسح کرنا ہے۔

خاندان: اور اپنے انگوٹوں یا موزوں پر مسح کرنا جائز نہیں ہے جس پر فضلی واجب ہو۔

فائدہ: یعنی چھٹی کو تیزوں پر مس کرنا ہمارا نہیں ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جماعت مادہ پر امت نہیں ہوتی لہذا موزوں کے ٹکائے میں زیادہ خرچ نہیں ہے بخلاف حدیث کے کہ وہ: الخ ہر وقت ہوتا رہتا ہے۔

صبح کو تیزوں نے والی صورتیں: شرح: اور جو چیزیں وضو کو تیزی میں ہی موزوں کے مس کر بھی کر ڈالتی ہیں اور اسے موزوں کا ٹکالہ اور حدیث کا تمام ہوتا بھی توڑ دیتا ہے۔

فائدہ: یعنی وضو نہ کرنے کے بعد موزوں کے ٹکائے سے بھی مس کیا جا رہتا ہے کیونکہ موزہ حدیث کے اثر سے مٹ جاتا ہے اور جب موزہ نکال لیا تو مٹی نہ ہونے کی وجہ سے حدیث کا اثر بھی میں ہو جاتا ہے۔ اور بعض علماء نے موزہ کی پھٹن کو بھی اس صبح کو تیزوں نے والی چیزوں میں شمار کیا ہے۔

ترتیب: میں جب مس کی حدت تمام ہو جائے (اور وضو نہ کرے) تو دونوں کو نکال کر پیروں کو دھوئے اور نماز پڑھے اور باقی وضو کو ادا کر دے گا۔ یعنی اس کی ضرورت نہیں ہے

فائدہ: یہ قسم ہمارے علماء کے نزدیک ہے کہ حدیث تمام ہونے کے بعد اگر وضو ہے تو فقط پیر دھوئے اور سدا وضو نہ کرے ورنہ اگر سر نہ وضو کرے اور تمام شافعی کے نزدیک وضو ہو یا نہ ہو اگر سر نہ وضو کرے۔

ترتیب: اور اگر کسی قیصر نے صبح شروع کیا پھر ایک رات دن تمام ہونے سے پہلے اور مسافر ہو گیا تو پورے تین دن رات مس کرے اور اگر کسی مسافر نے صبح شروع کیا قیصر دو مقام ہو گیا (یعنی شہر میں اپنے پہنچ گیا یا اجاست کی نیت کر لی) تو اگر وہ ایک رات دن یا اس سے زیادہ مس کر چکا ہے تو موزوں کو نکال لے (اور پیروں کو دھوے) اور اگر اس سے گھٹیا ہے تو ایک رات دن پورا مس کرے اور اس نے موزے کے دن چھ سوئیں لیکن فی قیصر وہی پانچ کر لے۔

فائدہ: اگر سوئیں ایک قسم کا جوتا ہوتا ہے جسے موزے پر پہنتے ہیں وہ سارے قدم کو مس کسی قدر ہڈی کے ذریعہ لیتا ہے اس پر مس جاتا ہے۔

موزوں کی اقسام ہیں: **ترتیب:** چراووں پر مس کرنا (امام ابو حنیفہ کے نزدیک) جائز نہیں ہے۔ ہر اگر وہ جلد یا مٹھا ہو یا اور حدیث میں فرماتے ہیں کہ جائز ہے جس وقت وہ مٹی غلب

ہوں کو ان میں سے جو کی کھال نکل نہ آئی ہو۔

فائدہ: جملہ اس کو کہتے ہیں جس پر صرف چڑو کا دوا ہو اور مسئلہ وہ ہے کہ جس کے صرف کتہ پر چڑو کا دوا ہو اور اس مسئلہ کی صرف یہ صراحہمیں ہے۔ ایک یہ کہ حجاب غت بنی ہوئی یعنی ناف ہو اور جملہ یا مسئلہ بھی ہو تو اس پر بار اتفاق صحیح ہے کہ ہے۔ دوسرے یہ کہ غت بنی ہوئی ہو اور جملہ یا مسئلہ بھی نہ ہو تو اس پر بالاتفاق مسیح جائز نہیں ہے۔ تیسری صورت میں اختلاف ہے وہ صورت یہ ہے کہ غت بنی ہوئی ہو اور جملہ اور مسئلہ نہ ہو تو امام الاصفہانی کے نزدیک اس پر مسیح کرنا جائز نہیں ہے اور امام ابو یوسف نے اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے جو تھے یہ کہ صرف جملہ یا مسئلہ ہو تو اس پر بھی بالاتفاق جائز ہے۔

مستقرقات: چڑو سرچھا۔ گجڑی ٹوپی یا قباستان پر مسیح کرنا جائز نہیں ہے۔

فتاویٰ: لیکن ان چیزوں کے کٹانے اور اس نے میں کوئی حرج نہیں ہے اور آسانی حرج رفت کرنے کے لیے کی جاتی ہے۔

سرچھا: اور (زخم پر بندھی ہوئی مانیوں پر مسیح کرنا جائز ہے اگرچہ ہے وضو باندھی ہوں پس اگر کوئی اپنی بغیر زخم کے اچھے ہوئے (کل کر) کر پڑے تو مسیح باطل نہ ہوگا اور اگر زخم اچھا ہونے پر کرے تو مسیح باطل ہو جائے گا۔

فائدہ: مونہ اور پنی کے مسیح میں کمی فرق ہیں (۱) ایک یہ کہ مونہ نہ تو مسیح کی مدت مقرر ہے اور پنی کے مسیح کی مقرر نہیں ہے۔ (۲) دوسرے یہ کہ اگر مونہ ہے وضو پینے تو اس پر مسیح کرنا جائز نہیں ہے اور اگر پنی ہے وضو باندھ لی تو اس پر مسیح کرنا جائز ہے۔ (۳) تیسرے یہ کہ اگر مونہ ہی سے ٹکل جائے تو مسیح باطل نہ جاتا ہے اور پنی بغیر زخم کے اچھے ہوئے کے کھل کر کر پڑے تو مسیح باطل نہ ہوگا۔

باب الحيض

حيض کے مسائل

حيض کی مدت گھر سے گھر میں دن اور رات ہے اور جو (خون) اس سے بھی کم

آئے تو وہ حیض نہیں استحاضہ ہے اور زیادہ سے زیادہ اس کے اس دن میں اور دنوں سے بھی زیادہ ہو جائے تو وہ بھی استحاضہ ہے۔

فائدہ: یہ تخم جو متین میں مذکور ہے یہ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے، اور امام شافعی کے نزدیک کم مدت ایک روز ہے اور زیادہ مدت پندرہ روزہ اور امام مالک کے نزدیک کم مدت ایک ساعت ہے اور زیادہ مدت کی کوئی حد نہیں۔

حیض کے رنگ: بترخندہ اور جو عورت حیض کے دنوں میں (خون کا رنگ) سرخ یا زرد یا سیاہ دیکھے تو یہ سب حیض ہے یہاں تک کہ خالص رنگ سفید دیکھے۔

فائدہ: یعنی جب عورت خالص سفیدی دیکھے تو اس نے حیض کے دن ختم ہو گئے اور وہ پاک ہے اور حیض کے سیاہ خون میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک شروع اور آخر میں سیاہی حیض ہے اور امام ابویوسف کے نزدیک شروع میں سیاہ خون آئے تو حیض نہیں اور آخر میں آئے تو حیض ہے۔

احکام حیض کا بیان: بترخندہ اور حیض حیض والی (کے ذمہ) سے نماز کو ساقط کرتا ہے اور اسے روزہ رکھنا حرام ہے اور روزہ قضا کیا جاتا ہے (یعنی بعد میں رکھ لیا جاتا ہے) اور نماز قضا نہیں کی جاتی اور نہ اس عورت کو مسجد میں جانا جائز ہے اور نہ خانہ کعبہ کا طواف کرنا جائز ہے اور نہ اس کا خاوند اس کے پاس آئے (یعنی صحبت نہ کرے) اور نہ نہ حیض اور حیضی کو قرآن شریف کا پڑھنا جائز ہے اور نہ ہے وضو (اور حیض والی) کو بغیر غلاف کے قرآن شریف کا چھونا جائز ہے۔

فائدہ: حیض کے یہ سات احکام ہیں جو متین میں بیان ہوئے ہیں ان کے علاوہ آفتواں حکم اس کا یہ بھی ہے کہ اگر اس کا خاوند اسے طلاق دے دے تو نہیں حیض اس کی عدت میں گزارے۔ اگر قرآن شریف کی چولی اس میں چلی ہوئی ہے تو وہ بھی قرآن کے تم میں ہے اور نہ اسے ہاتھ لگا جائز ہے۔ متین میں خلاف سے مراد جزاواں ہے۔

بترخندہ: اور جب حیض کا خون (آنا) دس روز سے پہلے متوقف ہو جائے تو اس سے صحبت جائز نہیں ہے یہاں تک کہ وہ غسل کر لے اور اس پر ایک کامل نماز کا وقت گزر جائے اور اگر

اس کا خون دس روزہ میں موقوف ہوا ہے تو اس سے صحبت غسل سے پہلے بھی جائز ہے۔

فتاویٰ: یہ حکم ہمارے احمدی علماء کے نزدیک ہے اور امام شافعی اور امام زفر کے نزدیک اس صورت کا بھی یہی حکم ہے کہ بغیر غسل کے صحبت جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: اور جب حیض کے دنوں میں دو خونوں کے بیچ میں پاکی ہو جائے (یعنی خون آنا بند ہو جائے) تو یہ ہماری خون کے حکم میں ہے۔

فتاویٰ: یعنی دس روزہ کے اندر اگر دو خونوں کے بیچ میں پاکی واقع ہو تو یہ پاکی بھی مثل خون جاری کے ہے۔

ترجمہ: اور پاکی کے کم از کم چند روزہ ہیں اور زیادہ کی کوئی حد نہیں۔

فتاویٰ: یعنی جب عورت پاک رہنے لگے تو وہ نماز روزہ سب کرے اگرچہ ساری عمر اسی طرح گزر جائے۔

استحاضہ کا بیان: * **ترجمہ:** اور استحاضہ کا خون وہ ہے جو تین روزہ سے کم یا دس روزہ سے زیادہ تک آئے۔

فتاویٰ: اصل میں استحاضہ کے پانچ خون ہیں۔ دو یہ جو تین میں یا ان ہوئے اور تیسرا وہ جو نو برس کی عمر سے پہلے آئے چوتھا وہ کہ جو مثل کی حالت میں آئے پانچواں وہ کہ جو ولادت کے بعد چالیس روز سے زیادہ تک آئے۔

مستحاضہ اور دیگر محذورین کے احکام: * **ترجمہ:** دم استحاضہ کا حکم مثل عکس کے حکم کے ہے کہ نماز اور روزہ اور صحبت کو منع نہیں کرتا اور جب خون دس روزہ سے زیادہ آئے اور اس عورت کی عادت مقرر ہے تو عادت کی طرف رجوع کرنا چاہیے اور جو اس سے زیادہ ہو وہ استحاضہ ہے۔

فتاویٰ: اس رجوع کرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ عادت کے ایام کے بعد اس نے جو نمازیں رک کی ہیں ان کی قضا کرے اور اگر کسی کی عادت مقرر نہیں ہے تو اس کے دس روزہ حیض کے ہوں گے اور باقی استحاضہ کے۔

: اور اگر عورت استحاضہ کی حالت میں بالغ ہوئی تو برصغیر کے دس روزہ حیض میں

نثار ہوں گے اور اپنی استخافہ میں اور مستحاضہ عورت اور جسے سلس البول ہو یا ہر وقت تکسیر جاری راتی ہو یا حار ہو تو یہ لوگ ہر وقت کی نماز کے لیے یا وضو کیا کریں اور وقت کے اندر اس وضو سے جس قدر فرض اور نفیس چاہے پڑھ سکتے ہیں اور جب وقت نکل جائے گا تو ان کا وضو باطل ہو جائے گا اور ان کو ہر نماز کے لیے جدید وضو کرنا لازم ہے۔

فائدہ: نقباء کی اصطلاح میں سلس البول وغیرہ مرض والوں کو صاحب عذر کہتے ہیں ہمارے علماء کے نزدیک وقت دینے تک یہ جس قدر چاہیں ایک وضو سے نماز پڑھ سکتے ہیں اور امام شافعی کے نزدیک ایک فرض اور نفیس جس قدر چاہیں پڑھ سکتے ہیں اور امام مالک کے نزدیک فقط ایک فرض اور ایک ہی نفل پڑھ سکتے ہیں۔

اس کے علاوہ نقباء کا اس میں بھی اختلاف ہے کہ صاحب عذر کا وضو وقت نکلنے سے باطل ہوتا ہے یا کہ دوسرا وقت شروع ہو جانے سے۔ امام ابوحنیفہ اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ فقط وقت نکلنے سے باطل ہوتا ہے۔ اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ ایک وقت نکلنے اور دوسرا وقت شروع ہونے دونوں سے باطل ہوتا ہے۔

امام زفر کے نزدیک دوسرے وقت کے شروع ہو جانے سے باطل ہوتا ہے اس اختلاف کا وہ اس مسئلہ میں ظاہر ہوگا۔

مثلاً اگر کسی صاحب عذر نے صبح کی نماز وضو کر کے پڑھی تو پھر اسے عشاء کے نزدیک اس وضو سے چاشت کی نماز نہیں پڑھ سکتا۔ اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ صبح کا وقت نکل جانے سے اس کا وضو باطل ہو چکا ہے اور امام زفر کے نزدیک چاشت کی نماز پڑھ سکتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک دوسرا وقت شروع ہونے سے وضو باطل ہوگا اور اسی طرح اگر کسی نے چاشت کی نماز کے لیے وضو کیا تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک اس سے ظہر کی نماز پڑھ سکتا ہے اور امام زفر کے نزدیک نہیں پڑھ سکتا اور یہی قول امام ابو یوسف کا بھی ہے۔

نفاکس علیٰ جسر صفت: اور نفاس و خون ہے جو بچہ پیدا ہونے کے بعد آئے اور جرحون حار عورت کو آئے یا بچہ پیدا ہونے سے پہلے ولادت کے وقت آئے وہ مستحاضہ ہے۔

فائدہ: اگرچہ یہ غریب فیصل کے قصاب کو پہنچ جائے تب بھی یہ استخافہ ہی شمار ہوگا کیونکہ حادثہ کو

جنس نہیں آیا کرتا اس کی وجہ یہ ہے کہ رحم کا منہ بچہ اندر نہ سنے کی وجہ سے۔ بعد ازو جاتا ہے اور جنس
وفاقی کا خون رحم ہی سے آتا ہے۔ بخلاف استخوان کے وہ فرق سے آتا ہے نہ کہ رحم سے۔

تیسرے فقرہ۔ نفاس کی کم مدت کی کوئی حد نہیں ہے اور اس کی زیادہ سے زیادہ مدت چالیس دن
ہے اور جو اس سے زیادہ دنوں تک آئے وہ استخوان ہے۔

فائدہ۔ یہ حکم بہارے علماء نے نزدیک ہے اور امام شافعی کے نزدیک بھی کم مدت کی تو کوئی حد
نہیں ہے لیکن زیادہ مدت اس کے نزدیک مرنے والی ہے اور امام مالک کے نزدیک مرنے والی ہے۔

تیسرے فقرہ۔ ہر چہ چالیس دن سے زیادہ تک خون آئے اور نفاس میں اس عورت کی پہلے سے
کوئی عادت مستمر رہتو اس کی عادت ہی کے ایام کی طرف رجوع کیا جائے گا اور اگر اس کی کوئی

عادت مستمر نہ تھی تو چالیس دن اس کے نفاس کے دن کے (اور باقی استخوان کے)۔

فائدہ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس کی کوئی عادت مستمر نہیں ہے جس کا لحاظ کیا جائے گا تو
اس کی زیادہ مدت کو لے لیں گے کیونکہ اس میں کسی قسم کا شک نہیں ہے۔

مترجمہ۔ اگر کسی عورت نے دو بچے ڈرواں پیدا کیوں تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک پہلا بچہ پیدا
ہونے کے بعد مرنے والا ہے وہی نفاس دیتا جائے گا۔ اور امام محمدؒ اور۔۔۔ مرنے والے کا قول یہ

ہے کہ دوسرے بچے کے بعد سے (شمارا)۔۔۔ کا۔

باب الانجاس

باب نجاستوں کے بیان میں

مترجمہ۔ اگر مرد پر گھنے والے کو اپنا بدن اور اپنے کپڑے اور اس جگہ غور کرنا چاہتا ہے تو نجاست
سے پاک کرنا واجب ہے۔

فائدہ۔ یہاں جگہ سے اچھا کھڑے ہونے اور بعد کرنے اور منہ کی جگہ مرنا ہے۔

تیسرے فقرہ۔ اور نجاست دینی ہے۔ اور یہ ایسی چیز ہے جو کسی چیز سے رجوع ہوتا ہے کہ جس سے وہ
نجاست ہو نہ جائے جیسے مرکا اور کھانا۔۔۔

فتاویٰ: پانی سے طہی پانی مراد ہے اور کلاب وغیرہ سے متعین پانی مقصور ہے نجاست کو طہی پانی سے تو بالاحاق دھونا جائز ہے لیکن متعین پانی سے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز ہے اسی پر فتویٰ ہے اور امام محمدؒ اور امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: اور جب کوئی جسم دار نجاست موزے کو لگ کر خشک ہو جائے تو اسے زمین سے مل کر اس سے نماز پڑھ لی جائے۔

فتاویٰ: جسم دار نجاست سے یہ مراد ہے کہ خشک ہو جانے کے بعد اس کا رنگ اور اثر دہی رہے۔ جیسے میڈیا خانہ خون منی ہوئی ہیں۔ ان کا حکم نزدیک امام ابو حنیفہؒ کے یہ ہے کہ اگر تر ہے تو موزے کو دھو لینا چاہیے اور اگر خشک ہو گیا ہے تو فقط زمین سے مل دینا کافی ہے اسی پر فتویٰ ہے اور امام محمدؒ کے نزدیک خشک ہو یا تر دھونے ہی سے پاک ہوگا۔

ترجمہ: منی چاک ہے تر کو دھونا واجب ہے اور جب کپڑے پر لگ کر خشک ہو جائے تو پھر اسے ہاتھوں سے مل دینا کافی ہے۔

فتاویٰ: یہ قسم امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام محمدؒ اور امام زفرؒ کے نزدیک پھر دھونے سے پاک نہیں ہوتا۔

ترجمہ: اور جس وقت نجاست آئینہ کو یا تلوار کو لگ جوئے تو اسے دونوں کو مل دینا کافی ہے۔

فتاویٰ: یہ قسم بھی امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے اسی پر فتویٰ ہے اور امام محمدؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ان کو بھی دھونا لازم ہے۔

ترجمہ: اور اگر نجاست زمین کو لگ کر خشک ہو جائے اور اس کا نشان (بافتل) بچا رہے تو اس جگہ نماز پڑھنی جائز ہے اور اسی سے حکم کرتے ہیں کہ جائز نہیں ہے۔

فتاویٰ: یہ قسم امام ابو حنیفہؒ امام ابو یوسفؒ امام محمدؒ کے نزدیک ہے اور امام زفرؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک ان دونوں میں سے کوئی چیز بھی جائز نہیں ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک دھونا جائز ہیں۔

نجاست کی قسمیں: شرعیہ اور منی (کپڑے وغیرہ) کو ایک درم کے برابر یا اس سے کم نجاست غلیظہ جیسے خون۔ پیشاب یا خانہ شرب (وغیرہ) لگ جائے تو اس سے نماز پڑھنی جائز ہے اور اگر زیادہ لگ جائے تو جائز نہیں ہے۔

﴿وَاقْتَرِبْ نَزَرِي﴾ ﴿وَقَدْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ﴾ ﴿وَقَدْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ﴾ ﴿وَقَدْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ﴾

فائدہ: یہ ہم سے تم ہوئے ہے اور یہ ہے کہ کوئی نئی نوب ہے۔ یہ کہیں کہیں پھینکے چاہئیں
چاہے ان سے بچنا مشکل ہے اس لیے یہ معاف ہیں اور اس شریعت کے خلاف ان سے کئی کچھ
مغیر ہوتا ہے۔

ترجمہ: اور اگر آپ نے وغیرہ کو توبہ سے منع کیا ہے جسے ان ہاتھوں کا پیشاب وغیرہ
ہیں کا توبہ لگایا جاتا ہے توبہ تک یہ دعائی کہ انہیں ہے اس سے غافل رہتی ہے۔

فائدہ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے یہ عمر جو صحت میں نہ ہو جو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کے
مابین ہے اور اسی پر فتنی ہے اور ان کو محض کے ایک اور اور اس کا کچھ بھی نہ ہو جسے جب بھی
اس کی توبہ نہ ہو جائے۔

نجاست سے پاکی کا طریقہ ﴿وَقَدْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ﴾ اور جس نجاست اور صحت وادب سے اگر کا
پاک کیا ہو اگرچہ ہے جس جہ نجاست آنکھوں سے معلوم ہوتی ہو (یعنی رشہ درہ) اور اس کا
پاک ہونا یہ ہے کہ اس کا اثر (اور رنگ) جاتا ہے ہاں اگر ایسا اور ہے کہ اس کا ہونا مشکل
ہے تو وہ معاف ہے اور جو نجاست آنکھوں سے نہ آتی ہو تو اس کا پاک ہونا یہ ہے کہ اس قدر
رحمے کہ رحمت والے کو توبہ کہ ان یہ ہو جائے کہ اب کچھ اچانک ہو گیا ہے۔

فائدہ: داغ رحمت میں مشغول ہونے سے یہ مراد ہے کہ پانی کے علاوہ اور کئی چیز کی ضرورت
ہے جیسے صابن وغیرہ تو ایسا کرنا واجب نہیں ہے اور اس سے یہ بھی نفع ہے کہ جن نجاست
زائل ہونے کے بعد رحمت وری نہیں ہے۔

استحباب کا بیان: ﴿وَقَدْ كَرِهَ الْغَافِلُونَ﴾ استنجاء سنت (مؤید) ہے پھر اور وحیہ وغیرہ (پاک
چیزیں) اس کے لیے ہوتی ہیں۔ مخرج تو یہاں تک پوچھے کہ ساق ہو جائے اور اس میں کوئی
بہ استنجان (صحت) نہیں ہے اور پانی سے استنجاء افضل ہے اور اگر نجاست اپنے مخرج سے
تبدل کر جائے تو اس کو پانی سے بہ (یا بہتہ والی چیز سے صحت) لازم ہے۔

فائدہ: امام محمد کا قول یہ ہے کہ ایسی صورت میں فقہ پانی سے دھونے سے پاک ہو گا اور
اس میں کوئی کھارام ہو جو ساق کا قول یہ ہے کہ پانی کے علاوہ اور تمام بہتہ والی چیزوں سے بھی
صحت ہو گا جیسے صابن وغیرہ کہ جس سے نجاست اکل ہو جائے اور اس پر فتنی ہے۔

تشریح: بڑی اور لید اور کھانے کی چیز (جیسے نمک، وغیرہ) اور دہنے ہاتھ سے استفادہ کرنا جائز نہیں ہے۔

فائدہ: بعض علماء نے اتنی ہی پیمائش لکھی ہیں جتنی (۱) فرض (۲) واجب (۳) سنت (۴) مستحب (۵) مکروہ (۶) بدعت۔

۱۔ فرض وہ ہے کہ نجاست خارج کے علاوہ ایک درہم سے زیادہ ہر گونگ گئی ہو۔

۲۔ واجب وہ ہے کہ ایک درہم کے برابر ہو۔

۳۔ سنت وہ ہے کہ ایک درہم سے کم ہو۔

۴۔ تحب وہ ہے کہ تپاکی کے خارج سے تجاوز نہ کیا ہو۔

۵۔ مکروہ وہ ہے کہ واسطے ہاتھ سے استفادہ کر لے۔

۶۔ بدعت وہ ہے کہ کوئی چیز نئی نہ ہو اور اس پر نہ کرے۔

کتاب الصلوٰۃ

اوقاتِ نماز کا بیان

جب صبح صادق ہو تو وہ فجر کی نماز کا اول وقت ہے۔ صبح صادق ایک سپیدی ہے جو آنکھوں کے کناروں میں پھیلتی ہے فجر کی نماز کا آخر وقت وہ ہے کہ جب تک آفتاب طلوع نہ ہو اور جب آفتاب ڈھل جائے تو ظہر کا اول وقت ہو جاتا ہے اور اس کا آخر وقت امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ ہے کہ ہر چیز کا سایہ اصلی سر پہ کے سوا اوٹھل ہو جائے اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما لحد کا قول یہ ہے کہ جب ہر چیز کا سایہ ایک ٹکڑی ڈھل جائے تو ظہر کا آخر وقت ہو جاتا ہے اور جب دونوں قولوں کے مطابق ظہر کا وقت نکل جائے تو وہ عصر کا اول وقت ہے اور آخر وقت عصر کا وہ ہے کہ جب تک آفتاب غروب نہ ہو اور جب آفتاب غروب ہو جائے تو وہ مغرب کا اول وقت ہے اور آخر وقت اس کا وہ ہے کہ جب تک شفق نہ چھپے اور شفق امام ابوحنیفہ کے نزدیک وہ سپیدی ہے جو سرخی کے بعد آسمان کے کناروں میں معلوم ہوا کرتی ہے اور امام

ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اس سرخی کی کوشش فرماتے ہیں اور جب یہ شکل مہیپ جاے تو منشاء کا اول وقت ہو جائے اور آخر وقت منشاء کا اس وقت تک ہے کہ جب شمس سابق نہ ہو اور وتر نماز نہ اول وقت عشاء (کی نماز) کے بعد ہے اور ان کا آخر وقت وہ ہے کہ جب شمس صبح صادق نہ ہو۔ امام ابو حنیفہؒ اگر نماز ایک وتر اور عشاء کی نماز ۲ وقت ایک ہی ہے لیکن الفلاس یہ ہے کہ قرآن پہلے پڑھے پھر غنیمت پھر وتر اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے نماز ایک وتر نماز ۲ وقت منشاء کی نماز کے بعد ہی ہوتا ہے اس اختلاف کا نتیجہ اس صورت میں ظاہر ہوگا۔ مثلاً کسی شخص نے عشاء کی نماز پڑھی اور پھر وتر نماز کو آخر شب میں پڑھا بعد میں سے یاد آیا کہ میں نے عشاء کی نماز ہے بلکہ یہ حتیٰ ہے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک غلط ہے۔ ان نماز کو پھر لینا چاہیے وتر نماز کو پھیرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے نزدیک اثر اور عشاء کی نماز دونوں کو پھیرے۔

سرحد نماز اور صبح کی نماز روتھی میں پڑھتا اور جب کی نماز گزری ہے موعوم میں پڑھتا۔ ان پڑھتا اور پڑھتا اس میں اس وقت یہ معنی مستحب ہے علیٰ ہذا القیاس علیٰ ہذا القیاس کہ ہر نماز کے بعد اس میں زور دینا آئے اور مغرب کو ان وقت پڑھتا اور عشاء کو تیسری رات تک پڑھتا (لیکن مستحب ہے اور میں شخص و تنہا پڑھتا کا شوق ہوتا ہے کہ یہ وتر نماز کو آخر شب تک پڑھتا اور مستحب ہے ورنہ اگر (شعبہ کے وقت) آتا تو کھینے پر اکتفا نہ ہو تو وتر نماز کو سونے سے پہلے ہی پڑھ لے۔

فَلَا تَلْزَمُوا فِيهِ مَبَازِئَ الْمَدِينَةِ وَلَا تَحْزَنُوا وَلَا يَسْأَلُ عَنْكُمْ فِيهِ شَيْءٌ (الحديث)

مَنْ خَافَ أَنْ لَا يَقْرَأَ أَحَدُكُمْ الْفَلِيلَ فَلْيُؤْمَرْ (الحديث)

”یعنی نہ اس پر اندیشہ ہو کہ میں آخری شب میں نہ پڑھ سکوں گا تو سب میں ہی شب میں وتر پڑھ لینا چاہیے۔“

باب الاذان

الاذان کے مسئلہ

پانچویں وقت کی نماز اس اور جمعہ کے سے اذان چھ مساجد سے پڑھنا ہوتی ہے۔

فتاویٰ : نہ کہ اردوں کے لیے پیسے وتر تراویح جنازہ اور عید کی نماز خسوف اور کسوف کی نماز اذان کے لیے اذان مسنون نہیں ہے۔

ترجمہ : اور اذان میں ترجیح نہیں ہے۔

فتاویٰ : ترجیح کے معنی یہ ہیں کہ اول شہادتین کو آہستہ کہے اور پھر پکار کر کہے۔ امام شافعی اذان میں ترجیح ہونے کے قائل ہیں۔

ترجمہ : اور فجر کی اذان میں (حی علی الفلاح کے بعد) الصلوٰۃ صبر من النوم دوبار کہے اور تکبیر (بھی) حی اذان کے ہے مگر تکبیر میں حی علی الفلاح کے بعد لفظ الصلوٰۃ دوبار کہے اور اذان میں تکبیر پڑھے اور تکبیر کو برابر پڑھتا جائے اور دونوں کو قبلہ رخ ہو کر پڑھے پس جس وقت (حی علی الصلوٰۃ) اور (حی علی الفلاح) پر پہنچے تو اپنے منہ کو دائیں اور بائیں طرف پھیرے۔

فتاویٰ : یعنی (حی علی الصلوٰۃ) کو دائیں طرف منہ کر کے کہے اور (حی علی الفلاح) کو بائیں طرف منہ کر کے اور بیروں کو پھیرنے کی ضرورت نہیں ہے ہاں اگر کوئی اونچی جگہ میں منارہ کے ہو۔ اور وہاں فقط منہ پھیرنا کافی نہ ہو تو انکی جگہ بیروں سے ادھر ادھر پھر جائے۔

ترجمہ : اور فوت شدہ نماز کے لیے (بھی اذان اور تکبیر پڑھے) اور کسی کی بہت سی نمازیں فوت ہو گئی ہیں تو پہلی نماز کے لیے اذان اور تکبیر پڑھے اور باقی نمازوں میں اسے اختیار ہے چاہے اذان اور تکبیر دونوں پڑھے اور چاہے فقط تکبیر پراکتفا کرے۔ اور اذان اور تکبیر وضو سے پڑھنی چاہیے اگر کسی نے بغیر وضو اذان کہہ دی تب بھی جائز ہے (یعنی بلا کراہت) اور تکبیر بے وضو کہنی مکروہ ہے بلکہ القیاس منہی کو اذان کہنی بھی مکروہ ہے۔

فتاویٰ : یعنی منہی کو اذان کہنی جائز ہے لیکن مکروہ ہے اور تکبیر کہنی جائز ہی نہیں ہے اور وقت ہونے سے پہلے اذان کہنی جائز نہیں ہے لیکن فجر میں امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وقت سے پہلے بھی جائز ہے۔

فتاویٰ : اس مسئلہ میں امام شافعی اور امام مالکؒ بھی امام ابو یوسفؒ کے موافق ہیں اور امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز نہیں ہے جب تک کہ صبح کی نماز کا وقت نہ ہو جائے۔

باب شروط الصلوۃ الی تقدمها

نماز کی ان شرطوں کا بیان جو نماز پر مقدم ہیں

ترجمہ: نماز پر واجب ہے کہ ناپاکیوں اور پلیدیوں سے اول اپنے بدن وغیرہ کو پاک کر لے جیسا کہ ہم (نہایتوں کے بدن میں) پہلے بیان کر چکے ہیں اور اپنی تمام عورت کو چھپائے۔
 فائدہ: بعض فقہاء نے نماز کی چھ شرطیں لکھی ہیں۔

۱۔ اول یہ کہ بے وضو ہو تو وضو کر لے۔

۲۔ دوسرے نجاست کو دھوئے۔

۳۔ تیسرے سر عورت کو چھپائے۔

۴۔ چھتے قبلہ کی طرف منہ کرے۔

۵۔ پانچویں نماز کا وقت ہو جائے۔

۶۔ چھٹے نیت ہو جنہیں آگے منصف بھی بیان کریں گے۔

ترجمہ: مرد کا ستر ناف کے نیچے سے گھٹنے تک ہے اور گھٹنہ ستر ہے ناف ستر نہیں ہے اور آزاد عورت کا ستر سوائے منہ اور دونوں اعضاء کی سارا بدن ستر ہے۔

فائدہ: صحیح مذہب یہ ہے کہ جیسے آزاد عورت کی دونوں اعضاء ستر نہیں ہیں اسی طرح دونوں قدم بھی ستر نہیں ہیں۔

ترجمہ: آزاد عورت کا ستر ہڈی لوثی کا بھی ستر ہے اور وہ چیزیں اس کے ستر میں زیادہ ہیں یعنی اس کی پیٹھ اور پیٹ بھی ستر ہے اور اس کے سوا اور اس کا بدن ستر نہیں ہے اور جسے پلیدی دھونے کے لیے پانی وغیرہ نہ ملے تو وہ اس پلیدی کے ساتھ نماز پڑھ لے اور پھر نماز کو نہ پھیرے۔

فائدہ: اس مسئلہ میں اختلاف ہے امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ اس شخص کو اختیار ہے چاہے اس کپڑے کو اتار کر بیٹھ کر نماز پڑھ لے اور چاہے اسی کپڑے سے کھڑے ہو کر پڑھ لے۔ اور افضل یہی ہے کہ اسی کپڑے سے کھڑے ہو کر پڑھے۔ اور امام محمد کے

(۱) تکبیر تحریر (۲) قیام (۳) قراءت (۴) رکوع (۵) سجود (۶) اخیر کا قعدہ تشہد کی مقدار اور جواس سے زیادہ ہو وہ سنت ہے۔

فائدہ: بعض فقہاء نے رکوع و سجود کو ایک چیز شمار کیا ہے اور سلام وغیرہ کے ساتھ قنوت سے نکلے کو چھٹی چیز شمار کیا ہے۔ لیکن یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک فرض ہے اسی پر قنوتی ہے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک فرض نہیں ہے اور ایسے ہی رکوع کے بعد سیدھا کھڑا ہوتا اور سجدوں کے درمیان بیٹھتا امام ابو یوسفؒ کے نزدیک فرض ہے اور امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک فرض نہیں ہے اسی پر قنوتی ہے۔

نماز پڑھنے کی ترکیب کا بیان ✽ ترجمہ: اور جب آدمی نماز شروع کرے تو اللہ اکبر کہے اور اس کے ساتھ دونوں ہاتھوں کو اٹھائے کہ دونوں انگلیں دونوں کانوں کی نوک کے مقابلہ میں ہو جائیں۔ پھر اگر کسی نے اللہ اکبر کے بدلے میں اللہ اجل یا اللہ اعظم یا اللہ صمد اکبر کہہ لیا تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ رحمہما اللہ کے نزدیک (چار اور) کافی ہے اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ سوائے اللہ اکبر یا اللہ العلیہ کے اور کچھ کہنا یہ نہیں ہے۔

فائدہ: اس مسئلہ میں فتویٰ امام ابوحنیفہؒ کے قول پر ہے اور امام شافعیؒ کا قول یہ ہے کہ سوائے اللہ اکبر کے یا اللہ الاکبر کے اور کچھ کہنا جائز نہیں ہے اور امام مالکؒ کے نزدیک فقط اللہ اکبر ہی کہنا ضروری ہے۔

ترجمہ: اور (اللہ اکبر کہہ کر) اپنے داہنے ہاتھ سے دائیں کو پکڑ کر بائیں سے نیچے بائیں ہاتھ سے پڑھے "سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ زِيَّعُ خَدَيْكَ وَكَارِكُ اسْمِكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ" اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ پھر بسم اللہ پڑھے اور ان دونوں کو آہستہ سے پڑھے اس کے بعد الحمد للہ پڑھے اور اس کے بعد کوئی سورت یا جس سورت کی چاہے تین آیتیں پڑھے اور جب امام "ولا اله الا نحن" کہے تو آمین بھی کہے اور آہستہ سے معتدی بھی آمین کہے پھر اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع کرے اور اپنے دونوں ہاتھوں کو دونوں گھٹنوں پر رکھے اور انگلیوں کو کشادہ رکھے اور پیچھے کو برابر رکھے نہ سر کو اونچا کرے اور نہ زیادہ نیچا کرے (بلکہ برابر رکھے) اور رکوع میں تین دفعہ یہ کہے "سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ" اور یہ (تین دفعہ کہنا) ادنیٰ درجہ

ہے (گرمز یادو کے توبہ پر ہے) پھر سر اٹھائے اور "سَمِعَ اللَّهُ لَكُمْ خِيَمَةً" کہے اور مقتدی "وَمِنْكُمْ لَكَ الْخِيَمَةُ" کہیں پھر جب سیدھا کھڑا ہو جائے تو "اللَّهُ أَكْبَرُ" کہتا ہوا سجدے میں جائے اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے اور منہ کو دونوں ہاتھوں کے بیچ میں کرے اور ناک اور پیشانی سے سجدہ کرے اور اگر (کسی نے) فقط ناک یا پیشانی ہی سے کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ بغیر ہڈی کے فقط ناک سے (سجدہ کرنا) جائز نہیں ہے (اسی پر فتویٰ ہے) اور اگر کسی نے چٹڑی کے بیچ پر یا زائد کپڑے پر سجدہ کر لیا تو جائز ہے (لیکن مع الحکمہ است) اور بظنوں کو کشا اور رکے اور پیٹ کو دونوں رانوں سے غلطہ رکھے اور دونوں سروں کی انگلیوں کو قبلہ رخ کرے اور قیدہ میں تین مرتبہ یہ کہے "سبحان ربی الاعلیٰ" اور یہ اونٹن ورج ہے (مگر بائیں یا سات مرتبہ کہہ لے تو اور اچھا ہے) پھر اللہ اکبر کہتا ہوا سجدہ سے سر اٹھائے اور جب اچھی طرح سے بیٹھ جائے تو پھر اللہ اکبر کہہ کر (دوسرا) سجدہ کرے اور جب اطمینان سے سجدہ کر چکے تو اللہ اکبر کہتا ہوا دونوں سروں پر بیٹھ کے غل سیدھا کھڑا ہو جائے (یعنی دونوں ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ کر) اور بیٹھے نہیں اور نہ ہاتھوں کے ساتھ زمین پر سہارا لے اور دوسری رکعت میں بھی اسی طرح کرے جیسے پہلی رکعت میں کیا ہے مگر "سَمِعَ خَاتَمُ الْقَهْمُ" اور اَعُوذُ بِاللَّهِ نہ پڑھے اور نہ ہاتھوں کو اٹھائے مگر تعمیر اوتی کے لیے پس جب دوسری رکعت کے دوسرے سجدے سے سر اٹھائے تو اپنے بائیں سروں کو بچھا کر اس پر بیٹھ جائے اور اپنے چپ کو کھڑا کرے اور ساری انگلیوں کو قبلہ رخ کرے اور دونوں ہاتھوں کو دونوں رانوں پر رکھے اور انگلیوں کو (قبلہ رخ) پھیلائے رکھے پھر تشهد پڑھے اور تشهد یہ ہے۔

الصَّحِيحَاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاتُ وَالطَّيَّاتُ الشَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحْمَةُ
اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ أَشْلَامٌ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ
إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

اور پہلے قعدہ میں اس سے زیادہ نہ پڑھے۔

فائدہ: پہلے قعدہ میں فقہا تشهد پڑھنے کی دلیل یہ ہے۔ ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نماز کا

درمیانی اور اخیر کا تشہد مجھے نئی سنتیں نے اس طرح سکھایا کہ جب پہلا تشہد پڑھ چکوں تو کھڑے ہو جاؤں اور اخیر کا تشہد پڑھ کر اپنے لیے جس قدر چاہوں دعا کرو۔

ترجمہ: اور اخیر کی دونوں رکعتوں میں فقط الحمد پڑھے۔

فائدہ: انھیں یہی ہے کہ الحمد پڑھے اور کسی نے اگر سبحان اللہ وغیرہ پڑھایا یا خاموش کھڑا رہا تب بھی نماز ہو جائے گی۔

ترجمہ: اور اخیر قعدہ میں اسی طرح بیٹھے کہ جیسے پہلے قعدہ میں بیٹھا تھا اور تشہد پڑھ کر درود پڑھے پھر اگر چاہے تو کسی دعا بھی پڑھ لے جو قرآن شریف اور ماثورہ دعاؤں کے الفاظ کے مشابہ ہو ایسی دعا نہ پڑھے جو لوگوں کے کلام کے مثبہ ہو۔ پھر اپنی طرف سلام پھیرے یعنی کہ "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" اور اسی طرح بائیں طرف سلام پھیرے۔

فائدہ: اور سلام پھیرنے میں نہ اس قدر بھیرے کہ دونوں سلاموں میں دونوں طرف کے مقتدی اس کے رخساروں کو دیکھ لیں۔ اور جب دائیں طرف سلام پھیرے تو یہ نیت کرے کہ میں ان مسلمانوں اور فرشتوں کو سلام کرتا ہوں جو اس طرف ہیں اسی طرح بائیں طرف کے سلام میں نیت کرے اور انہیں محمدؐ فرماتے ہیں کہ پہلے فرشتوں کی نیت کرے اور پھر مسلمانوں کی امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کا قول یہ ہے کہ پہلے مسلمانوں کی نیت کرے پھر فرشتوں کی اور مقتدی امام کے دائیں طرف ہے تو پہلے سلام میں اول مسلمانوں کی نیت کرے پھر فرشتوں کی اور اگر امام کی بائیں طرف ہے تو پہلے سلام میں اول و رکعتی نیت کرے پھر مسلمانوں کی پھر فرشتوں کی اور دوسرے سلام میں فقط مسلمانوں اور فرشتوں کی کرے اور اگر امام کے پیچھے ہی کھڑا ہے تو دونوں سلاموں میں امام اور مسلمانوں اور فرشتوں سب کی نیت کرے۔

مسائل متفرقہ کا بیان: * ترجمہ: اور اگر یہ امام ہے تو حجر میں اور اسی طرح جمعہ اور عیدین میں اور مغرب و عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں قراءت آواز سے کرے اور آخر کی دو رکعتوں میں آہستہ سے اور اگر تھا نماز پڑھتا ہے تو اسے اختیار ہے چاہے آواز سے کرے اور اپنے نفس کو سناے اور چاہے آہستہ کرے اور ظہر و عصر میں آہستہ سے آہستہ کرے اور وتر میں رکعت ہیں ان کے درمیان میں سلام نہ پھیرے۔

فتاویٰ : امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وتر واجب ہے اور صاحبین کے نزدیک سنت۔ اور ہمارے علماء کے نزدیک وتر ایک سلام سے تین رکعت ہیں اور امام شافعی کے نزدیک پڑھنے والے کو اختیار ہے چاہے ایک سلام سے پڑھے چاہے دو سلام سے پڑھے۔

ترجمہ : وتر تیسری رکعت میں رکوع سے پہلے سارے سال (دعا) قنوت پڑھے۔

فتاویٰ : یہ حکم ہمارے علماء کے نزدیک ہے اور امام شافعی کے نزدیک رمضان شریف کی بندہ ہویں تاریخ سے آخر اد تک پڑھے۔

ترجمہ : اور وتر کی ہر رکعت میں اُحمد اور اس کے ساتھ کوئی سورت پڑھے اور جس وقت دعائے قنوت پڑھنی چاہے تو اللہ اکبر کہہ کر وہوں ہاتھ اٹھائے پھر قنوت پڑھے اور وتر کے سوا اور کسی نماز میں (دعائے) قنوت نہ پڑھے۔

فتاویٰ : یہ حکم ہمارے علماء کے نزدیک ہے اور امام شافعی کے نزدیک صبح کی نماز کی آخر رکعت میں رکوع کے بعد پڑھے۔

ترجمہ : اور ایسی کوئی نماز نہیں ہے جس میں کسی خاص سورت کا پڑھنا کہ اس کے سوا اور کوئی سورت جائز نہ ہو بلکہ کسی نماز کے لیے کوئی سورت اس طرح معین کر کے پڑھنا مکروہ ہے کہ اس کے سوا اس نماز میں اور سورت نہ پڑھے۔

فتاویٰ : اس حکم سے وہ شخص مستثنیٰ ہے کہ جس کو ایک ہی سورت یاد ہو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ ہمیشہ وہی ایک سورت پڑھتا رہے۔

ترجمہ : امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نماز میں کم از کم اس قدر قراءت کافی ہے کہ جسے قرآن (شریف کی آیت) کہہ سکیں اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ پھوٹی تین آیتوں یا ایک بڑی آیت سے کم کے ساتھ نماز نہیں ہو سکتی۔

فتاویٰ : بڑی آیت سے مراد یہ ہے کہ جیسے آیت انگری اور آیت دین۔

ترجمہ : اور مقتدی امام کے پیچھے قرآن نہ پڑھے۔

فتاویٰ : یہ حکم ہمارے علماء کے نزدیک ہے۔ اور امام شافعی کے نزدیک الحمد کا پڑھنا فرض ہے۔

جماعت کے مسائل کا بیان : اور جو شخص کسی کے پیچھے نماز پڑھنی چاہے تو

اسے دو پیش کرتی ضروری ہیں ایک نماز کی اور دوسری معتدی بننے کی (کہ میں اس امام کی اقتدا کرتا ہوں) اور جماعت سنت ہو کہ وہ یعنی قریب واجب کے ہے اور سب سے بہتر امامت کے لیے وہ ہے جو سب سے زیادہ مستے یا سنا ہو اور اگر اس میں سب برابر ہوں تو جو سب سے اچھا قرآن پڑھتا ہو اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو۔ اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو جو عمر میں سب سے بڑا ہو۔

فائدہ: بعض فقہاء کا قول ہے کہ اگر عمر میں بھی سب برابر ہیں تو جو سب سے خوبصورت ہو۔
ترجمہ: اور علامہ گوازا فاسق ناچٹا حروفی بچہ کا نام بتاتا مکر وہ ہے اور اگر یہ امام ہو تو جس کو نماز پڑھانی جائے گی۔ اور امام کو چاہیے کہ لوگوں کو زیادہ لمبی نماز نہ پڑھائے۔ اور عورت کو نماز پڑھانی مکر وہ ہے لیکن اگر وہ جماعت کریں تو جو ان میں سے نماز پڑھائے تو وہ (اوپر صف کے) سچ میں کھڑی ہو (مرد امام کی طرح آگے نہ کھڑی ہو) جیسے برہنہ لوگوں کا حکم ہے (کہ ان کا امام بھی سچ میں کھڑا ہوتا ہے)۔

صفوں کی ترتیب کا بیان: ترجمہ: اور جس کا ایک ہی معتدی ہو تو امام کو چاہیے کہ اسے اپنی داہنی طرف رکھے اور اگر وہ معتدی ہوں تو امام آگے ہو جائے اور مردوں کو چار نہیں ہے کہ عورت یا بزرگ کے کو نام بتائیں۔

فائدہ: عورت کو امامت ملنے کی یہ وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ مَنْصَرَفٌ وَهَنْ مَنْ خِثَ اَعْوَهَنَّ اللّٰہُ یعنی عورتوں کو پیچھے کیا کرو کیونکہ اللہ نے بھی ان کو پیچھے کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ عورت کو امام بنانا جائز نہیں ہے اور بزرگ کے سے صرف نابالغ لڑکا ہے چونکہ اس کے ذمہ نماز فرض نہیں ہوتی اس لیے اس کے فرض بھی قفل جاتے ہیں اور منصرف من کو مستقل کی اقتدا کرنی جائز نہیں ہے۔
ترجمہ: اول مردوں کی صف ہو پھر لڑکوں کی پھر عورتوں کی اگر عورت مرد کے پاس کھڑی ہو جائے اور یہ دونوں ایک ہی نماز پڑھ رہے ہوں تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔

فائدہ: اصل میں اس حکم کا ارادہ امام کی نیت پر ہے اگر امام نے عورت کے معتدی ہونے کی نیت کی تھی تو مرد کی نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر صرف مرد کی نیت کی تھی تو عورت کی نماز فاسد ہو جائے گی۔
: عورتوں کو جماعت سے نماز پڑھنا مکر وہ ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک نماز مغرباً

عشاء میں پڑھنا کے آنے میں کوئی حرج نہیں اور امام ابو یوسفؒ ہر امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ پڑھنا کو سب نمازوں میں آتا جائز ہے۔

فائدہ: جوان عورتوں کو جماعت سے نماز پڑھنا اس لیے مکروہ ہے کہ ان کی بیہوشی سے نساہت ہو جانے کا اندیشہ ہے اور بچوں، بڑھیوں کی طرف لوگوں کی رغبت کم ہوتی ہے اس لیے ان کے لیے جائز ہے۔ اور فتویٰ ب اس پر ہے کہ عورتوں کو سب نمازوں میں جانا مکروہ ہے کیونکہ آج کل خدو و نہ روزیادہ ہے۔

مقدور کے احکام: ﴿ترجمہ﴾: پاک آدمی ایسے کے پیچھے نماز نہ پڑھے جسے سلسلہ البول وغیرہ ہو (یعنی سب عذر ہو) اور نہ پاک عورت مستحاضہ کے پیچھے اور نہ پڑھا ہوا ان پڑھ کے پیچھے اور نہ کپڑے پہنے ہوئے شخص کے پیچھے اور جائز ہے تیمم والا وضو والے کو اور سوزوں پر مسح کرنے والا اور دھونے والے کو نماز پڑھائے۔ اسی پر فتویٰ ہے کہ اگر کھڑے ہو کر پڑھنے والا بیٹھ کر پڑھنے والے کے پیچھے پڑھ لے تو جائز ہے۔ (اسی پر فتویٰ ہے)

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی ﷺ نے آخری نماز بیٹھ کر ہی پڑھی اور آپ کے پیچھے سب لوگ کھڑے ہوئے تھے۔

﴿ترجمہ﴾: اور جو شخص رکوع سجدہ کرتا ہو وہ اشارہ سے نماز پڑھنے والے کے پیچھے نماز نہ پڑھے اور (اسی طرح) فرض پڑھنے والا نفل پڑھنے والے کے پیچھے نہ پڑھے اور جو فرض پڑھتا ہو وہ ایسے کے پیچھے نماز نہ پڑھے جو دوسرے فرض پڑھ رہا ہو اور نفل پڑھنے والا فرض پڑھنے والے کے پیچھے پڑھ سکتا ہے اور جس نے کسی امام کے پیچھے نماز پڑھ لی پھر معلوم ہوا کہ امام وضو سے نہ تھا تو یہ شخص نماز صحیح ہے۔

فائدہ: نماز پھیرنے کا عمر ہمارے علماء کے نزدیک ہے اور امام شافعیؒ کے نزدیک نہ پھیر ہے۔

مکروہات نماز کا بیان: ﴿ترجمہ﴾: نمازی کو اپنے کپڑے یا بدن سے کھینٹا مکروہ ہے اور نہ وہ (نمازی جبکہ سے نماز میں) ٹکڑیوں کو ہٹانے یا اگر ان پر عیدہ نہ ہو سکے تو فقط ایک دفعہ انہیں ہموار کر لے اور نہ اپنی ٹھکیوں کو چٹائیے اور نہ کولہے پر یا محو رکھے اور نہ اپنا کپڑا ٹکائے اور نہ اسے سینے اور نہ بالوں کو گوندھے اور نہ دائیں بائیں دیکھے اور نہ کتے کی طرح پیٹھے اور نہ

ذیان سے یا ہاتھ سے سلام کا جواب دے اور نہ پاتنی مار کر بیٹھے ہاں اگر کوئی عذر ہو تو جائز ہے۔
متفرقات کے بیان میں:

اگر وضو ٹوٹ جائے اور یہ نام نہیں ہے تو اسی وقت نماز سے پھر جائے اور اپنی نماز پر
بنا کرے (یعنی جہاں سے چھوڑی تھی اب وہیں سے پڑھے) اور اگر یہ امام ہے تو (نماز
پڑھانے کے لیے) کسی کو (اپنا) خلیفہ کر دے تاکہ وہ مقتدیوں کو نماز پڑھائے اور یہ وضو کر کے
جب تک کہ کسی سے بات چیت نہ کی ہو اپنی نماز پر جت کرے اور نماز تو نئے سرے سے پڑھ لیا
افضل ہے اور اگر کوئی نماز میں سو گیا تھا اور اسے اختلام ہو گیا یا دیوانہ ہو گیا یا بے ہوش ہو گیا یا
قہقہہ کے ساتھ ہنسنا تو وضو بھی نئے سرے سے کرے اور نماز بھی پھر سے پڑھے اور اگر کسی نے
بھول کر یہ جان کر نماز میں بات کر لی تو اس کی نماز باطل ہو گئی۔ اور اگر تشہد کی مقدار بیٹھنے کے
بعد کسی کا وضو ٹوٹ گیا تو وہ وضو کر کے (پھر سے بیٹھ کر) سلام پھیرے اور کوئی اس حالت میں
(یعنی تشہد کے بعد) بے وضو ہو یا اس نے کوئی بات کر لی یا کوئی ایسا عمل کر لیا جو نماز کے منافی
تھا تو اس کی نماز پوری ہو گئی۔ لیکن (ایسا کرتا) مکر وہ ہے اور اگر تحیم والا نماز میں پانی کو دیکھ لے
تو اس کی نماز باطل ہو جاتی ہے۔

مسائل اثنا عشر کا بیان ✽ پیچھے لکھا: اگر اس نے تشہد کی مقدار بیٹھنے کے بعد پانی دکھایا
سوزوں پر مسح کرتا تھا اور اس کی مدت ختم ہو گئی یا اس نے ذرا سے اشارے سے اپنے سوزوں کو
نکال لیا یا ان پڑھ تھا پھر اس کو کوئی سورت یاد ہو گئی یا اشارے سے نماز پڑھ رہا تھا پھر اس میں
مکرواح سجدہ کرنے کی طاقت آ گئی یا اسے یہ یاد آ گیا کہ میرے ذرا اس سے پہلے ایک نماز ہے
(اگر چہ وہ وتر ہی ہو) یا نکلا تھا پھر کسی سے کیز اہل گیا یا غواہ امام کا وضو ٹوٹ گیا تھا تو اس نے
ان پڑھ کو (اپنا) خلیفہ کر دیا یا صبح کی نماز پڑھ رہا تھا کہ آفتاب نکل آیا یا سجدہ (کی نماز) میں
(تاخیر ہو کر) عصر کا وقت شروع ہو گیا یا پانی پر مسح کیا کرتا تھا کہ زخم اچھا ہو کر وہ اپنی مکمل کر کر
پڑی یا عورہ مستحاضہ تھی پھر اس کا پیر میں جاندار باقوان (سب صورتوں میں ان) لوگوں کی
نمازیں امام ابوحنیفہ کے قول کے موافق باطل ہو جائیں گی (ای پر لٹوتی ہے) اور امام ابو یوسفؒ
اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان سب صورتوں میں ان کی نمازیں پوری ہو جائیں گی۔

باب قضاء الفوائت

فوت شدہ مزاروں کا بیان

ترجمہ: اور میں شخص کی کوئی کمزورتی نہ پایا تو جب اسے یاد کے چاڑھ لے کر اس وقت کی کمزور سے کہے پیچھے چلائے جاں لہ اس حقیقی کمزور کے فوٹے جو ہم نے غالباً پیشہ کو تو پہلے اسے چھوئے اور جہت میں سے پرچھے۔

اور جس کی پانچ نمازیں فوت ہو جائیں تو انکی اسی ترتیب سے پڑتے کہ اس ترتیب سے اور فرض پہلی میں بیگن اور پانچ نمازوں کے قیام اور فوت کو نہیں تو ان (۱) نے اور کہنے لگے کہ اس ترتیب سے قیام نہ ملے۔

فائل کا ترتیب نہیں جو سے ہر تہہ پہنچتی ہے اور جہوں جہوں سے شعلہ کی لہر آتی نماز پڑھی پھر اسے یہ یاد کہ میں نے تعمیر کی نہ تو میں پڑھی تو چاہیے کہ ظہر نماز پڑھ لے اور عصر کی نماز کو پڑھ لے۔ اور جب وقت ہو پڑھے۔ اس نماز میں اس نے نماز پڑھی اور صبح کی نماز میں سے یاد آ گیا کہ میں نے نماز کی نماز میں پڑھی اور اس کا وقت ہے کہ قرآن نفل سے پڑھے اور اس وقت کی نماز میں پڑھ لے تو اس کی سمجھ میں آئی کہ نماز پڑھ لے اور قرآن نفل کے بعد نماز پڑھے۔ پھر یہ کہ نماز میں پڑھا، دنوں دو چار میں اس پڑھی نماز میں اسے بتائی جیسا تو میں کو بھی ترتیب سے یاد آئے جس ترتیب سے فاتحہ پڑھی میں اور اس چھ نماز میں وقت ہوئی میں نے ترتیب سے پڑھ لے گی (اس کی اس طرح چاہے پڑھ لے) اور یہ تو ان امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کتاب اور امام محمد کے نزدیک پڑھی ہی نماز میں اسے ہوں تو یہ وہ علم میں ہیں اور امام شافعی کے نزدیک ترتیب بالکل شافعی ہے۔

باب الاوقات التي تكره فيها الصلوة

ان وقتوں کا بیان جن میں نماز پڑھنا مکروہ ہے

۱: آفتاب نکلنے کے وقت نماز پڑھنی جائز نہیں ہے اور شام کے وقت ہاں ہی روز

کی عصر کی نماز ہو جاتی ہے اور نہ عین دوپہر کے وقت نماز پڑھنی جاتا ہے اور (ان وقتوں میں) نہ جنازہ کی نماز پڑھی جائے اور نہ عید و عشاء کا جائے۔

فائدہ: یہ تین وقت جو بیان ہوئے ہیں ان میں نماز پڑھنی منوع ہے اور چھ وقت ایسے ہیں کہ ان میں نماز پڑھنی مکروہ ہے جن کا بیان آگے آتا ہے۔

ترجمہ: صبح کی نماز کے بعد آفتاب کے طلوع ہونے تک اور عصر کی نماز کے بعد آفتاب کے غروب ہونے تک غلطیوں پڑھنی مکروہ ہیں اور ان دونوں وقتوں میں قضا نمازیں پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اور صبح صادق ہونے کے بعد صبح کی دو سنتوں سے زیادہ پڑھنی مکروہ ہیں اور نہ مغرب سے پہلے غلطیوں پڑھے۔

فائدہ: مغرب سے پہلے غلطیوں پڑھنے میں مغرب کی نماز میں تاخیر ہوتی لازم آتی ہے اور جمعہ کے روز خطبہ کے دو میان بھی غلطیوں پڑھنی مکروہ ہیں اور عید کے روز عید کی نماز سے پہلے بھی۔

باب النوافل والسنة

نفلوں اور سنتوں کا بیان

ترجمہ: سنتیں نماز میں یہ ہیں کہ صبح صادق ہونے کے بعد دو رکعت پڑھے اور چار غبار (کے فرضوں) سے پہلے اور دو اس کے بعد اور چار عصر سے پہلے اور اگر چاہے (ان چار کی جگہ) دو پڑھے (یہ سنتیں مستحب ہیں)۔ اور دو مغرب (کی نماز) کے بعد اور چار عشاء (کی نماز) سے پہلے اور چار اس کے بعد اگر چاہے (ان چار کی جگہ) دو پڑھے (یہ بھی مستحب ہیں)۔

دن کی غلطیوں چاہے دو دو کر کے پڑھے اور چاہے چار چار (ایک سلام کے ساتھ) اس سے زیادہ پڑھنی مکروہ ہیں۔ ہاں رات کی نفلوں کی بابت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اگر آٹھ رکعتیں ایک سلام سے پڑھے تو جائز ہے (اسی پر فتویٰ ہے) اور اس سے زیادہ مکروہ ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ رات کو بھی دو دو رکعتوں سے زیادہ نہ پڑھے۔ اور پہلی دو رکعتوں میں قرأت (یعنی قرآن پڑھنا) فرض ہے اور اخیر کی دو رکعتوں

میں اختیار ہے چاہے الحمد پڑھے چاہے چپکا کھڑا رہے اور چاہے (سبحان اللہ وغیرہ کوئی) شکر پڑھے (یہ حکم فرضوں کا ہے) اور غفلوں کی اور تزلزل کی سب رکعتوں میں قراءت فرض ہے۔

جس نے نفل نماز شروع کر کے پھر اسے قاسد کر دیا (یعنی کسی وجہ سے نیت توڑ دی) تو اس کی قضا کرے۔ اگر چار رکعتوں کی نیت کی تھی اور پہلی دو رکعتوں میں بیٹھ چکا تھا پھر اخیر کی دو رکعتوں کو قاسد کر دیا تو انہی دو ہی رکعتوں کی قضا کرے اور باوجود کھڑے ہو کر پڑھنے کی حالات ہونے کے غفلوں کو بیٹھ کر پڑھنا جائز ہے (امام شافعی کے نزدیک جائز نہیں ہے) اور اگر کسی نے کھڑے ہو کر غفلتیں پڑھنی شروع کیں پھر بیٹھ گیا (یعنی بیٹھ کر پڑھنے لگا) تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے (یہ غفلتیں ادا ہو جائیں گی) اور صاحبین فرماتے ہیں کہ بغیر ہذر کے جائز نہیں ہے اور جو شخص شہر سے باہر (یعنی مسافر) ہو تو وہ اشراق سے اپنی سواری پر بیٹھے ہوئے غفلتیں پڑھ سکتا ہے خواہ سواری کسی طرف جائے (یعنی سواری پر فرضوں کا پڑھنا جائز نہیں ہے)۔

باب سجود السہو

سجدہ سہو کا بیان

تذکرۃ: (نماز میں) زبانی اور لکھی ہونے (کی صورت) میں سجدہ سہو واجب ہے (ایک طرف) سلام پھیرنے کے بعد دو سجدے کر لے پھر احتیاط وغیرہ پڑھ کر سلام پھیر دے اور سجدہ کو نمازی پر اس وقت لازم ہوتا ہے کہ نماز میں ایسا فعل کرے جو جس نماز سے ہو اور نماز میں داخل نہ ہو یا کوئی مستنون فعل چھوڑ دے یا الحمد (دعاء) قنوت احتیاط عیدین کی تحمیریں چھوڑ دے یا جس نماز میں امام کو آہستہ پڑھنا تھا آواز سے پڑھ دیا جہاں آواز سے پڑھنا تھا آہستہ پڑھ دیا ان سب صورتوں میں سجدہ سہو لازم ہے اور امام کو کہو ہوئے مقتدیوں پر بھی سجدہ واجب کر دیا ہے پس اگر امام سجدہ نہ کرے تو مقتدی بھی سجدہ نہ کریں اور اگر مقتدی کو سہو ہو جائے تو امام پر سجدہ لازم نہیں ہوتا اور نہ مقتدی پر اور اگر کوئی قعدہ کوئی کربولی میں پھر (اسے نماز

ہی میں) ایسے وقت یاد آیا کہ وہ بیٹھنے کے زیادہ قریب ہے (یعنی تھوڑا ہی اٹھا ہے) تو دو بیٹھ جائے اور التحیات پڑھے (اور بعد میں سجدہ سہو نہ کرے) اور اگر کھڑے ہونے کے زیادہ قریب ہے تو (اس وقت) کھڑا ہو جائے اور بعد میں سجدہ سہو کر سکے اور اگر کوئی آخر کا قعدہ بھول کر پانچویں رکعت میں کھڑا ہو گیا ہے تو جب تک (اس پانچویں رکعت کا) سجدہ اس نے نہ کیا ہو لوٹ کر بیٹھ جائے اور اس پانچویں رکعت کو پھوڑ دے اور سجدہ سہو کر لے (کیونکہ اس نے ایک واجب یعنی اخیر کے قعدہ میں اخیر کی ہے) اور اگر یہ پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا تو اس کے فرض باطل ہو گئے اور یہ نماز نفل ہوتی اور اس پر لازم ہے کہ ان غلوں میں چھٹی رکعت اور ملاوے اور اگر کوئی چوتھی رکعت میں بیٹھ چکا تھا اور سلام اس خیال سے نہیں بھیجا (یعنی یہ سمجھا) کہ یہ قعدہ اولیٰ ہے تو جب تک اس نے پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کیا ہو بیٹھ جائے اور سلام بھیج کر سجدہ سہو کر لے اور اگر پانچویں رکعت کا سجدہ کر چکا ہے تو ان میں ایک رکعت اور ملا دے اس صورت میں اس کی نماز پوری ہو جائے گی (یعنی چار فرض ہو جائیں گے) اور یہ دو رکعت نفل ہوں گی اور جس شخص کو نماز میں شک ہو جائے اور یہ نہ دے کہ تم (رکعت) پڑھی ہیں یہ چار اور یہ بھول اسے پہلی ہی دفعہ ہوئی ہے تو نماز کو پھر سے پڑھے اور اگر اس سے اکثر بھول ہوتی ہے تو اگر کچھ غن غائب ہے تو اس پر بنا کر لے اور اگر غن غالب کچھ نہیں ہے تو یقین پر بنا کر لے (یعنی کم کو اختیار کر کے نماز پوری کر لے)۔

باب صلوة المريض

بیمار کی نماز کا بیان

ترجمہ: جس وقت بیمار ہو کر نماز پڑھنا شروع کرے تو دو بیٹھ کر نماز پڑھے (اور بیٹھنے ہی رکوع سجدہ کرے اور اگر رکوع سجدہ (بھی) نہ کر سکے تو (بیٹھ ہی جائے) اشارے سے پڑھے اور سجدہ کے لئے رکوع سے زیادہ جھکے اور کسی چیز کو اس پر سجدہ کرنے کے لئے چہرہ کی طرف نہ اٹھائے۔ پھر اگر بیٹھ بھی نہ سکے تو چت لیٹ جائے اور دونوں ہاتھ قنوک کی طرف کر لے اور رکوع

مجھ کو سر کے اشارے سے کرے اور اگر کروٹ سے لیٹ جائے اور منہ قبلہ رخ کر لے اور اشاروں سے پڑھے تب بھی نماز ہو جائے گی اور اگر سر سے بھی اشارہ نہ کر سکے تو نماز کو موقوف رکھے (یعنی پھر تندرست ہو کر پڑھے) اور آنکھوں اور ابروؤں اور زلی کے اشارہ سے نہ پڑھے (ان اعضاء کے اشاروں سے نماز نہیں ہوتی) اور اگر کوئی کھڑا ہو سکتا ہے اور رکوع عجبہ نہیں کر سکتا تو اس پر کھڑا ہونا (یعنی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا) لازم نہیں ہے اور جائز ہے کہ وہ اشاروں سے بیٹھ کر نماز پڑھ لے۔

خلاصہ: اس مسئلہ میں ہمارے ائمہ کا اختلاف ہے امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ایسے شخص پر سہرا ہونا لازم ہے اور امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ اس پر کھڑا ہونا لازم نہیں ہے اس کی نماز بیٹھ کر ہو جائے گی (اسی پر فتویٰ ہے)

ترجمہ: اگر تندرست آدمی نے کچھ نماز کھڑے ہو کر پڑھی تھی پھر (نماز ہی میں) اسے کوئی بیماری ہو گئی تو وہ بیٹھ کر نماز پوری کر لے اور رکوع عجبہ کر لے اور اگر رکوع عجبہ نہ کر سکے تو اشاروں سے پڑھے اور اگر بیٹھ بھی نہ سکے تو چٹ لیٹ کر پڑھے اور جو شخص کسی بیماری کی وجہ سے بیٹھ کر نماز پڑھ رہا تھا پھر نماز ہی میں وہ اچھا ہو گیا تو وہ اپنی (بقیہ نماز کو) اسی نماز پر بنا کرے (یعنی جتنی روک لی ہے) اسے کھڑا ہو کر پڑھ لے اور اگر کچھ نماز اشاروں سے پڑھی تھی پھر (اسی نماز ہی میں) رکوع عجبہ کرنے کی طاقت آگئی تو یہ (اس نماز پر بنا نہ کرے بلکہ) نماز پھر سے پڑھے اور جس شخص پر پانچ نمازوں تک یا پانچ سے کم تک بے ہوشی طاری رہی تو وہ تندرست ہونے کے بعد ان کی قضا کرے اور بے ہوشی کی وجہ سے پانچ سے زیادہ نمازیں فوت ہو گئی ہیں تو ان کو قضا نہ کرے۔

باب سجود التلاوة

نوت شدہ نمازوں کا بیان

ترجمہ: قرآن (شریف) میں پڑھتے ہوئے ہیں۔

۲۔ سورہ مدثر میں

۱۔ یعنی سورہ اعراف کے آخر میں

۴۔ سورۃ بنی اسرائیل میں

۳۔ سورۃ نحل میں

۶۔ سورۃ حج میں

۵۔ سورۃ مريم میں

۸۔ سورۃ نحل میں

۷۔ سورۃ فرقان میں

۱۰۔ سورۃ صافات میں

۹۔ سورۃ الم تزلزل میں

۱۲۔ سورۃ نجم میں

۱۱۔ سورۃ حم سجده میں

۱۳۔ سورۃ طلق میں

۱۴۔ سورۃ الشعقہ فی میں

اور ان سب جہوں میں پڑھنے والے اور سننے والے (دونوں) پر جہد کرنا واجب ہے خواہ سننے والے نے قرآن (شریف) کے سننے کا ارادہ کیا ہو یا نہ کیا ہو۔

فائدہ: اور یاد رہے کہ پڑھنے والا بغیر سونے یا بے وضہ ہو یا جھٹی ہو۔ اور عورت ہے تو اسے حیض آنا ہو یا نفاس آنا ہو۔

ترجمہ: پس جس وقت امام نے جہد کی آیت پڑھی تو وہ جہد کرے اور اس کے مقتدی بھی جہد کریں (کیونکہ مقتدی پر امام کی متابعت لازم ہے) اور اگر مقتدی نے (جہد کی آیت) پڑھی تو اس صورت میں نہ امام پر جہد کرنا لازم ہے اور نہ مقتدی پر اور اگر لوگوں نے نماز میں ایسے شخص سے جہد کی آیت سنی جو ان کے ساتھ نماز میں نہ تھا تو اس جہد کو یہ نماز میں نہ کریں (کیونکہ وہ جہد نماز سے متعلق نہیں ہے) اور نماز کے بعد کریں اور اگر یہ جہد نماز ہی میں کر لیا تو کافی نہ ہوگا اور نہ ان کی نماز فاسد ہوگی۔

فائدہ: نماز فاسد نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ جہد افعال نماز میں سے ہے اور نوا اور میں لکھا ہے کہ اس سے نماز فاسد ہو جانے کی اور یہ قول امام محمد کا تھا اور پہلا قول شیخین کا ہے اور یہی نزدیک صحیح ہے۔

ترجمہ: اور جس نے نماز سے باہر جہد کی آیت پڑھی اور جہد نہ کیا یہاں تک کہ نماز شروع کر کے نماز میں پھر اسی آیت کو پڑھا اور جہد (بھی) کر لیا تو یہ جہد دونوں تلاوتوں (یعنی دونوں دفعہ پڑھنے) کو بھی کافی ہے۔ اور اگر کسی نے اس آیت کو نماز سے باہر پڑھا اور جہد کر لیا پھر نماز میں اسی آیت کو پڑھا تو چاہیے کہ دوسری دفعہ جہد کرے اور پہلا جہد کافی نہ ہوگا۔

﴿ 49 ﴾ اس کے کالی نہ اونے کی یہ یہ ہے کہ نماز کا تہجد و رات کی تہجد ہے جس سے تہجد کی
نہ تو تم نہ تہجد نہیں ہو سکتا۔

تہجد نماز اور جس نے ایک گھنٹہ میں (یعنی ایک جگہ بیٹھ کر) تہجد کی آیت ہو بار بار پڑھا
تو اسے رات کی تہجد (یعنی ایک تہجد) کہنا ہوتا ہے۔

﴿ 49 ﴾ مسئلہ یہ ہے کہ دفعہ تہجد کے یہ تہجد نماز اور رات کی تہجد ہے اور تہجد کی شرح یہ
ہے کہ آیت بھی ایک ہو اور مجلس بھی ایک ہو جب آیت اور مجلس دونوں ایک ہوں تو اس
وقت ایک ہی تہجد واجب ہوگا تو اگر یہ دونوں مختلف ہو جائیں گی تو پھر تہجد میں کسی طرف سے
جانے کا دفعہ کھڑے ہونے سے گھٹیں نہیں بدلتی۔

مزید یہ کہ جو تہجد (تہجدات) آئے ہیں وہ تہجد و رات کی تہجد ہے اور تہجد کے بعد کہہ کر تہجد
میں چاہا جائے اور تہجد کے بعد کہہ کر تہجد پڑھے اور نہ سلام بھی ہے۔

باب صلوٰۃ المسافر

مسافر کی نماز کا بیان

﴿ 49 ﴾ مسافر کے سبب سے احکام شریعت جاتی جاتے ہیں اور سفر یہ ہے کہ آئی ہو کسی جگہ
(جہان) کا قصد کرے کہ اس کے اور اس جگہ کے درمیان میں اونٹ یا پہیوں کی رفتار سے تین
دن کی مسافت ہو اور دریا کے سفر میں اس رفتار کا اعتبار نہیں ہے۔

﴿ 49 ﴾ یعنی تنگی کے سفر میں دریا کی رفتار کا اعتبار نہیں ہے اور دریا کے سفر میں تنگی کی رفتار کا
اعتبار نہیں بلکہ یہ ایک میں اس کی مناسبت رفتار کا اعتبار ہوگا چنانچہ اس دریا کی طرہ میں آیت میں
دن کی رفتار کا اعتبار ہوگا کہ تین دن میں سفر ہو اور تہجد آیت میں یہ مطلق ہے کہ ایک
شخص نہیں جانا چاہتا ہے اور اس کے دو راستے ہیں ایک تنگی کا اور دوسرا تہجد کا اور پہلے راستے سے
تین دن کا سفر ہے تو اس راستے سے جانے میں اس کے لیے مسافر کا حکم ہوگا یعنی نماز کو قصر
کرے گا اور دوسرے راستے سے تین دن سے کم میں پہنچ جائے تو اس طرف سے جانے میں

اس کے لیے یہ حکم نہ ہوگا اور اگر مقدار رقص سے تین دن کا سفر ہو اور گھوڑے سوار دونوں میں یہ اس سے تخم میں رہا ہی چھچھ جائے تو اسے قصر نماز پڑھنی چاہیے اور یہی تخم میل کا ہے یعنی جب مقدار سفر ہو تو قصر نماز پڑھئے اگرچہ میل میں چھترہاں ایک ہی دن میں پہنچ جائے۔

ترتیب: اور ہر پندرہ رکعت فرض میں ہمارے نزدیک مسافر پر دو رکعت فرض ہیں۔

فائدہ: چار رکعت کی قید لانے سے یہ ظاہر کرتا ہے کہ فجر اور مغرب کا یہ حکم نہیں ہے کیونکہ ان دونوں میں قصر نماز نہیں ہوا کرتی۔

ترتیب: اور دو رکعت (فرض) سے زیادہ پڑھنی مسافر کو جائز نہیں ہے (اگر پڑھنے کا تو نیکار ہوگا) چنانچہ اگر کسی نے چار رکعت پڑھ لیں (اور نیت اونی کی نہ تھی) اور دوسری رکعت میں تشہد کی مقدار بیچ پڑھا تو اس کے زمر سے فرض ادا ہونے کے لیے دو رکعت کافی ہو جائیں گی۔ اور آخر کی دو رکعت نفل ہوں گی (اور سلام میں تاخیر کرنے کی وجہ سے گنہگار ہوگا) اور اگر دوسری رکعت میں تشہد کی مقدار نہ بیچ تھا تو اس کی یہ نماز باطل ہو جائے گی۔

فائدہ: اس مسئلہ میں ہمارے ائمہ علیہ السلام کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ یہ چاروں رکعتیں نفل ہوں گی اور امام محمد کا قول ہے کہ یہ نماز ہی باطل ہو جائے گی کیونکہ فرضوں کے ارکان پورے ہونے سے پہلے ہی اس میں نفیس مل گئی ہیں۔

ترتیب: اور جو شخص سفر کے ارادہ سے چلا تو جس وقت وہ شہر کی آبادی سے نکل جائے تو وہ وہیں سے دو رکعتیں پڑھنی شروع کرے اور جب تک یہ کسی شہر میں چند روز نہ رہے اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت نہ کرے کا مسافر ہی رہے گا یہ نیت کرنے کے بعد اس پر پوری نماز لازم ہوگی اور اگر اس سے کم ٹھہرنے کی نیت کی ہے تو پوری نماز نہ پڑھے اور اگر کوئی شخص شہر میں پہنچا اور وہاں چند روز ٹھہرنے کی نیت نہیں کی بلکہ یہ سمجھ رہا کہ کل جائز گا پھر سوں جائز گا یہاں تک کہ وہ برس اسی طرح گزر گئے تو یہ (فرضوں کی) دہری رکعت پڑھتا رہے اور جب کوئی لشکر دار الحرب میں پہنچ کر چند روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو اس لشکر کے لوگ پوری نماز نہ پڑھیں۔

فائدہ: یعنی چند روز کی نیت کرنے سے یہ لوگ معتمد ہوں گے کیونکہ اگر یہ غالب آ گئے تو یہیں ٹھہر جائیں گے اور اگر مغلوب ہو گئے تو پھر بھائیوں سے گالہذا ان کا ٹھہرنا کچھ عیاشانہ

نہیں ہے اور ان کا مقیم نہ ہو گا امام ابوحنیفہؒ اور ہم غزالی نے فرمایا ہے اور امام ابو یوسفؒ نے کہا ہے کہ جو گریہ لوگ کہیں میں رہتے ہیں تو یہ اس نیت سے مقیم نہ ہوں گے اور اگر شہر میں قیام کر لیا ہے تو اس نیت سے مقیم ہو جائیں گے۔

ترجمہ: اور جب مسافر ہو جو وقت باقی رہنے کے مقیم کا مقصد ہی ہو جائے تو اس کی نیت بہت کم ہے (یعنی نماز پڑھے اور اگر اس کے ساتھ اتنے نماز ہیں جتنے وہ اپنے قیام کی نمازوں کے پیچھے جائز نہ ہوگی اور جب مسافر مقیم لوگوں کو نماز پڑھائے تو یہ اور رکعت پڑھ کر سلام بھیج دے پھر مقیم ہوگیا اپنی نماز پوری کر لیں۔

حافظ: یعنی ایسے پڑھ لیں اور ان راتوں میں قیامت نہ پڑ جائے کیونکہ یہ واجب ہیں۔

ترجمہ: اور اس کے لیے مستحب ہے کہ سلام بھیجے کہے بعد ان سے یہ کہہ دے کہ تم اپنی نماز پوری کر لو کیونکہ ہم لوگ مسافریں (یعنی ہم نے مسافر ہوئے) کی وجہ سے اور نیت پر سلام بھیج دیا ہے) اور جب مسافر اپنے شہر میں پہنچے تو پہلی پوری نماز پڑھے اگرچہ وہ ظہر سے کی نیت نہ کرے۔ اور جس کا کوئی وطن تھا پھر یہ کہیں اور ہوا اور اس وطن کو چھوڑ دیا تو یہ جب سفر کر کے پہلے وطن میں جائے پوری نماز پڑھے (یعنی سفر کر کے)۔

حافظ: اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اس کا وطن نہیں رہا اور مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے ہجرت کرنے کے بعد اپنے آپ کو مکہ میں مسافری لوگوں میں شمار کیا تھا باوجودیکہ مکہ آپ کا مولد تھا مگر یہاں ہی طبع ہے اور اصل اس بارہ میں یہ ہے کہ وطن حق جس کے ہیں۔ وطن اہلی۔ وطن اقامت۔ وطن سکنی۔ وطن اہلی وہ ہے کہ جہاں اس کے بال بچے ہوں یہ وطن اپنے ہی جیسے وطن سے باطل ہو کر رہتا ہے اور وطن اقامت وہ ہے کہ جہاں آدمی چند روز یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے یہ وطن تین چیزوں سے باطل ہو جاتا ہے یعنی وطن اہلی سے اور اپنے جیسے وطن سے اور تین دن کے سفر کا ارادہ کرنے سے اور وطن سکنی وہ ہے کہ جہاں آدمی چند روز سے بھی کم ٹھہرنے کی نیت کرے اور یہاں سے اتنی روچ میں ہے کہ نہ کہ یہ سب سے باطل ہو جاتا ہے۔

اور جب مسافر کہہ اور مکئی میں چند روز ٹھہرنے کی نیت کرے تو دو پوری نماز

پڑھے۔

فتاویٰ: یہاں چوٹی نماز نہ پڑھنے کی یہ وجہ ہے کہ گد اور مٹنی دو جگہ ہیں اور مقیم بننے میں پندرہ روز کی نیت ایک ہی جگہ رہنے کی ہوتی چاہیے۔

ترجمہ: اور مسافر کے لیے دو نمازوں کو منع کر دے فعلاً جائز ہے اور وقفا جائز نہیں۔

فتاویٰ: فعلاً جمع کرنے سے یہ مراد ہے کہ ظہیر کو مؤخر کر کے پڑھے اور عصر کو اول وقت میں پڑھ کر دونوں کو ایک جگہ اکٹھی کر لے اور وقفا جمع کرنے سے یہ مراد ہے کہ مشافا عصر کو ظہیر کے وقت میں پڑھ لے یہ امارے نزدیک جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: اور کشتی کے اندر ہر حالت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے۔

فتاویٰ: ہر حالت سے یہ مراد ہے کہ خواہ کھڑا ہو سکے یا نہ ہو سکے۔

ترجمہ: اور حد حجت کے نزدیک بغیر عذر کے جائز نہیں ہے اور جس کی نماز سفر میں فوت ہو جائے تو وہ حضر میں اس کے عوض دو ہی رکعت پڑھے (کیونکہ فقہا غسل ادا کے ہوتی ہے) اور اگر کسی کی نماز حضر میں فوت ہو گئی تھی تو سفر میں اس کے عوض چار ہی رکعت پڑھے اور گنہگار اور ملحق سفر کی رخصت میں برابر ہیں۔

ترجمہ: یعنی دونوں قصر نمازیں پڑھیں اور گنہگار سے مراد وہ ہے کہ کوئی پدروی کرنے اور ڈاکو ڈالنے کے لیے کہیں کا سفر کرے۔

باب صلوٰۃ الجمعة

جمعہ کی نماز کا بیان

ترجمہ: جمعہ سوائے شہر جامع و عید گاہ کے اور جگہ درست نہیں ہے (شہر جامع اسے کہتے ہیں یہاں رہنے والوں کو ہر قسم کی ضرورت بات و غذا کی میسر آتی ہوں)

فتاویٰ: صحیح روایت کے مطابق امام ابوحنیفہ کے نزدیک متعدد جگہوں میں جمعہ داہو جاتا ہے اور یہی قول امام محمدؒ ہے۔

: گھاؤں میں جمعہ جائز نہیں ہے اور جمعہ قائم کرنا سوائے بادشاہ کے اور کسی کے لیے

جائز نہیں ہے یا جسے بادشاہ غم دے دے (یہ دونوں جمع صحیح ہونے کی شرطیں ہیں) اور مجملہ اس کی شرطوں کے ایک شرط وقت ہے کہ ظہر کے وقت صحیح ہوتا ہے اور بعد ظہر کے (وقت کے) صحیح نہیں ہوتا اور ایک شرط خطبہ ہے کہ نماز سے پہلے امام دو خطبے پڑھے یعنی دونوں کے درمیان میں تھوڑی دیر بیٹھ جائے۔

فتاویٰ: خطبہ شرط ہونے کی یہ وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اپنی ساری عمر میں جمعہ کی نماز بغیر خطبہ کے نہیں پڑھی۔

ترجمہ: اور امام کھڑا ہو کر با وضو خطبہ پڑھے اگر فقط ذکر الہی پر اکتفا کر لے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے۔

فتاویٰ: امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے فاستغفر اللہ ذنوبی ذنوبی الذلہ کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ نے ذکر اللہ کی کچھ تفصیل نہیں کی اور یہ ترجمہ اسی وقت ہے کہ جب خطبے کے قصہ سے ذکر الہی کرے۔ **ترجمہ:** اور خاص میں کا یہ قول ہے کہ ذکر ایسا طویل ہونا چاہیے جسے خطبہ کہہ سکیں۔

فتاویٰ: کیونکہ خطبہ واجب ہے اور خطبہ سبحان اللہ یا الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ پڑھنے کو کوئی خطبہ نہیں کہتا۔

ترجمہ: اور اگر امام بیٹھ کر یا بے وضو خطبہ پڑھ لے تب بھی جائز ہے لیکن مکروہ ہے اور ایک شرط جمعہ کی جماعت (کا ہونا) ہے۔

فتاویٰ: جمعہ کی چھ شرطیں ہیں جن میں سے پانچ یہ ہیں جو معنف نے بیان کی ہیں اور چھٹی شرط اذن امام ہے جو کہ فقہ کی اور کتبوں میں مذکور ہے۔

ترجمہ: اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک امام کے سوا کم از کم تین آدمی ہونے ضروری ہیں۔ (اسی پر فتویٰ ہے) اور صاحبین کے نزدیک امام کے سوا دو آدمی (بھی کافی) ہیں اور امام (جمعہ کی) دونوں رکعتوں میں قراءت جبر سے کرے اور ان دونوں رکعتوں میں کوئی سورۃ تمجید نہیں ہے (قرآن شریف میں سے جہاں سے چاہے پڑھ لے) اور مسافر عورت بیمار لڑکے غلام بچہ پر جمعہ واجب نہیں ہے لیکن اگر یہ لوگ آجائیں اور لوگوں کے ساتھ (جمعہ کی) نماز پڑھ لیں تو اس وقت کے فرض ان کے قدم سے ادا ہو جائیں گے (یعنی ظہر پڑھنے کی ضرورت نہ رہے گی)۔

اور تمام اور مسافر اور بیمار کو جمع کی ناست جائز ہے۔

فائدہ: ان کی ناست جائز ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ان کے ذمہ سے چند ماقط فقط ان کی آسانی کے لیے تھا اور جب یہ جمع میں آگئے تو اب ان کی طرف سے فرض ہی ادا ہو گا۔

ترجمہ: اگر جمع کے دن امام کے نماز پڑھنے سے پہلے کسی نے اپنے گھر میں ظہر کی نماز پڑھ لی اور کوئی عذر اسے نہ تھا تو یہ اس کے لیے مکروہ ہے اور اس کی نماز ہو جائے گی اگر اس کے بعد اس نے جمع پڑھنا چاہا اور (جمع کے ارادے سے) اس طرف چلا آیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس طرف چلتے ہی سے ظہر کی نماز باطل ہو جائے گی اور امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ جب تک (نماز میں) اقام کے ساتھ نہ ملے گا وہ نماز باطل نہ ہوگی اور معذور لوگوں کو جمع کے دن ناست سے ظہر کی نماز پڑھنی مکروہ ہے اور اسی مخرج قیدیوں کے لئے بھی مکروہ ہے۔

فائدہ: کیونکہ جمع کے دن تکبیر کی جماعت کرنے سے جمع میں خلل آتا ہے اس لیے پوچھے کہ یہ لوگ اپنی اپنی جگہ پڑھ جائیں۔

ترجمہ: اور جمع کے دن جو شخص امام کو نماز پڑھتے ہوئے پائے تو جتنی نماز اسے ملے اس کے ساتھ پڑھ لے اور جمع کو اس پر بنا کرے۔ اور اگر امام کو تشدد یا جہد سمجھیں پائے تب بھی امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک اس پر جمع ہی کو بنا کرے۔ (یعنی تباہی اور رکعت پڑھ لے اور اسی پر فتویٰ ہے) اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ اگر امام کے ساتھ سے دوسری رکعت کا زیادہ حصہ ملے تو اس پر جمع کو بنا کرے۔ اور اگر امام کے ساتھ کم حصہ ملا ہے تو اس پر ظہر کو بنا کرے۔ (یعنی ظہر کے چار فرض پورے کرے) اور جمع کے دن جس وقت امام (خطبہ پڑھنے کیلئے) آئے تو جب تک وہ خطبہ سے فارغ نہ ہو لوگوں کو چاہیے کہ نماز پڑھیں اور نہ باتیں کریں۔

فائدہ: اس نماز سے نفل مراد ہیں اور فقہا نماز پڑھنی جائز ہے۔

ترجمہ: اور صاحبین فرماتے ہیں کہ جب تک امام خطبہ شروع نہ کرے باتیں کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جب مؤذن جمع کے روز بجلی اذان پڑھے تو لوگ خرید و فروخت اور دنیا کے کاروبار کو چھوڑ دیں اور جمع (پڑھنے) کے لیے چل پڑیں پھر امام منبر پر بیٹھ جائے اور مؤذن

میر کے سامنے کھڑے ہو کر (دوسری) اذان پڑھے پھر امام غلبہ پڑھے اور خطبہ سے فارغ ہو کر لوگوں کو نماز پڑھا۔

باب صلوٰۃ العیدین

عیدین کی نماز کا بیان

ترجمہ: عید الفطر کے دن مستحب ہے کہ آدمی عید گاہ جائے سے پہلے بکھر سالے اور غسل کرے اور خوشبو لگائے اور (حقی المقدور) بہت اچھے کپڑے پہنے پھر عید گاہ جائے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک عید گاہ کے راستے میں (جبر سے) نکمیر نہ پڑھے (اسی پر فتویٰ ہے)۔
فتاویٰ: اس کی وجہ یہ ہے کہ اصل ذکر الہی میں آہستگی پڑھا ہے اور عید الاضحیٰ پر قیاس نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس بارے میں حکم شریعت آچکا ہے۔

ترجمہ: اور صاحبین کے نزدیک (آواز سے) نکمیر کہتا ہوا جائے اور عید گاہ میں عید کی نماز سے پہلے نفل نہ پڑھے اور جب آفتاب بلند ہو نماز پڑھنی چاہئے اور عید کی نماز کا وقت شروع ہو جاتا ہے اور زوال تک اس کا وقت رہتا ہے پھر جس وقت زوال ہائے قیاس کا وقت نکل جاتا ہے۔

فتاویٰ: زوال تک وقت ہونے سے یہ سرا ہے کہ زوال سے پہلے پہلے عید کی نماز پڑھ لی جائے کیونکہ نبی ﷺ نے عید کی نماز ایسے وقت پڑھی تھی کہ آفتاب ایک دو نیز سے کی مقدار اونچی تھا۔

نماز عید کا طریقہ: ترجمہ: اور امام لوگوں کو دو رکعت پڑھائے پہلی رکعت میں نکمیر تحریر کے بعد تین بار اور نکمیر کہے۔

فتاویٰ: اور ان تین نکمیروں کے درمیان میں تین جہاد بجا ان کہنے کی مقدار خاموش کھڑا ہے اور ہاتھ نہ ہاندھے ہاں نکمیر تحریر کہنے کے بعد ہاتھ نہ ہاندھے اور سُبْحَانَکَ اَللّٰھُمَّ پڑھ کے تین نکمیر پڑھے پھر توبہ و توبہ آہستہ پڑھ کے الحمد شروع کر دے وہ دونوں رکعتوں کی نکمیریں مل کر نو ہو جائیں گی۔ یہ قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔

انہی شخصوں نے پھر امام احمد اور اسی کے ساتھ کوئی سواری (بہر سے آیا) جسے پھر اللہ اکبر کہہ کر رکوع میں بولے پھر وہی رخصت میں قیامت شروع کرے اور جب قرأت سے فارغ ہو تو تین تعمیریں یعنی تین بار اللہ پیرا کہے اور چوتھی بار اللہ اکبر کہتا ہوا رکوع میں چلا جائے اور دونوں دفعہ میرے من لی نہیں ہے میں اپنی باتوں کا نوحہ خدا سے کرتا ہوں۔

فائدہ جہوں کی غلطی کہتا ہے یہ مراد ہے کہ روم کی تعمیر میں ہاتھ نہ بٹھاے۔ یہ کہہ کر آٹھ سے سترچھ کے فرقہ بانکو سو کے ساتھ ساتھ انہوں کے اوپر ہاتھ نہ اٹھائے جائیں اور ہندوؤں کے ساتھ ساتھ عیسائیوں کو بھی حقہ نہ دیں۔

و چونکہ یہ نیکو انسان بعد از اہم... خطبہ یہ صلہ... ان میں سے دو فقط وہ اس کے واقعہ ملے ہیں۔
سبھی نے ان کے شخص و امام سے ساتھ نہیں لیا۔ نہ ملے تو چھ ان کی ضمانت کرے۔

فائدہ: اس کے ساتھ نماز ملے گی یہ مراد ہے کہ عید کو وہ جس ایسے وقت پہنچے کہ انہما کو پڑھنا ہو تو اس نماز کی قضا نہیں ہے کسی پر فتویٰ ہے کہ یہ قول امام ابوحنیفہ و امام مالک و امام شافعی کے نزدیک قضا واجب ہے۔

تیر چھ ماہ (ایرانیہ) کی وجہ سے اٹھ ماہ کی چاند نھر نہ آئے اور اگلے روز آفتاب ڈھسنے کے بعد نہ آئے۔ روز و پند و کھینے کی شب و راتیں وہیں تو رہا۔ دوسرے روز نماز پڑھا ہے اور اناروٹی کھا کر شامانیہ کھانا ایسا غلہ چیش آجائے کہ گلوگ دوسرے روز بھی نہ پڑھ سکے تو اس کے بعد (یعنی تیسرے روز) نماز نہ پڑھیں۔

عیدالضحیٰ کے مستحبات کا بیان بیرو عیدالضحیٰ میں مستحب ہے کہ اس فیس کے لئے اور خوشہ کھائے۔ نہ کھائے میں اختیار ہے۔ یہاں تک نماز کے قرائع ہو ورنہ (جمعہ) تعمیر بیت و عیدالضحیٰ اور شش عیدالضحیٰ کی دو رکعت چارے اور اس کے بعد امام اور خطبے پڑھے۔ اور اس میں قرآنی (آیات و احکام) و (ایسا مقررہ) کی تمجیدیں کوئی نہ دیکھائے اور اگر کوئی نہ چاہے آجائے کہ عیدالضحیٰ کے روز لوگ نماز پڑھیں تو اور سب آئیں۔ روز پڑھیں اور اس کے بعد (یعنی چوتھے روز) نہ پڑھیں۔ اور اہم تشریفاتی تمجیدیں وقت کے روز سب کی نماز کے بعد سے شروع ہوتی ہیں اور ساری پختہ ہی ہے۔ اور امام (محدثین) کے نزدیک قربانی کے

آخری ان عصر کی نماز کے بعد ختم ہو جاتی ہیں اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ ایام تشریق کے آخری یعنی تیسرے دن تاریخِ عصر کے بعد تہ بوقتِ ہیں (وراثی یہ فتویٰ ہے) اور یہ تکبیریں فرض نمازوں کے بعد ہیں اس صرح کے "اَنْكَلَتْ اَنْكَبَتِ الْمَلَأَةُ اَنْكَبَتِ لَا بَلَاءَ وَلَا اَلَلَهُ وَاللَّهُ اَكْبَرُ الْمَلَأَةُ اَكْبَرُ وَاللَّهُ اَكْبَرُ"۔

خاتلہ :- امام ابوحنیفہؒ نے نزدیک ان تکبیروں کے واجب ہونے کی پہنچ شریعت میں۔

۱۔ ایک یہ کہ آجی تہمیر ہو۔

۲۔ دوسرے شہر ہو۔

۳۔ تیسرے دن صحت ہو۔

۴۔ چوتھے جماعت مستحب یعنی مردوں کی جماعت ہو مورتوں کی نہ ہو۔

۵۔ پانچویں فرض ہو۔

اسی پر فتویٰ ہے کہ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک نماز فرض ہوتی شرط نہیں ہے۔

باب صلوٰۃ الکسوف

سورج گرہن کی نماز کا بیان

ترجمہ: جب سورج گرہن ہو امام مومنوں و مومنوں کی طرح دو رکعت پڑھائے اور ہر رکعت میں ایک رکعت کرے۔

خاتلہ :- غلوں کی صرح سے یہ مراد ہے کہ نہ زمان ہوں تعمیر ہو اور نہ کوغ متعدد دنوں میں اس پر فتویٰ ہے امام شافعیؒ کے نزدیک اس میں دو کوغ ہیں کہ امام ایک کوغ کر کے کھڑا ہو جائے اور کچھ عقیقہ پڑھ کر پھر رکوع کرے۔

ترجمہ: دو دنوں رکعتوں میں قراءت طویل پڑھے اور امام ابوحنیفہؒ نے نزدیک کہتے سے پڑھے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ چہرے پر ہے (یہی قول امام شافعیؒ کو ہے) پھر اس کے بعد حتیٰ کہ دعا کرے کہ سورج مکمل ہوئے اور پھر نماز اسی امام پڑھائے جو اس لوگوں کو بعد پڑھا ہے۔ اگر وہ امام نہ ہو تو لوگ اس کے پڑھ لیں اور چاہے زمین میں ہر امت

(مسنون) نہیں ہے بلکہ ہر ایک اپنی اپنی پڑھ لے اور گرہن کے وقت پڑھی جانے والی نماز میں قطع نہیں ہے۔

باب صلوٰۃ الاستسقاء بارش کے لئے نماز پڑھنے کا بیان

بتحریر: امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ بارش کے لیے نماز یا جماعت مسنون نہیں ہے اگر لوگ اکیلے اکیلے پڑھ لیں تو جائز ہے اور بارش مانگنے کے لیے فقط دعا اور استسقاء ہے اور امام ابو یوسفؒ اور نام محمدؒ کا قول ہے کہ امام دو رکعت پڑھائے دونوں میں قراءت جہر سے پڑھے پھر خطبہ پڑھے اور قبلہ رخ ہو کر دعا کرے اور اپنی چادر کو پھیرے اور لوگ (یعنی مقتدی) اپنی چادروں کو نہ پھیریں اور ذی لوگ اس نماز میں شامل نہ ہوں۔

خلاصہ: چادر پھیرنا امام محمدؒ کا قول ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نہ پھیرے کیونکہ ان کے نزدیک یہ نماز بمنزل دعا کے ہے اس لیے اس کا حکم بھی اور دعاؤں جیسا ہوگا۔

اور جو در پھیرنے کی یہ صودت ہے کہ اگر وہ چو کوئی ہے تو اوپر کا کنارہ نیچے کر لے اور نیچے کا اوپر کر لے اور اگر گول ہے تو دائیں ہونے کو بائیں جانب کرے۔ اور بائیں کو دائیں طرف اور ذی واکفر ہیں جو اسلامی سلطنت میں سلطان سے اجازت لے کر رہے لگیں۔

باب قیام شہر رمضان

رمضان میں تراویح کا بیان

بتحریر: مستحب ہے کہ ماہ رمضان میں عشاء کے بعد لوگ جمع ہوں اور ان کا امام انہیں پانچ ترویج پڑھائے۔

خلاصہ: ترویج چار رکعت کا ہوتا ہے اس حساب سے پانچ ترویج پڑھنی ہیں رکعتیں ہوں گی اور معنف نے اسے احتساب کے لفظ سے ذکر کیا ہے حالانکہ صحیح ہے کہ تراویح چار رکعت ہو مکہ ہے

پس مصحف کا قصد اس سے یہ ہے کہ تراویح کو جماعت سے چھٹا مستحب ہے نہ یہ کہ تراویح مستحب ہے۔

ترجمہ: ہر ترویجہ میں دو سلام ہیں (یعنی دو رکعت میں سلام پکھرے) اور روترویحوں کے درمیان ایک ترویجہ کی مقدار جیسے پھر وگوں کو تراویح پڑھائے اور دوسرے دو رمضان کے گزرتوں میں تراویح سے نہ پڑھیں۔

باب صلوٰۃ الخوف

نماز خوف کا بیان

ترجمہ: باب (والمخیر کا) خوف زیادہ ہوا اور نماز کا وقت ہو چکے۔
 خاتم: ہر سے ۴ رکعتوں کے نزدیک خوف زیادہ ہو، شرط نہیں ہے بلکہ فقط دشمن وغیرہ کا نزدیک ہونا کافی ہے۔

ترجمہ: تراویح وگوں کی دو جماعت کرو۔ ایک جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی کر: سے اور دوسری کو اپنے پیچھے کھڑی کرے پھر اسی میں صحت کو دو ہجروں کے ساتھ ایک رکعت پڑھائے اور باب امام دوسرے ہجروں سے سر اٹھائے تو یہ جماعت دشمن کے مقابلہ میں کھڑی ہو جائے اور وہ جماعت (امام کے پیچھے) آج سے پھر امام ان لوگوں کو دو ہجروں کے ساتھ ایک رکعت پڑھائے اور اقیات وغیرہ پڑھ کے سلام پکھیر دے اور یہ لوگ سلام نہ بھیجیں اور دشمن کے مقابلہ میں جا کھڑے ہوں اور وہ پہلی جماعت (جس نے امام کے ساتھ ایک رکعت پڑھ لی تھی) آئے اور یہ لوگ اکیلے اکیلے ایک ایک رکعت دو ہجروں کے ساتھ بغیر قراءت کے پڑھ لیں (کیونکہ یہ لاحق ہیں) اور اقیات پڑھ کے سلام پکھیر کے دشمن کے مقابلہ میں جا کھڑے ہوں پھر دوسری جماعت آئے اور یہ لوگ ایک رکعت دو ہجروں کے ساتھ قراءت سے پڑھیں (کیونکہ یہ مسبق ہیں اور مسبوق پر قراءت لازم ہے) اور اقیات وغیرہ پڑھ کے سلام پکھیر دیں۔

خاتم: اصل اس دورے میں دو روایت ہے جو وہاں کو نے ابن مسعود سے نقل کی ہے کہ

حضرت علیؓ نے خوف کی نماز اس صورت سے پڑھائی جو مصنف نے بیان کی ہے اور اسی صورت کو اشیب اور کوزنی نے پسند کیا ہے اور اسی کو ہمارے نام ابو حنیفہ اور ان کے تابعین نے لیا تھا۔

بترجیحہ: پھر اگر نام مستقیم ہے تو دونوں جماعتوں کو دو رکعت پڑھائے اور مغرب کی نماز میں پہلی جماعت کو دو رکعت پڑھائے اور دوسری کو ایک رکعت۔

قالہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک رکعت میں تعصیف نہیں ہو سکتی بس سبقت کے لحاظ سے اسے پہلی جماعت میں رکھنا بہتر ہے چاہے میں اسی طرح ہے۔

بترجیحہ: اور نماز کی حالت میں نہ لائیں۔

قالہ: کیونکہ بڑے عمل کثیر ہے اعمال نماز سے نہیں ہے۔

بترجیحہ: اور اگر انہوں نے ایسا کیا تو ان کی نماز باطل ہوگئی اور اگر خوف بہت ہی زیادہ ہو تو اپنی سوار پر اکیلے اکیسے نماز پڑھ لیں رکوع، تجوید اشاروں سے کریں اور جب قبلہ رخ نہ ہو سکیں تو جس طرف چاہیں پڑھ لیں۔

باب الجنائز

جنائزہ کا بیان

بترجیحہ: جس وقت کوئی آدمی مرنے لگے تو سے دعا پڑھ کر اوٹ سے لٹا کر قبلہ رخ کر دیں اور وہ کہہ سائے کلمہ شہادت پڑھیں۔

قالہ: کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ "النَّسْوُا مَوْلَانَا لَكُمْ شَهَادَةُ أَنِّي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ" یعنی اپنے مردوں سے مراد وہ ہیں جو سرے کے قریب ہوں چاہے میں اسی طرح ہے اور متقین کی صورت یہ ہے کہ نزاع کی حالت میں اس کے پاس کفرے ہو کر لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخَصَّصًا السُّنُوزِلِ اللَّهُ پڑھنا چاہیے تاکہ وہ جن لے اور اس سے یہ نہ کہیں کہ تو کلمہ پڑھ کیونکہ وہ وقت بہت دشواری کا ہوتا ہے شاید وہ کہنے سے اس کا انکار نہ کر دے۔

ترجمہ: در جب مرہائے تو (آپ کپڑے کی دھجی لے کر) اس کے دونوں جڑوں کو ہاتھ دس اور انگلیوں کو بند کر دیں۔

خالد: کیونکہ آنحضرت ﷺ ابو سعید خدریؓ کے پاس تشریف لے گئے تو ان کے مرنے کے بعد ان کی آنکھیں پھٹی رہ گئی تھیں حضورؐ نے ان کو بند کر دیا اور یہ فرمایا کہ جب روح قبض ہو جاتی ہے تو بیٹائی اس کے ساتھ ہی فتر ہو جاتی ہے اور آنکھوں میں سے آدلی کی تر پھسرتی ہے کیونکہ جب آنکھیں بند نہ کی جائیں اور نہ جڑے ہاتھ سے جائیں تو آدلی کی صورت بہت بُرا ڈلی ہو جاتی ہے اور آنکھیں بند کرتے وقت یہ پڑھے۔

بِسْمِ اللّٰهِ وَ غُلِّیْ بِذِیْ رَسُوْلِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ بَسِّمْ عَلَیْہِ اَمْرَہٗ وَ مَسْجِلَہٗ عَلَیْہِ مَا مَعْدَہٗ وَ اَمْعَدَہٗ بِلِقَائِکَ وَ مَا خَرَجَ اللّٰہُ خَبْرًا مِّمَّا خَرَجَ غَدَا۔

ترجمہ: پھر میت کو جب غسل دینا چاہیں تو اسے جنت پر لٹائیں اور اس کی ستر عورت پر (پردہ کی غرض سے) کچھ کپڑا ڈال دیں اور اس کے سب کپڑے نکال دیں اور وضو کر انہیں جگہ نکالی کر انہیں اور نہ تک میں پانی ڈالیں پھر اس کے اوپر پانی بہا دیں اور تفتے کو (لوہان وغیرہ سے) طاق مرتبہ دھوئی دیں۔

خالد: دھوئی دینے کی صورت یہ ہے کہ دھوئی آنکھوں کی دھوئی وغیرہ کو لے کر تحت کے چاروں طرف پھیر دیں ایک دفعہ یا تین دفعہ یا پانچ دفعہ اور اس سے زیادہ نہ کریں۔

ترجمہ: اور پیری کے پتے یا میناں ڈال کر پانی گرم کیا جائے اگر یہ چیزیں نہ ہوں تو خالص پانی کافی ہے اور اس کے سر اور ڈالھی کو گلے سے دھوئیں پھر بائیں گردن پر ڈالیں (تاکہ منہس داغی طرف سے شروع ہو) پھر پیری کے جوں دار پانی سے غسل دیں یہاں تک کہ یہ معلوم ہو جائے کہ پانی نیچے تک پہنچ جائے پھر (اس کی سر کے نیچے) کوئی چیز رکھ کر اس کے سہارے بٹھائیں اور اس کے پیٹ کو بہت بہت (چپکے) سوئیں۔ اگر کچھ نکلے تو اسے دھو دیں اور دوبارہ غسل نہ دیں (نہ پھر وضو کریں) پھر کسی کپڑے سے اس (کے جسم) کو خشک کر کے کھنائیں اور سر اور داغی پر حوطہ (خوشبو) مل دیں اور مجیدہ کے اعضاء پر کافور بھیں۔

خالد: مجیدہ کے اعضاء سے وہ اعضاء مراد ہیں جو مجیدہ کرتے وقت زمین پر نکلتے ہیں یعنی

تاک چڑھائی وہوں ہاتھ دونوں کھینچے دونوں قدم۔ اس پر فحشی ہے اور حوطہ پاک کھمکام مضر ہے مرد
بندہ خوشبو اور بچہ میں مل کر دیا جاتا ہے۔

مرد و عورت کے کفن کا بیان بیچہ پتر بخند۔ اور سنت ہے کہ مرد کو زلف نغشی الفاغہ تین
کپڑوں میں کھنایا جائے۔

فائدہ: کیونکہ آنحضرت سلیم کو بھی تین ہی سبز کپڑوں میں کھنایا گیا تھا اور اگر وہی
کپڑوں پر (یعنی هزار اور کفن) پر (اکٹھار تین) جب بھی جاتا ہے۔

فائدہ: ان دو کپڑوں کو کفن کھنایا کہتے ہیں میت کے دو کپڑے کافی ہونے کی یہ دلیل ہے کہ
حضرت صدیق اکبر نے فرمایا تھا کہ میرے انہی دو کپڑوں (وہ ہوا واد اور مجھے انہی میں کھنایا)۔

ترتیب: اور جب میت پر الفاغہ لپیٹنا چاہیں تو پہلے بائیں طرف سے لپیٹیں یعنی بائیں طرف
سے اس پر ڈال دیں پھر دائیں طرف سے اور اگر (ہوا وغیرہ کی وجہ سے) کفن کے ٹھٹھے کا اندیشہ
نہ ہو تو اسے باندھ دیں اور عورت کو چھ کپڑوں میں کھنایا یعنی ازار نغشی دائیں سپتہ بند الفاغہ
اور اگر (ازار الفاغہ دائیں) تین کپڑوں پر استغاکریں جب بھی جائز ہے اور عورت کے لیے یہ کفن
کھنایا ہے۔

فائدہ: ان کی لمبائی اس قدر ہونی چاہیے کہ ازار سر سے گردن تک ہو اور کفن موطھوں سے
گھٹنوں کے نیچے تک اور الفاغہ ازار سے بھی لمبا ہو۔

ترتیب: اور دائیں کفن سے اوپر اور الفاغہ کے نیچے رہے اور عورت کے بال اس کے سینہ پر کر
لیئے جائیں اور میت کے (سر کے) بالوں اور داڑھی میں کٹھکھان لپٹا جائے اور نہ بائیں کفن کے
جائیں اور نہ بال کترے جائیں اور کھناتے سے پہلے سر سے کفن لوٹھتی مرتبہ خوشبو میں بنا
لیم پھر جب اس سے فارغ ہوں تو اس پر نماز پڑھیں۔

میت کی نماز جنازہ کو پڑھانے ﴿جنازہ کی نماز پڑھانے کے لیے سب سے بھر
— ہاں ہے اگر موجود ہو اور اگر سلطان نہ ہو تو مستحب ہے کہ اس محلہ کی مسجد امام نماز پڑھائے
پھر اس کے بعد (میت کے) ہونے کا دوجہ ہے بئیں اگر ولی اور سلطان کے علاوہ کسی اور کسی شخص
نے نماز پڑھائی تو ولی (اگر چاہے) دوبارہ نماز پڑھ لے۔

میت ملے جانے اور دفن کرنے کے احکام و آداب ﴿ترجمہ﴾: پھر جب یہ کو چاہی و غیرہ پر (رکھ کر) انھیں تو اس (چادر پائی) کے چادوں پائے پکڑ لیں اور جلدی جلدی چلیں۔ دوز کے نہ چلیں (اور آہستہ آہستہ بھی چلتا جاتا ہے) پھر جب جنازہ قبر پر پہنچے تو جنازہ رکھا جانے سے پہلے لوگوں کو بیٹھا کر وہ ہے اور قبر کھود کر اس میں لحد بنادی جائے اور میت کو قبلہ رخ کر کے اس میں اتار دیا جائے اور جس وقت لحد میں اتارا جائے تو اُتارنے والے یہ پڑھیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ وَ عَلٰی مِلَّةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ اور لحد میں رکھ کے اس کا سنہ قبلہ کی طرف کریں۔

فائدہ: قبر کی طرف منہ کرنا واجب ہے۔ مہر المطلب کے خاندان کا ایک شخص مر گیا تھا تو اس کو قبر میں رکھتے وقت آنحضرت ﷺ نے حضرت علیؓ سے فرمایا کہ تم دیکھو کہ اس کا سنہ قبر کی طرف کر دو۔

ترجمہ: اور کفن کے بعد کھول دیں (کیونکہ اب کفن کھلنے والا بیٹھا نہیں ہے) اور لحد پر کچی ایشیں ڈالیں۔ کچی ایشیں ہر تختہ لگانے کے بعد ہیں اور بانس وغیرہ لگانے میں کوئی حرج نہیں ہے پھر اس پر مٹی لے دی جائے اور قبر کو بن چھٹی بنادی جائے اور جو گوتی نہ بنائی جائے اُس پر پیدہ ہونے کے بعد رویا (اور پھر مر گیا) تو اس کا نام رکھا جائے اور غسل دے کر اس کی نماز پڑھی جائے اور اگر رویا نہیں (بلکہ مر ہی پیدا ہوا ہے) تو اسے ایک مختصر کپڑے میں لپیٹ کر دفن کر دیا جائے اور اس کی نماز پڑھی جائے۔

فائدہ: اس کے غسل دینے میں درواہتیں ہیں صحیح بھی ہے کہ اس کو غسل نہ دیا جائے۔

باب الشہید

شہید کا بیان

ترجمہ: شہید وہ ہے جسے مشرک (اور کافر) لوگوں نے مارا ہو (اور ذالود وغیرہ بھی ای حکم میں ہیں) یا میدان جنگ میں سے مرا ہو اُٹے اور اس (کے بدن) پر کاری زخم ہوں یا کسی کو مسلمانوں نے ظلم مار دیا ہو اور اس کے مارنے پر خرم بہا واجب نہ ہوا ہو تو اس کو کفن دیا جائے اور اس کی نماز پڑھی جائے اور غسل نہ دیا جائے اور جب کوئی جنمی شہید ہو جائے تو امام ابوحنیفہ

بحمد اللہ کے نزدیک اسے غسل دیا جائے (اور اسی پر فتویٰ ہے) اور یہی حکم لڑکے (اور دیوانے) کا ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو بھی غسل نہ دیا جائے اور شبیہ (کئے بدن) سے اس کا خون نہ دھویا جائے اور نہ اس کے کپڑے اتارے جائیں اور پوتھیں وغیرہ جو کھن کی قسم سے نہیں ہے اور سوزے اور ہتھیار اتار لیے جائیں اور مرحٹ کو غسل دیا جائے اور مرحٹ وہ شخص ہے جو زخمی ہونے کے بعد کچھ کھائے یا پئے یا اس کا علاج کیا جائے یا وہ اتنی دیر زندہ رہے کہ اس کے ہوش میں ایک نماز کا وقت گذر جائے یا وہ میدان جنگ سے زخمی (اپنے گھر) آجائے اور جو شخص کسی حد یا قصاص میں مارا جائے تو اس کو غسل بھی دیا جائے اور اس کی نماز بھی پڑھی جائے (کیونکہ وہ ظناً نہیں مارا گیا) اور جو شخص بغاوت یا بغزنی میں مارا گیا ہو تو اس کی نماز نہ پڑھی جائے۔

خاتمہ: اس کی دلیل یہ ہے کہ حضرت علیؓ جو دوسرے بانیوں پر نماز نہیں پڑھی تھی۔

باب الصلوة فی الکعبۃ

کعبہ میں نماز پڑھنے کا بیان

ترجمہ: (خات) کعبہ میں نماز پڑھی جائے فرض بھی اور نفل بھی۔ پس اگر خانہ کعبہ میں کوئی آدم نماز پڑھائے اور مقتدیوں میں سے کوئی اپنی بیٹھہ نام کی چیلہ کی طرف کرے تو اس کی نماز ہو جائے گی اور جو ان میں سے اپنا منہ امام کے منہ کی طرف کرے تو اس کی نماز بھی ہو جائے گی لیکن ایسا کرنا مکروہ ہے اور اگر کوئی اپنی چیلہ نام کے منہ کی طرف کرے تو اس کی نماز نہ ہوگی (کیونکہ وہ امام سے آگے ہے اور یہ جائز نہیں) اور جب امام مسجد حرام میں نماز پڑھائے تو لوگ خانہ کعبہ کے گرد اگر حلقہ باندھ لیں اور امام کی نماز کے ساتھ (ساتھ) نماز پڑھیں پھر ان میں جو شخص امام کی نسبت کعبہ سے زیادہ نزدیک ہو تو اس کی نماز ہو جائے گی (لیکن) جبکہ امام کی طرف نہ ہو اور جو شخص (خانہ کعبہ کی) حیثیت پر نماز پڑھے تو اس کی نماز بھی ہو جاتی ہے۔

خاتمہ: امام شافعیؒ کے نزدیک کعبہ کی حیثیت پر نماز نہیں ہوتی کیونکہ ان کے نزدیک قبلہ وہ عمارت ہے اور نماز کے نزدیک کعبہ کے اندر کا میدان اور ہوا آسمان تک قبلہ ہے نہ کہ یہ عمارت۔

کتاب الزکوٰۃ

زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ: زکوٰۃ ایسے شخص پر واجب (یعنی فرض) ہے جو آزاد مسلمان بالغ ہو مائل ہو جس وقت وہ پودے نصاب کا پورا مالک ہو جائے اور اس پر پورا ایک سال گزر جائے۔

خلاف: کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

لَا زَكَاةَ عَلَى مَالِ مَنْ يَحْتَوِي عَلَى نَفْسِهِ.

”یعنی کسی مال میں زکوٰۃ نہیں ہے جب تک کہ اس پر پورا سال نہ گزر جائے۔“

ترجمہ: اس کے اور رویانے اور مکاتب پر زکوٰۃ (واجب) نہیں ہے۔

خلاف: یہ قول ہمارے ائمہ کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام شافعی کے نزدیک لڑکے اور رویانے پر بھی واجب ہے۔

ترجمہ: اگر اس کے ذمہ اس کے مال کے برابر عی قرض بھی ہو تو اس پر زکوٰۃ نہیں ہے اور جس کے پاس قرض سے زیادہ مال ہو تو اگر یہ زیادہ مال نصاب کو پہنچ جائے تو اس کی زکوٰۃ دینی واجب ہے اور وہ بے گھر ہونے کے گھر میں اور پہنچنے کے کپڑوں میں اور گھر کے اسباب میں اور سودی کے جانوروں میں اور خدمت کے غلاموں میں اور استعمالی اتھیاہوں میں زکوٰۃ نہیں ہے اور بغیر نیت کے زکوٰۃ اگر کرنی جائز نہیں ہے یا تو دینے کے وقت نیت ہو (کہ میں زکوٰۃ دیتا ہوں اور) یا جس قدر مال سے زکوٰۃ دینا واجب ہے۔ اس واجب کی مقدار مال سے نکالنے وقت نیت ہو کہ یہ میں زکوٰۃ نکالتا ہوں اور جس شخص نے اپنے سارا مال خیرات کر دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو زکوٰۃ کی فرضیت اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گی۔

باب زکوٰۃ الابل

اونٹوں کی زکوٰۃ کا بیان

: پانچ اونٹوں سے کم میں زکوٰۃ (واجب) نہیں ہے اور جب پانچ ہو جائیں اور وہ

جنگل میں چرتے ہوں اور چار سال ان پر گزر جائے تو ان میں نو تک ایک بکری ہے پھر جب دس ہو جائیں تو ان میں چھ نو تک دو بکریاں ہیں اور جب پندرہ ہو جائیں تو ان میں انیس تک تین بکریاں ہیں اور جب بیس ہو جائیں تو ان میں چوبیس تک چار بکریاں ہیں اور جب پچیس ہو جائیں تو ان میں سے پچیس تک ایک بخت کاغذ ہے۔

خاتلہ: بخت کاغذ اونٹنی کے اس بوتے (چمڑے) کو کہتے ہیں جسے ایک سال ختم ہو کر دوسرا سال لگ گیا ہو۔

ترجمہ: اور جب پچیس ہو جائیں تو ان میں سے پچیس تک ایک بخت لیون ہے۔

خاتلہ: بخت لیون وہ بوتہ ہے جسے تیسرا سال لگ جائے۔

ترجمہ: اور جب پچیس ہو جائیں تو ان میں ساٹھ تک ایک خد ہے۔

خاتلہ: خد اس بوتہ کو کہتے ہیں جو تین سال پورے کر کے چوتھے میں لگ جائے۔

ترجمہ: اور جب آٹھ ہو جائیں تو ان میں پچیس تک ایک خد ہے۔

خاتلہ: خد اس بوتہ کو کہتے ہیں جو چار سال پورے کر کے پانچویں میں لگ جائے۔

ترجمہ: اور جب پچیس ہو جائیں تو ان میں نو تک دو بخت لیون ہیں اور جب اکہانوے ہو

جائیں تو ان میں ایک سو بیس تک دو خدے ہیں (اور جب اس سے بھی زیادہ ہو جائیں) تو پھر

زکوٰۃ کا حساب نئے سرے سے شروع کیا جائے گا پانچ میں (یعنی ایک سو پچیس میں) دو خدے

اور ایک بکری ہے اور (اسی طرح) دس میں دو بکریاں ہیں اور پندرہ میں تین بکریاں ہیں اور

بیس میں چار بکریاں اور پچیس میں (یعنی ایک سو پچیس میں) ایک سو پچاس تک (دو خدے اور)

ایک بخت کاغذ ہوگا اور پورے ایک سو پچاس میں تین خدے ہوں گے (اس کے بعد) پھر نئے

سرے سے حساب کیا جائے گا بیس پانچ میں ایک بکری اور دس میں دو بکریاں اور پندرہ میں تین

بکریاں اور بیس میں چار بکریاں اور پچیس میں ایک بخت کاغذ اور پچیس میں ایک بخت لیون

اور جب یہ ایک سو پچانوے ہو جائیں تو ان میں سے دو سو تک چار خدے ہوں گے اور پھر جیسا

کہ ان پچاس میں نئے سرے سے حساب کیا جاتا ہے جو فیروزہ سو کے بعد ہوں گے اسی طرح

بیش نئے سرے سے حساب ہوتا رہے گا اور سختی اور عربی اونس برابر ہیں (یعنی ان میں زکوٰۃ

کی بابت کوئی فرق نہیں ہے۔

باب صدقة البقر گائے بیل کی زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ: اسیس گائے یا بیلوں میں زکوٰۃ نہیں ہے اور جب وہ تیس ہو جائیں اور سب بیلوں میں چرتے ہوں اور ایک سال (پورا) ان پر گزردہ گئے تو ان میں ایک سیح یا ایک تہیہ ہے۔
حافظ: سیح اور تہیہ اس چمڑے چمڑی کو کہتے ہیں جنہیں ایک سال پورا ہو کر دوسرا سال تک جائے اور دونوں کے ذکر کرنے سے اس طرف اشارہ ہے کہ اس بارے میں تراور مادہ دونوں برابر ہیں اور یہی حکم بکریوں میں ہے۔

ترجمہ: اور چالیس میں ایک مسن یا مسنہ ہے۔
حافظ: مسن اور مسنہ اس چمڑے چمڑی کو کہتے ہیں جنہیں دو سال پورے ہو کر تیسرا سال تک جائے۔

ترجمہ: اور جب چالیس سے زیادہ ہو جائیں تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس زیادتی میں ساتھ تک اسی مقدار سے واجب ہے پس ایک میں مس کا چار لیسواں حصہ ہے اور دو میں تینوں حصہ اور تین میں مسہ کی چالیس حصوں میں سے تین حصے۔ اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا یہ قول ہے کہ اس زیادتی میں کچھ زکوٰۃ نہیں یہاں تک کہ یہ ساتھ ہو جائیں پھر ساتھ میں دو تہیہ ہوں گے اور ستر میں ایک مسہ اور ایک تہیہ اور اسی میں دو مسے اور نوے میں تین تہیہ اور ۳۰ میں دو تہیہ اور ایک مسہ اور اس طریقہ پر ہر جن میں تہیہ سے مسہ کی طرف یہ فرض (زکوٰۃ) بدلنا رہے گا اور جنہیں اور گائے زکوٰۃ میں برابر ہیں۔

باب صدقة الغنم

بکریوں کی زکوٰۃ کا بیان

: چالیس بکریوں سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور جب پوری چالیس ہو جائیں اور ۷۰

جنگل میں چرتی ہوں اور ان پر ایک سال چوراگزر جائے تو ان میں ایک سوئیں تک ایک بکری ہے اور جب ایک سوئیں سے ایک زیادہ ہو جائے تو ان میں دو سو تک دو بکریاں ہیں پھر جب (دوسو سے بھی ایک زیادہ ہو جائے تو ان میں تین بکریاں ہیں اور جب چار سو ہو جائیں تو ان میں چار بکریاں ہیں ہر پینکڑے میں ایک بکری ہے۔

فائدہ: آنحضرت ﷺ اور ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی کتاب میں اسی طرح بیان کیا گیا ہے جسے بخاری نے نقل کیا ہے اور اسی پر اجماع ہے اور بھیو بکریاں (زکوٰۃ کے) عمر میں برابر ہیں۔

باب زکوٰۃ الخیل

گھوڑوں کی زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ: اور جب گھوڑے گھوڑیاں ملے ہوئے ہوں اور سب جنگل میں چرتے ہوں اور ایک سال چوراگزر جائے تو ان کے مالک کو اختیار ہے چاہے ہر گھوڑی کی زکوٰۃ میں ایک دینار دے دے (یعنی دو روپے آٹھ آنے) اور چاہے ان کی قیمت کر کے دو سو درم میں سے پانچ درم دے دے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک فقط گھوڑوں میں زکوٰۃ نہیں ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ گھوڑوں میں (خواہ مرد اور وادوں ہوں) بالکل زکوٰۃ نہیں ہے اور خیر اور گدھوں میں (بالا حاق) کچھ زکوٰۃ نہیں ہے ہاں اگر وہ سوداگری کے لیے ہوں۔

فائدہ: پھر وہ اور گدھوں میں زکوٰۃ نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ ”لنم یسئلونی علیٰ فیہما شیء“ یعنی ان دونوں کی بابت مجھ پر کوئی حکم نازل نہیں ہوا اور یہ احکام آنحضرت ﷺ کے فرمانے ہی سے ثابت ہوتے ہیں۔

مترقی مسائل: ترجمہ: اونٹ اور گائے اور بکری کے بچوں میں امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک زکوٰۃ نہیں ہے (اور یہی صحیح ہے) مگر ان میں بڑے بھی شامل ہوں اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ان میں سے ایک دے دینا واجب ہے اور جس شخص پر (زکوٰۃ میں) سہ (دینا) واجب ہو اور اس کے پاس سے نہ ہو تو صدق اس سے اٹلی دینا کا جائز (یعنی تحیو) لے لے (اس کی قیمت ٹھہرا کے سہ کی قیمت رکھ لے) اور باقی درم

اسے واپس دے دے یا اس سے کم درجہ کا لے لے۔ اور باقی وام اس سے وصول کرے اور زکوٰۃ میں قیمتوں کا دے دیا بھی واجب ہے۔

فتاویٰ : صدق اس آدمی کو کہتے ہیں جو لوگوں سے زکوٰۃ وصول کرے اور سب سے وصول کر کے اس کے حوالے کرے۔

ترجمہ : اور عوامل و خواص اور غلاموں میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

فتاویٰ : عوامل اور خواص ان چوپایوں کو کہتے ہیں جو مالک کے گھر کے کام میں رہتے ہوں۔ اور غلام وہ جانور ہیں جنہیں گھاس دانہ دیا جاتا ہو۔

ترجمہ : صدق سب سے اچھا مال (چھانت کر) نہ لے اور نہ سب سے دلی لے بلکہ اوسط درجہ کا لے۔

فتاویٰ : اوسط درجہ کا مال لینے کی یہ وجہ ہے کہ اس میں چاہمیں کی رعایت ہے یعنی زکوٰۃ دینے والے کی بھی اور شریعت کی بھی۔

ترجمہ : ایک شخص (شروع سال میں) ایک نصاب تھا پھر در بیان سال میں اس نے اور مال کما لیا تو یہ اسے اپنے مال میں ملا کر مارے کی زکوٰۃ دے اور سائبر (یعنی جنگل میں چرنے والے) سے دو چرواہے مراد ہے جو چھ بیٹے سے زیادہ انگڑ چرنے والے پراکتہ کرے (یعنی گھراؤ کے نہ کھائے) اور اگر اس نے چھ بیٹے یا اس سے کچھ کم جنگل میں چراتا ہے تو ایسے چرواہوں میں زکوٰۃ نہیں ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک زکوٰۃ نصاب میں ہے عضو میں نہیں ہے اور امام محمد اور امام زفر کے نزدیک دونوں میں واجب ہے۔

فتاویٰ : نصاب اور عضو کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس اسی بکر یاں تھیں اور ان پر ایک سال گذر گیا لیکن اس کے زکوٰۃ ادا کرنے سے پہلے ان میں سے چالیس بکر یاں مر گئیں تو چالیس میں امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک بکری درنی واجب ہے اور امام محمد کے نزدیک نصف بکری واجب ہے۔

ترجمہ : اور جب زکوٰۃ واجب ہونے کے بعد مال ہلاک ہو جائے تو (اس صورت میں) زکوٰۃ بھی (اس کے ذمہ سے) ساقط ہو جائے گی اور اگر کوئی مالک نصاب تھا اور سال پورا

ہونے سے پہلے ہی اس نے زکوٰۃ دے دی تو یہ بھی جائز ہے۔

باب زکوٰۃ الفضة

چاندی کی زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ: زکوٰۃ درہم سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے لیکن جب دو سو درہم ہوں اور ایک سال ان پر گزر جائے تو ان میں (زکوٰۃ کے) پانچ درہم ہیں اور دوسرے زیادہ میں زکوٰۃ نہیں ہے یہاں تک کہ دو چالیس ہو جائیں (یعنی سو سو کے بعد اسیالیس میں زکوٰۃ نہیں ہے) اور پورے چالیس میں ایک درہم ہے پھر نام ابوحنیفہ کے نزدیک: چالیس میں ایک درہم ہے اور امام ابو یوسف اور احمد قریبے ہیں کہ دوسرے زیادہ میں بھی اسی درہم سے زکوٰۃ ہے اور اگر کسی چیز میں چاندی ہو تو وہ چاندی ہی کے حکم میں ہے اور اگر اس میں (چاندی سے) ملوثی زیادہ ہو تو دوسو کے حکم میں ہے اور اس میں چیزوں میں مستحب یہ ہے کہ ان کی قیمت نصاب زر کی مقدار کو پہنچ جائے۔

باب زکوٰۃ الذهب

سونے کی زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ: سونے کے تیس مثقال سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے جس جب پورے تیس مثقال ہوں اور ان پر چار سال گزر جائے تو ان میں نصف مثقال ہے پھر ہر چار مثقالوں میں دو قیراط ہیں۔ قیراط چار مثقال میں دو قیراط ہونے کی یہ وجہ ہے کہ زکوٰۃ میں ماں کا چالیسوں حصہ صرف واجب ہے اور چار مثقالی میں قیراط کے ہوتے ہیں اور یہ چالیسوں حصہ دو قیراط ہونے اور شریعت نے ایک پیرافس درہم کا مستحب رکھا ہے جس چار مثقال میں چالیس درہموں کے ہیں۔ ترجمہ: زکوٰۃ درہم ابوحنیفہ کے نزدیک چار مثقال سے کم میں زکوٰۃ نہیں ہے اور امام ابو یوسف اور امام احمد کا قول یہ ہے کہ جس سے جس قدر زیادہ ہوں ان کی زکوٰۃ بھی اسی حساب سے ہے اور سونے اور چاندی کی پٹری دوران کے زچہ اور برتنوں میں بھی زکوٰۃ واجب ہے۔

خائن: یہ ہمارے علم کے نزدیک ہے اور امام شافعی کے نزدیک سونے یا چاندی کی چتری میں واجب ہے، مگر اس کے زیور یا برتن نہ۔ یہ جائیں تو ان میں زکوٰۃ نہیں ہے۔

باب زکوٰۃ العروض

اسباب کی زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ: تجارتی مال میں زکوٰۃ واجب ہے خواہ وہ کسی قسم کا ہو جس وقت اس کی قیمت چاندی یا سونے کے نصاب کو پہنچ جائے اور اس کی ایسی چیز سے قیمت کریں جس میں غیروں اور مسکینوں کو زیادہ فائدہ ہو اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ اسی سے اس کی قیمت کریں جس سے اسے خریدادو۔ اگر وہ یہ پیر سے نہیں خریدا تو ایسی چیز سے قیمت کریں جس کا اس شہر میں زیادہ رواج ہو اور اسے محمد کا قول یہ ہے کہ ہر حال میں اسی سے قیمت کریں جس کا اس شہر میں زیادہ رواج ہو اور جب سال کے اول و آخر میں نصاب پورا ہو (اور درمیان میں کمی یا کمی ہو) تو (یہ) درمیانی کمی زکوٰۃ کو سمجھیں کرتی اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک نصاب پورا کرنے کے لیے (تجارتی) اسباب کی قیمت سونے چاندی میں ملادی جائے اور اسی طرح سونے کی قیمت چاندی میں ملادی جائے۔

خائن: اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس کچھ تجارتی اسباب تھا اور کچھ سونا چاندی تھا لیکن پورا نصاب دونوں میں کسی میں بھی نہ تھا ہاں اگر ان دونوں میں سے کسی کی قیمت کر کے دوسری چیز میں ملا دیں تو نصاب پورا ہو جاتا ہے ایسی صورت میں ایک کی قیمت معین کر کے دوسرے میں ملا دیں گے تاکہ نصاب پورا ہو جائے۔

ترجمہ: اور امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ سونے کی قیمت کر کے چاندی میں ملایا جائے اور اگر ملو تو یہ جائیں۔

خائن: اس کی صورت یہ ہے مثلاً کسی کے پاس ۱۰ روپے یا اس درجہ کی قیمت کے تھے اور اس کے پاس سونا ہم بھی تھے تو ایسے شخص پر امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک زکوٰۃ واجب ہے کیونکہ اجزاء کے اعتبار سے نصاب پورا ہے یعنی اس صورت میں نصف نصاب سونے کا ہے اور

نصف پانچ کی پانچ، دوڑوں بعد اس کو ملائے پورا نصاب سمجھایا جائے گا۔

باب زکوٰۃ الزروع والثمار

غذا اور پھلوں کی زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ: امام ابو نعیمہ فرماتے ہیں کہ زمین کی پیدل اور میں خواہ تھوڑی ہو یا بہت مسواں حصہ واجب بنتا اور زراعت کے پانی سے ہو یا بارش کے پانی سے سوائے کھڑی اور پائس و رکھاس کے۔

فتاویٰ: ان چیزوں میں مشرکہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ یہ چیزیں عاقلہ والی نہیں جانتیں۔
ترجمہ: اور امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ مسواں حصہ ان میں واجب ہے زمین کا پھل پانی رہتا ہے (یعنی بالانتفاع سے نکل کر رہتا ہو) جب وہ محل پانچ دان کو پہنچ جائے اور ہفت دان سے زیادہ کے ساتھ ساتھ کا ہوتا ہے۔

فتاویٰ: صاحب بعض تحقیقین نے غزوہ یک دوسرے جیسے قول کا ہوتا ہے۔

ترجمہ: اور صاحبین کے نزدیک ہجریوں (تراکیروں) میں مسواں حصہ نہیں ہے اور جن کھیتوں میں ذول زراعت یا چور سے پانی دیا گیا، وہ ان میں دونوں قول پر نہ دیا حصہ ہے اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ جو چیزیں پانچ دان سے پہنچتی ہیں جیسے زعفران اور روئی (وغیرہ) ان میں مسواں حصہ ہفت دان وقت واجب ہے کہ جب ان کی قیمت ایسے دینی درہم کے قلعہ کے پانچ دان سے پہنچ جائے جو ہفت دان سے زیادہ ہو (جیسے باجر، وغیرہ) اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ مسواں حصہ ہفت دان وقت واجب ہے کہ جب پانچ دان عدالتی اس مقدار کو پہنچ جائے جس کے ساتھ اس قسم کی چیزوں کا اٹھانا کہتا ہے ہفت دان میں پانچ گون مستحکم ہیں (ایک گون کا وزن تین سویر ہوتا ہے) اور زعفران میں پانچ دان مستحکم ہیں۔

فتاویٰ: یہاں سے سے چھٹیس دانہ کا وزن ہوا ہے۔

اور شہد میں مسواں حصہ ہے جس وقت وہ مشرقی زمین سے حاصل ہو خواہ تھوڑا ہو یا

بہت ہو۔

فائدہ: یہ قول امام ابو حنیفہ کا ہے اور مشرعی زمین اس کو کہتے ہیں جس کی پیداوار میں سے دسواں حصہ بادشاہ کو دیا جائے۔

ترجمہ: اور اس بارے میں امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ دسواں حصہ اس وقت واجب ہے کہ شہر دس مشگین ہوں اور امام محمد پانچ فرق فرماتے ہیں اور فرق چھتیس رطل عراقی کا ہوتا ہے۔

فائدہ: رطل آدھ سیر کا ہوتا ہے چھتیس رطل اشعارہ سیر کے ہوتے۔ اس حساب سے کل نوے سیر ہوں گے۔

ترجمہ: اور عراقی زمین کی پیداوار میں سے دسواں حصہ دیا واجب نہیں ہے۔

باب من یجوز رفع الصدقة الیہ ومن لا یجوز

مستحقین زکوٰۃ کا بیان

ترجمہ: اللہ جل شانہ نے فرمایا ہے کہ:

إِنَّمَا الصَّنَاقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَابِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمَوْلُودَةُ قُلُوبُهُمْ

وَفِي الرِّقَابِ وَالْفَارِصِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ وَابْنِ السَّبِيلِ

جس پر آٹھ قسم کے آری ہیں اور مولودۃ القلوب ان میں سے ساقط ہو گئے ہیں۔

فائدہ: مولودۃ القلوب ان کا فروں کو کہتے ہیں جو شروع اسلام میں رسول مقبول ﷺ کی فراہمیوں میں مدد کرتے تھے ان کے دل پر چانے کے لیے زکوٰۃ کا مال ان کو دیا جاتا تھا اس لیے وہ لوگ مولودۃ القلوب کہلا رہے تھے۔

ترجمہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ اب اسلام کو اللہ نے قوت دے دی ہے اور ان سے بے پروا نہ کر دیا ہے اور فقیر وہ ہے جس کے پاس قنور، سامیل ہو (یعنی نصاب کی مقدار نہ ہو) اور مسکین وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ ہو۔

فائدہ: بعض فقہاء نے اس کے برعکس معنی کہے ہیں یعنی یہ کہ فقیر وہ ہے جس کے پاس کچھ نہ

ہوا اور مسکین وہ ہے جس کا مال نصاب سے کم ہو اور مکی پہلے ہی سنی ہیں۔

ترجمہ: اور عامل وہ ہے کہ بادشاہ اس کے کام کا اندازہ کر کے حکم دے دے۔

خلاصہ: عامل میں یہ شرط ہے کہ وہ بادشاہ کا مقرر کیا ہوا ہو اس کام پر کہ لوگوں سے زکوٰۃ وصول کر کے بادشاہ کے سپرد کیا کرے۔

ترجمہ: لوری اثر کا ب سے یہ مراد ہے کہ مکاتب تلامذہ کے چھڑانے میں ان کی مدد کی جائے۔

خلاصہ: مکاتب وہ مقام ہے جس نے اپنے آپ کو اپنے آقا سے خرید لیا ہو یعنی اپنی قیمت اپنے ذمہ لے لی ہو۔

ترجمہ: غلام وہ ہے جس کے ذمہ قرض ہو (اور اس کے پاس دینے کو نہ ہو) اور فی سبیل اللہ سے وہ لوگ مراد ہیں جو (راہ خدا میں) لڑنے سے عاجز ہوں (یعنی ان کے پاس اختیار اور کھڑے وغیرہ نہ ہوں) اور امین اسمیل سے وہ (مسافر) لوگ مراد ہیں جن کا مال ان کے وطن میں ہو اور وہ دوسری جگہ ہوں کہ وہاں ان کے پاس کچھ نہ ہو بلکہ یہ (سات) مصارف زکوٰۃ ہیں اور مالک کو (یعنی زکوٰۃ ادا کرنے والے کو) اختیار ہے کہ چاہے ان میں سے ہر ایک کو دے اور چاہے ایک ہی قسم کے لوگوں کو دے دے۔

خلاصہ: یہ مذہب ہمارے ائمہ کا ہے اور امام شافعی کے اس بارے میں رد قول ہیں ایک قول ہمارے ائمہ کے موافق ہے اور دوسرا قول یہ ہے کہ زکوٰۃ ادا ہونے کے لیے ہر قسم میں سے تین تین آدمیوں کو دینا ضروری ہے۔

ترجمہ: اور ذی کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے۔

خلاصہ: کیونکہ آنحضرت ﷺ نے صحابہ سے فرمایا تھا کہ ”خُلُفَاؤُا مِنْ اُمَّتِي يَكُونُ زَكَاةُ اَمِيٍّ فَخَرُّوا عَلَيْهِمْ“ یعنی زکوٰۃ مسلمان دولت مندوں سے لے کر مسلمان فقیروں کو دے دیا کہ اور زکوٰۃ کے سوا اور صرفہ ذی کو دینا جائز ہے اور ذی اس کا فر کو کہتے ہیں جو باجگاہ ہو اور مسلمانوں سے امن لے کر دارالاسلام میں رہنے لگا ہو۔

نور زکوٰۃ کے مال سے نہ مسجد بنائی جائے اور نہ اس سے (خرید کر) میت کو کفن دیا

جائے اور نہ آزاد کرنے کے لیے اس سے کوئی غلام خریدا جائے اور نہ زکوٰۃ دولت مندوں کو دی جائے اور نہ زکوٰۃ دیے والا اپنی زکوٰۃ اپنے باپ دادا اور پرداؤ وغیرہ کو دے اور نہ بیٹے پوتوں وغیرہ کو دے اور نہ ماں باپ اور دامادی کو دے اور نہ اپنی بیوی کو دے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک نہ عورت اپنے خاوند کو دے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ بیوی اپنے خاوند کو دے سکتی ہے۔

فائدہ: ایک حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت ﷺ نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ اگر تم اپنے خاوند کو دے دو تو تمہارے لیے دونا اجر ہے ایک اجر صدقہ کا اور دوسرا صلہ رحمی کا۔ اسی حدیث کی وجہ سے صاحبین اس کے قائل ہیں کہ عورت اپنے خاوند کو زکوٰۃ دے دے تو جائز ہے یعنی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ حدیث نقلی صدقہ پر محمول ہے فرض زکوٰۃ خاوند کو دینا ان کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: اور نہ زکوٰۃ اپنے (غلام) مکاتب کو دے اور نہ اپنے غلام کو اور نہ کسی امیر کے غلام اور نہ امیر کے بچے کو دے جب کہ وہ چھوٹا ہو۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ چھوٹا بچہ اپنے باپ کے مال کی وجہ سے امیر ہی شمار کیا جاتا ہے بخلاف بڑے کے کہ وہ باپ کے مال کی وجہ سے امیر شمار نہیں ہوتا اگرچہ اس کا خرچ باپ ہی کے ذمہ ہو۔

ترجمہ: اور نہ زکوٰۃ بنی ہاشم کو دی جائے اور بنی ہاشم وہ لوگ ہیں جو حضرت علیؓ، حضرت عباسؓ، جعفرؓ، علیؓ، حارث بن عبدالمطلبؓ کی اولاد میں ہوں اور شان کے غلاموں کو زکوٰۃ دی جائے۔ **فائدہ:** کیونکہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ غلام انہی لوگوں میں شمار ہوتا ہے کہ جن کا وہ غلام ہو۔ **ترجمہ:** امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جب کسی شخص نے کسی کو فقیر سمجھ کر زکوٰۃ دے دی پھر معلوم ہوا کہ وہ امیر آدمی ہے یا ہاشمی ہے یا کافر ہے یا اندھیرے میں کسی فقیر کو زکوٰۃ دے دی تھی پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کا باپ یا بیٹا ہے تو اس پر دوبارہ زکوٰۃ دینا لازم نہیں ہے۔

فائدہ: یعنی اس کے ذمہ سے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور اسی پر فتویٰ ہے۔

ترجمہ: اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اسے دوبارہ زکوٰۃ دینا لازم ہے اور کسی کو زکوٰۃ دی پھر معلوم ہوا کہ وہ اس کا غلام یا مکاتب تھا تو ان سب ائمہ کے نزدیک زکوٰۃ چار مرتبہ ملے گی۔

فائدہ: اس زکوٰۃ کے ناجائز ہونے کی یہ وجہ ہے کہ جس کو زکوٰۃ دی جائے اس کو زکوٰۃ کا مالک بنادینہ زکوٰۃ کا رکن ہے اور چونکہ غلام اور مکاتب میں مالک بننے کی قابلیت نہیں ہے لہذا وہ مالک نہ ہوں گے کیونکہ ان کا مال آقا کا مال ہوتا ہے۔

ترجمہ: اور ایسے شخص کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے جو (مقدار) نصاب کا مالک ہے خواہ وہ مال کسی قسم کا ہو اور ایسے شخص کو دینا جائز ہے جو نصاب سے کم کا مالک ہو مگر چہ وہ مندرست کرنے والا ہو (یعنی پیشور) ہو اور ایک شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر کی زکوٰۃ دوسرے شہر میں لے جانا مکروہ ہے بلکہ ہر قوم کی زکوٰۃ وہیں کے لوگوں میں تقسیم کر دی جائے ہاں اگر کسی کو اپنے قرابت داروں یا ایسے لوگوں کے لیے لے جانے کی ضرورت ہو جو اس شہر والوں میں سے زیادہ حاجت مند ہوں۔

باب صدقۃ الفطر

صدقۃ فطر کا بیان

فائدہ: صدقۃ فطر کو ہماری زبان میں فطرہ کہتے ہیں۔

ترجمہ: فطرہ آزاد مسلمان پر واجب ہے جب کہ دو مقدار نصاب کا مالک ہو اور یہ نصاب رہنے کے گھر اور پہننے کے کپڑوں اور اسباب اور سواری کے گھوڑے اور چھپار اور خدمت کے غلاموں سے زیادہ ہو اس کو ہر مسلمان (آزاد) اپنی طرف سے اور اپنی بھوئی اولاد اور خدمت کے غلاموں کی طرف سے ادا کرے اور اپنی بیوی کی طرف سے ادا کرے اور ناپی بونی اولاد کی طرف سے اگرچہ ان کا خرچ کھانے پہننے کا اسی کے ذمہ ہو اور نہ کوئی اپنے مکاتب کی طرف سے دے اور نہ سوداگری کے غلاموں کی طرف سے اور جو غلام دزدیوں کی شراکت میں ہو تو (اس کا) فطرہ ان میں سے کسی پر واجب نہیں ہے اور مسلمان اپنے کافر غلام کی طرف سے فطرہ ادا کرے۔

فائدہ: امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کافر غلام کا فطرہ آقا کے ذمہ واجب نہیں ہے۔

بترخیصہ: اور فطر دیکھوں گا نصف صاع ہے اور جز اور پھوہ دے اور شنی کا ایک صاع اور صاع
 اہم الحنفیہ کے نزدیک عراقی رطل سے آٹھ رطل کا معتبر ہے۔

ذلائع: اور رطل وزن میں چہرہ شامی روپیہ سے چالیس روپیہ کے قریب ہوتا ہے۔

بترخیصہ: اور اہم ابو یوسف خرمات ہیں کہ (صاع) پانچ رطل اور چھائی رطل کا معتبر ہے اور
 فقہ و مہ کے روزے صادق ہونے کے بعد واجب ہو جاتا ہے پس جو شخص اس سے پہلے مر
 جائے اس پر فطر واجب نہیں ہے اور جو شخص صیغ صادق ہونے کے بعد مسلمان ہوا یا بچ پیدا ہوا
 تو اس پر واجب نہیں ہے اور مستحب یہ ہے کہ لوگ عید گاہ جانے سے پہلے فطر نکال دیں اور اگر
 عید کے روز سے پہلے دے دیں تب بھی پُر تائب اور اگر عید کے روز سے موخر کر دیں تو دوا
 ت ہو گا پھر اگر ان کے ذمہ لازم ہے۔

کتاب الصوم

روزے کا بیان

بترخیصہ: روزے کی دو قسمیں ہیں واجب اور نفل۔ پھر واجب کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ
 جو کسی خاص زمانہ سے تعلق رکھے جیسے رمضان شریف اور نذر عین کے روزے جس سے روزے
 رات سے نیت کر لینے سے ہوتے ہیں اگر کسی نے صبح تک نیت نہیں کی تو اسے زوال سے پہلے
 پہلے نیت کر لینی کافی ہے۔

ذلائع: جامع صغیر میں دو ہیروست پہلے نیت کرنی مذکور ہے اور یہی صحیح ہے۔

بترخیصہ: اور دوسری قسم وہ ہے جو مذہبات ہوتی ہے جیسے رمضان شریف کی قضا اور نذر مطلق
 اور کھارے کے روزے پس اس قسم کا روزہ رات سے نیت کیے بغیر نہیں ہوتا اور یہی حکم ظہار
 کے روزے کا ہے اور نفی سب روزے زوال سے پہلے نیت کر لینے سے ہو جاتے ہیں۔

چاندرویکھنے کا بیان * اور لوگوں کو چاہیے کہ شعبان کی انیسویں تاریخ کو خوب غور سے چاند
 دیکھیں اگر چاند نظر آ جائے تو روزے رکھنے شروع کر دیں اور اگر ابھرتا شعبان کے پھر سے

تیس روزے کر کے پھر روزے رکھے۔ اگر کسی اسکے منہ نے رمضان شریف کا چاند دیکھ لیا تو (اگلے روز) اور روزہ رکھے اگرچہ امام (یعنی مسلمانوں کا حاکم) اس کی گولگی کو نہ سے اور جب آسمان میں کوئی غلٹ (یعنی خمار یا ابر) ہو تو چاند دیکھنے کے بارے میں امام ایک ہی عادی آدمی کی گواہی کو مان لے مرد ہو یا عورت ہو۔ آزاد ہو یا غلام ہو۔

فتاویٰ: کیونکہ صحیح طور پر ثابت ہے کہ نبی ﷺ نے رمضان شریف کے چاند کے بارے میں ایک آدمی کی گواہی مان لی تھی اس حدیث کو اصحاب غن ارہو نے نقل کیا ہے۔
ترجمہ: اور اگر آسمان میں کوئی غلٹ (ابر و ضرر و...) نہیں ہے تو یہ گواہی مانی نہ جائے یہاں تک کہ اسے لوگ چاند دیکھ لیں کہ جن کے بیان کرنے پر یقین آجائے۔

روزہ کا وقت ❀ اور روزے کا وقت صحیح مصادیق سے لے کر آفتاب غروب ہونے تک ہے اور روزہ اسے کہتے ہیں کہ آدمی (روزہ کی) نیت کے ساتھ دن کو کھانے اور پینے اور صحبت کرنے سے رکارتے اور اگر کوئی روزہ دار بھول کر کھ لے یا پی لے یا صحبت کر لے تو اس کا روزہ نہیں جاتا۔ اور اگر روزہ دار سو گیا تھا اور اسے احتلام ہو گیا یا اس نے اپنی پیروی کی طرف دیکھا تھا اور دیکھتے ہی اسے انزال ہو گیا یا کسی نے (سر میں) تیل لگا یا یا بچھنے کو اسے یا سر سے ڈاس لیا یا (اپنی بیوی کا) بوسہ لے لیا (اور اسے انزال نہیں ہوا) تو ان سب صورتوں میں روزہ نہیں جاتا۔

روزہ ٹوٹنے کے مسائل ❀ اور اگر بوسہ لینے یا ہاتھ لگاتے سے انزال ہو گیا تو اس کے ذمہ (اس روزہ کی) قضا لازم ہے اور کفارہ لازم نہیں ہے اور جب کسی کو اپنے اوپر اطمینان ہو (یعنی شہوت بڑھ جائے اور انزال ہونے کا شہ نہ ہو) تو بوسہ لینے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر اطمینان نہیں تو بوسہ لینا مکروہ ہے اور اگر کسی کو خود بخود قضا ہو جائے تو اس کا روزہ نہیں جاتا اور اگر کسی نے جان بوجھ کر منہ بھر کے سنے کی تو اس پر (اس روزہ کی) قضا لازم ہے اور کسی نے نظر کی یا وجہ کا کنز یا سخیلی لگی لی تو اس کا روزہ جاتا رہا وہ قضا رکھے (اس پر کفارہ نہیں ہے) اور جو شخص جان بوجھ کر قہر یا در میں جمار کر لے یا کھ لے یا کسی چیز پی لے جو حلال ہو سکے یا وہاں ہو سکے تو اس کے ذمہ قضا اور کفارہ دونوں واجب ہیں۔

فتاویٰ : یعنی تھا تو روزہ تو روزہ دینے کی وجہ سے اور کفارہ پوری خطا کرنے کی وجہ سے۔
ترجمہ : روزہ (روزہ کا) کفارہ، خش کفارہ، ضہار کے ہے۔

فتاویٰ : کیونکہ سرہی ہے نہ ایک گنوار رسول ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں تو مردہ! حضرت نے پوچھا کیوں کیا؟ کہنے کا کہ میں نے رمضان شریف میں جان بوجھ کر دن میں اپنی بیوی سے صحبت کر لی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا ایک غلام آزاد کرو۔ عرض کیا کہ میں سوائے اپنی اس کزدن کے اور کسی کزدن کا مالک نہیں ہوں۔ حضور نے فرمایا کہ اچھا وہ مہینے کے پے در پے روزہ رکھو۔ عرض کیا یہ بلا مجھ پر روزہ سے ہی رکھتے ہے آئی ہے یعنی اس پہ ہی میں میں ۱۰۰ دن کے سبب پھرنا ہوں پھر وہ مہینے کے روزہ سے پے در پے کسی طرح رکھ سکے ہوں حضور نے فرمایا کہ اچھا ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلاؤ ائی و فرامد بیٹ۔ اس سے خلوص ہوا کہ کفارہ اس طریقہ پر واجب ہے جس پر خش کفارہ ظہار کے ہے۔

ترجمہ : اور جس شخص نے فریق کے سوا اور کہیں بھٹ کیا اور اسے انزال ہو گیا تو اس پر تھا لازم ہے کفارہ لازم نہیں ہے اور رمضان شریف کے روزہ کے سوا اور کسی روزہ کے توڑنے میں کفارہ نہیں ہے۔

روزہ کے مقرر مسائل : اور جس نے حقد کیا (یعنی عمل لیا) یا ناک میں دواؤں یا کان میں دواؤں یا پیٹ یا سر کے زخم میں تر او لکائی اور وہ دوا پیٹ کے اندر یا دماغ میں پہنچی گئی تو اس کا روزہ ٹوٹ جائے گا۔

فتاویٰ : یہ نہ سب امام ابوحنیفہ کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔

ترجمہ : وہ کوئی اپنے فکر کے سوا دماغ میں کوئی دوا ڈالے تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اس سے روزہ نہیں چھوٹتا (اسی پر فتویٰ ہے) اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ اس سے روزہ جا رہتا ہے۔

فتاویٰ : اس اختلاف کا روزہ اور اس پر ہے کہ مثلاً اور پیٹ کے درمیان میں کوئی منقذ ہے یا نہیں۔ امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ ہے اور امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ نہیں ہے کیونکہ مثلاً اس

کے درمیان میں جاس ہے۔ اور یہ اختلاف اسی صورت میں ہے کہ وہ دو اشنان تک پہنچ جائے لیکن اگر دو اشراقی میں رہے تو پھر بلا جماع روزہ نہیں ٹوٹتا اور اگر عورت اپنی فرج میں دوا لے تو اس سے بلا جماع روزہ چلتا رہتا ہے جو ہرہ اور غلامہ میں اسی طرح ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی شخص نے اپنی زبان سے کوئی چیز چلھی تو اس سے روزہ نہیں جاتا لیکن وہاں کرنا مکروہ ہے اور عورت کے لیے مکروہ ہے کہ وہ بلا ضرورت اپنے بچہ کو روک دیا وغیرہ چپا کر دے۔

فتاویٰ: بلا ضرورت سے مراد یہ ہے کہ اس کے پاس کوئی اور چھوٹا بچہ ہو جس کا روزہ نہ ہو اور وہ اس کے بچہ کو کھلا دے یا کوئی دکاندار عورت کو یا کھانا دیا ہو کہ اس کے چبانے کی ضرورت نہ ہو تو ان صورتوں میں اسے چپا کر دینا مکروہ ہے اور ضرورت کے وقت جائز ہے۔

ترجمہ: اور گوند کے چبانے سے روزہ نہیں ٹوٹتا لیکن یہ مکروہ ہے۔

فتاویٰ: اس سے روزہ نہ ٹوٹنے کی یہ وجہ ہے کہ گوند بیٹ تک نہیں پہنچتا بلکہ دانتوں میں چپک جاتا ہے یہ اس گوند کا سٹم ہے جو مفید اور جہا ہوا ہو۔ ویزہ ریخہ نہ ہو اور اگر سیاہ گوند ہے تو اس کے چبنے سے روزہ ٹوٹ جاتا ہے اگرچہ وہ جھلی ہوا ہو۔ کیونکہ وہ ہار یک ہو کر پیٹ میں چلا جاتا ہے۔ چاہیے۔

ترجمہ: اور جو شخص رمضان شریف میں بیمار ہوا اور یہ ضر ہو کہ روزہ رکھنے سے بیماری بڑھ جائے گی تو وہ روزہ نہ رکھے اور (بعد میں) قضا رکھے اور اگر کوئی مسافر ہے کہ اس سے روزہ رکھنے میں کچھ تکلیف نہیں ہوتی تو اس کے لیے روزہ رکھنا افضل ہے تا اگر اس وقت نہ رکھے اور (بعد میں) قضا رکھے تو تب بھی جائز ہے اور اگر بیمار یا مسافر اپنی اسی حالت (بیماری اور سفر) میں مر جائیں تو ان کے اسے روزوں کی قضا لازم نہیں ہے اور اگر بیمار تندرست ہو گیا تھا یا مسافر حقیق ہو گیا تھا پھر یہ دونوں محکمے تو ان دونوں کے اسے تندرست اور حقیق ہونے کی مقدار کے روزوں کی قضا لازم ہے۔

فتاویٰ: ان پر لازم ہونے سے یہ مراد ہے کہ ان پر واجب ہے کہ اپنے روزوں کے عوض میں کھانا کھانے کی وصیت کر دیں۔

: اور رمضان کو قضا کے روزے چاہے کوئی متفرق طور پر رکھے اور چاہے پورے

رکھ لے اور اگر کسی نے (قضا روزے رکھنے میں) اتنی تاخیر کر دی کہ دوسرا رمضان آ گیا تو وہ دوسرے ہی رمضان کے روزے رکھے اور پہلے رمضان کی جگہ میں قضا رکھے اور اس پر فدیہ نہیں ہے۔

فائدہ: یہ مذہب ہمارے ائمہ کا ہے اور امام شافعی کے نزدیک تاخیر کی صورت میں فدیہ واجب لازم ہے۔

ترجمہ: اور صلہ والی اور دودھ پلانے والی عورتوں کو جب یہ اندیشہ ہو کہ روزہ رکھنے سے ہمارے بچوں کو بھوک وغیرہ کی تکلیف ہوگی تو یہ روزہ نہ رکھیں۔ اور (بعد میں) قضا رکھ لیں اور ان پر فدیہ نہیں ہے۔

فائدہ: اور زنان روئوں قسم کی عورتوں پر کفارہ ہے۔ کیونکہ انہوں نے ایک عذر کی وجہ سے روزہ نہیں رکھا اور کفارہ اس پر لازم ہوتا ہے جو بل عذر اور بلا ضرورت کے روزہ نہ رکھے۔

ترجمہ: اور جو آدمی بہت بڑھ چلا ہو کہ روزہ نہیں رکھ سکتا تو وہ انتظار کر لے اور (رمضان میں) ہر روز ایک مسکن کو کھانا کھلائے گا جسے جیسا کہ کفاروں میں کھانا کھلایا جاتا ہے۔

اگر کسی کے ذمہ رمضان کی قضا تھی اور اس نے (اپنے روزوں کی بابت) وصیت کر دی تو اس کا ولی اس کی طرف سے ہر روز ایک مسکن کو نصف صاع گیہوں یا ایک صاع چھوہارے یا جو دے اور اگر کسی نے نقلی روزہ شروع کر کے پھر اسے توڑ دیا تو وہ اس کی قضا رکھے اور اگر کوئی لڑکا رمضان میں بالغ ہو گیا یا کوئی کافر مسلمان ہو گیا تو انہیں چاہیے کہ جتنا دن باقی ہے اس میں کھانے پینے سے زکے رہیں اور اس روزے کے بعد اور سب روزے رکھیں اور جو دن پہلے مقرر چکے ہیں ان کی قضا نہ رکھیں۔

اگر کوئی شخص رمضان میں بے ہوش ہو گیا تو جس روز بے ہوش ہوا ہے اس روز کا قضا روزہ نہ رکھے اور اس کے بعد کے روزے قضا رکھے۔

فائدہ: اس روز کی قضا نہ رکھنی بھی اس صورت میں ہے کہ اس کے حلق میں کوئی چیز نہ تھی ہو یعنی دوا وغیرہ نہ دی گئی ہو۔ اور اگر دوا وغیرہ دی گئی ہے تو اس روزہ کی قضا بھی واجب ہوگی۔ اور جب رمضان کے بعض دنوں میں کسی دوائے کو افادہ ہو جائے تو باقی دنوں کے

روزے رکھے اور غصہ نہ دلوں کی قضا کر لے اور اگر (رمضان شریف میں) عورت کو نبیؐ جاکے یا اللہ ہی آجائے تو وہ روزہ فطر رکھ لے۔ اور پاک ہونے کے بعد قضا رازت رکھ لے اور اگر رمضان کے اندرون میں سہرت (اپنے گھر) آ گیا یا عورت کا عقد تمگی پاک ہو گئی تو یہ دونوں ہائی ان میں کھالے پیچے وغیرہ سے رکھے رہیں۔

اگر کسی نے سہری کھائی، روزہ آجھٹا تھا کہ ابھی صبح سادق نہیں ہوئی یا نہیں نے س خیالی سے روزہ انکار کر لیا کہ آفتاب غروب ہو چکا ہے مگر معلوم ہوا کہ سچ سادق ہو چکا ہے یا آفتاب غروب نہیں ہوا تو یہ شخص اس روزے کے عوض آفتاب روزہ رکھے اور اس پر لغتار نہیں۔

اگر کسی نے قضا عید کا چاند دیکھ تو وہ (احتیاطاً) روزہ داخل نہ کرے اور جب آسمان میں کچھ اور غیب ہو تو عید کے چاند میں نہ مدمردوں کی ایک مرد اور دو عورتوں سے کم کی گواہی نہ سے اور اگر آسمان میں کچھ اور غیب دیکھیں ہے تو امام کسی کی گواہی نہ سے جب تک کہ اس نے لوگ وادی نہ دیکھا کہ من کے بیان کرنے پر یقین آجائے۔

باب الاعتکاف

اعتکاف کا بیان

تجویداً: اعتکاف مستحب ہے (صحیح یہ ہے کہ سنت مؤکدہ ہے) اور اعتکاف کے معنی یہ ہیں کہ روزے اور اعتکاف کی نیت کے ساتھ مسجد میں رہے تو مختلف (یعنی اعتکاف کرنے والے) پر صحبت کرنا اور عورت کو پھونانا اور بوسہ لینا حرام ہے اور اگر بوسہ لینے سے انزال ہو گیا تو (عورت کو) چھو لی تو اس کا اعتکاف باطل ہو گیا اور اس پر قضا لازم ہے اور مختلف مسجد سے نہ لکھے مگر حاجت انسانی یا جمعہ کے لئے۔

خلاصہ: کیونکہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہم فرماتی ہیں کہ نبی ﷺ اپنے مختلف (یعنی اعتکاف کی جگہ) سے نہ نکلتے تھے مگر حاجت انسانی کے لیے روزہ دہشت (ساتھ) سے مراد چار شب و پانچ دن کی ضرورت ہے۔

نصرت جنت: اور مسجد کے اندر بغیر اسباب لانے خرید و فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (اور اگر کوئی اسباب لے آیا تو یہ فعل مکروہ ہے) اور محکف کو چاہیے کہ انجمن ہی باتیں کرنے اور چپ رہنا بھی مکروہ ہے۔

اگر محکف نے رات کو یا دن کو بھولی نریا جوئی کر بصرع کر لیا تو اس کا اعتکاف باطل ہو گیا۔

اگر کوئی محکف بغیر عذر کے ایک گھنٹی مسجد سے باہر یا تو امام الوضیٰ کے نزدیک اس کا اعتکاف فاسد ہو گیا۔

حاجتین فرماتے ہیں کہ فاسد نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ وہ نصف دن سے زیادہ باہر رہے اگر کسی نے چند خاص دنوں کا اعتکاف کرتا اپنے اوپر لازم کر لیا تو اس پر ان دنوں کی راتوں کا اعتکاف کرنا بھی لازم ہوگا اور اعتکاف کے دن پے در پے ہوں گے۔ اگرچہ اس نے پے در پے کرنے کی نیت نہ کی ہو۔

کتاب الحج

حج کا بیان

حج ایسے لوگوں پر واجب ہے جو آزاد مسلمان بالغ عاقل عذر مست ہوں اور رہنے کے گھر اور ضروریات اور واپس آنے تک اپنے بال بچوں کے خرچ سے حج کرنا مال اور ان کے پاس ہو کہ راستہ اور سواری کا خرچ اٹھا سکیں اور راستہ بھی امن کا ہو۔

عورت کے حق میں یہ معتبر ہے کہ اس کے ساتھ کوئی اس کا عہم یا اس کا خدو نہ ہو جس کے ساتھ (جا کر) وہ حج کرے۔ اور جس وقت اس کے بعد مکہ کے درمیان میں دن کی یا اس سے زیادہ کی مسافت ہو تو ان دنوں کے ساتھ کسی کے ساتھ (جا کر) اسے حج کرنا جائز نہیں ہے۔
میقات احرام : وہ مسافت جن سے آدمی کو احرام باندھے بغیر گزر جانا جائز نہیں ہے یہ ہیں۔ اہل مدینہ کے لئے ذوالحلیفہ۔

ذوالحلیفہ ایک چشمہ کا نام ہے اس کے اوزدینہ منودہ کے درمیان میں چھ میل کا فاصلہ

ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سات میل اور آنحضرت ﷺ جب مدینے سے چلے تھے تو آپ نے بھی سینیں پڑاؤ کیا تھا۔ آپ اس درخت کے نیچے ٹھہرے تھے جہاں زوالخلیفہ میں آنے کا محل مسجد بنی ہوئی ہے۔

ترجمہ: اور اہل عراق کے لیے ذات حرق ہے۔ اہل شام کے لیے جھ ہے۔ اہل نجد کے لیے قرن ہے۔ اہل یمن کے لیے یلمم ہے۔

خاتلہ: مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہی سواقیت عین قرمانی تھیں اور اہل ہندوستان کی میقات بھی یلمم ہے۔

ترجمہ: اور اگر کوئی ان سواقیت سے دور ہے یا حرام یا نہ ہو نے جب بھی جائز ہے اور جو شخص ان سواقیت سے پرے رہتا ہو تو اس کی میقات (یعنی احرام باندھنے کی جگہ) محل ہے۔

خاتلہ: محل سے مراد وہ ہے جو سواقیت اور حرم کے درمیان میں ہے اور حج اور عمرہ دونوں کے احرام کے لیے کافی ہے۔

احرام کے احکام: ترجمہ: اور جو شخص کہہ میں ہو اس کی میقات حج (کا احرام باندھنے) کے لیے حرم ہے اور عمرہ کے لیے محل ہے۔

جب کوئی احرام باندھنا چاہے (خواہ حج کا ہو یا عمرہ کا یا دونوں کا) تو (ازل) غسل کرے یا وضو کرے۔ اور غسل کرنا افضل ہے۔ اور وہ کپڑے یعنی تہ اور چادر نئے یا دھلے ہوئے پہنے۔

خاتلہ: کیونکہ آنحضرت ﷺ نے بھی احرام باندھتے وقت یہی دو کپڑے پہنے تھے جسے لام بخاری نے نقل کیا ہے اور یہ دونوں کپڑے سلعے ہوئے نہ ہوں۔

ترجمہ: اور فرشیوں کا اگر اس کے پاس ہو اور دو رکعت پڑھے۔

خاتلہ: کیونکہ آنحضرت ﷺ نے بھی ذوالخلیفہ میں احرام باندھتے وقت دو رکعت پڑھی تھیں۔ اور یہ دعا پڑھے۔

اللّٰهُمَّ اِنِّیْ اُرِیدُ الْمَحْجَّ فَبَشِّرْهُ لِّیْ وَ تَقَبَّلْهُ مِنِّیْ.

”یعنی اے الہی میں حج کرنا چاہتا ہوں تو اسے میرے لیے آسان کر دے۔ اور قبول فرما۔“

لے۔

پھر اس نماز کے بعد تہیہ (یعنی لیٹک کہے) پھر اگر فقط حج ہی کا ارادہ کیا ہے تو اپنے تہیہ میں حج ہی کی نیت کر لے اور تہیہ یہ ہے۔ اس طرح کہے۔

لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ لَبَّيْكَ إِنَّ الْخَمْدَ
وَالْغِنَةَ لَكَ وَالْمُلْكَ لَا شَرِيكَ لَكَ.

ان کلمات میں سے کچھ تم کرنا جائز نہیں ہے، اگر کچھ زیادہ کر دے تو جائز ہے اور جب کسی نے تہیہ نہ کیا تو وہ محرم ہو گیا۔ اب اسے چاہیے کہ جن چیزوں سے اللہ نے منع کیا ہے ان سے بچے یعنی جناس کرنے اور جھوٹ بولنے اور لڑائی جھگڑا کرنے سے بہت احتیاط رہ کرے اور شکار نہ کرے اور نہ شکار کی طرف اشارہ کرے اور نہ شکار کسی کو بتلائے۔

خاتلہ: یعنی زبان سے یہ نہ کہے کہ شکار قتل جگہ ہے۔

ترجمہ: اور نہ کرتا پسندے اور نہ پانچوں اور نہ عمامہ باندھے اور نہ ٹوپی اور نہ جھانڈے اور نہ قبا پہنے اور نہ سوزنے والی اگر کسی کے پاس جو مٹے نہ ہوں تو وہ سوزوں کو ٹٹوں کے نیچے سے کاٹ کر بہن لے اور اپنے سر اور منہ کو نہ ڈھکے اور نہ (سر اور چہرہ کو) کوئی خوشبو لگائے۔

خاتلہ: اور نہ جنس لگائے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ایک ایسے شخص کے حق میں فرمایا تھا جو احرام کی حالت میں سر گیا تھا کہ

وَلَا نَحْمَرُوا وَاجْهَهُ وَلَا رَأْسَهُ فَإِنَّهُ يَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ مُلَبَّبًا.

یعنی اس کے چہرہ اور سر گندھ لگانے کیونکہ قیامت کے دن یہ تکیہ کہتا ہوا اٹھے گا۔

ترجمہ: اور نہ سر منڈوائے اور نہ بدن کے بال منڈوائے اور نہ داڑھی کترے اور نہ ناخن تراشے اور نہ گلاب اور زعفران اور کسم کا رنگ لگا دیا کہڑا پہنے۔ ہاں اگر وہ ڈھلا ہوا ہو اور رنگ نہ چڑھتا ہو کیونکہ محاسنات خوشبو کی ہے نہ کہ رنگ کی۔

ترجمہ: اور اس میں کچھ حرج نہیں ہے کہ محرم غسل کرے اور حرام میں داخل ہو اور بیت اللہ اور ہورہ کے سایہ میں بیٹھے اور بیانی کو کمر سے باندھ لے اور اپنے سر اور داڑھی کو غلطی سے نہ

دھوئے۔

فتاویٰ: اس کی وجہ یہ ہے کہ خطمی میں ایک قسم کی خرابی ہوتی ہے اور دوسرے یہ کہ اس سے سر کی جوئیں سر جاتی ہیں اور احرام کی حالت میں جوؤں کا مارنا جائز نہیں ہے۔

ترتیب: اور سب نمازوں کے بعد تکبیر کمزرت کہے اور اس وقت بھی تکبیر کہے کہ جب کہیں بلدی پر چڑھے یا مچان میں اترے یا عواروں سے ملے اور جب صبح کو اٹھے۔

طوافِ قدوم کا بیان: جب مکہ پہنچے تو کول مسجد حرام میں جائے۔ پھر جس وقت بیت اللہ کو دیکھے تو (اس کی تعظیم کے لئے) تکبیر اور تہلیل (یعنی اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ) کہے پھر حجر اسود کی طرف منکر کے تکبیر اور تہلیل کہے اور تکبیر کے ساتھ دونوں ہاتھوں کو (موزعوں تک) اٹھائے اور اسے استلام کرے۔

فتاویٰ: استلام کی یہ صورت ہے کہ اپنے دونوں ہاتھوں کو حجر اسود پر رکھے اور اپنے منہ کو دونوں ہاتھوں کے درمیان میں رکھے اور اسے بوسہ دے یعنی منہ سے چومے۔ اگر ہو سکے اور اگر نہ ہو سکے تو اپنے ہاتھوں کو اس کی طرف کر کے ہاتھوں ہی کو چوم لے۔

نہا یہ میں کہا ہے کہ طواف کے لئے حجر اسود کو استلام کرنا ایسا ہے جیسے نماز کے لئے تکبیر ہے۔ یعنی نماز تکبیر سے شروع ہو جاتی ہے اور طواف استلام سے شروع ہو جاتا ہے۔

آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ قیامت کے دن حجر اسود اس کیفیت سے اٹھایا جائے گا کہ اس کی دو آنکھیں ہوں گی جن سے یہ دیکھے گا اور ایک زبان ہوگی جس سے یہ ان لوگوں کی گواہی دے گا جنہوں نے اسے استلام کیا ہے۔

ترتیب: اور اگر بلا کسی مسلمان کو تکلیف دینے ہو سکے تو حجر اسود کو بوسہ دے۔ پھر حجر اسود کی بائیں طرف سے یعنی جو چپہ دروازے کی طرف ہے طواف شروع کرے۔

فتاویٰ: اگر کسی نے بائیں طرف سے شروع کیا تب بھی جائز ہے اور اس پر دم لازم ہے جتنی اس کی سزا میں اللہ کے نام پر ایک جانور ذبح کرے اور اس طواف کو اٹھ طواف کہتے ہیں۔

ترتیب: اور طواف کرنے سے پہلے اپنی چادر کو دائیں بغل سے نکال کر بائیں کاٹھ پھیر ڈال لے پھر بیت اللہ کے چاروں طرف سات مرتبہ پھرے (اسے طواف کہتے ہیں) اور طواف میں عظیم (کعبہ) کو بھی شامل رکھے اور پہلے تین پھیروں میں اگڑا ہوا چلے اور باقی چار پھیروں

میں ایسا چاہتا ہے۔

خاتلہ: ہاں یہ میں نہیں ہے۔ اس اثر سے چلنے کا سبب یہ تھا کہ جب حضور انور رسول مقبول ﷺ مع اپنے اصحاب کے حج کرنے تشریف لے گئے تو مکہ میں مکہ نے عہد کے عہد پر ہا کہ عہد کے بخار نے انہیں تم طاقت کر رکھا ہے۔ اس وقت حضور نے یہ حکم دیا کہ تم بکڑے ہوئے چوہا کہ تمہاری قوت نالی ان پر چاہر ہو کر انہیں مدمہ ہو رہا ہے۔ یہ جب ذائل ہونے کے بعد بھی یہ علم اسی طرح رہا۔

پھر حضرت: اور اگر جو نصیحت جب بحر سود کے پاس سے گذرے اسے استقام کر۔
خاتلہ: کیونکہ طوف کے پھیرے مثل نماز کی رکعتوں کے ہیں۔ نہیں جیسا کہ ہر رکعت تعمیر سے شروع کی جاتی ہے اسی طرح ہر پھیرے بھی بحر سود کے استقام سے شروع کیا جائے۔ اور اگر اثر دہائی کی وجہ سے استقام نہ ہو سکے تو اس کی طرف منہ کر کے تعمیر اور تھیں کر لے۔

رکن یمانی کا استقام: اسے ظاہر اردو میں یہی مستحب ہے اور وہم محمد نے اسے مسنون فرمایا ہے اور ان دونوں رکعتوں یعنی حجر اسود اور رکن یمانی کے سوا اور کسی رکن کو استقام نہ کرے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے ان دونوں کا استقام کیا ہے اور رکن یمانی کو ہر روز مسنون نہیں ہے اس وجہ سے کہ حضور نے اسے ہر روز نہیں دیا فقط اسلام ہی کیا ہے اسی طرح حجر ہر روز ہے۔

پھر حضرت: اور طواف کو استقام پر ختم کرے۔ پھر (اس سے فارغ ہونے کے بعد) مقام (برائیم) میں آئے اور اس کے پاس (کھڑا ہو کر) دو رکعت پڑھے (یہ دونوں رکعتیں فارغ ہونے کے بعد واجب ہیں) یا مسجد حرام (یعنی حرم) میں جہاں آسانی سے پڑھ سکے وہیں پڑھ لے اور یہ طواف قدیم ہے اور یہ سنت ہے واجب نہیں ہے اور اگر نہ پڑھا تو افادہ نہیں ہے۔

سعی کا بیان: پھر صفا کی (پہاڑی کی) طرف جائے (یعنی باب الصفا سے حرم کے دہرے) تو اسے (اور صفا پر چڑھے اور بیت اللہ کی طرف منہ کرے۔

خاتلہ: یعنی صفا کی پہاڑی پر تھوڑی چڑھ جائے کہ وہاں سے بیت اللہ نظر آنے لگے کیونکہ اگر چڑھنے سے متھو وہ اس کی طرف منہ کرے اور اسے دیکھ لیتی ہے۔

ترجمہ: اور میں وکیل ہے درہائی ملکا پر درو تپے اور اپنی حاجت (جو پتہ ہو اس کے چرا
 ہونے کے لئے اللہ تعالیٰ سے اُم مانگے۔ پھر وہاں سے آخر گم دروہ (کی پیاز کی) کی طرف
 جانے اور اپنی جان سے اپنے درہب میں وادی میں پیچھے دو سلیس فطریوں کے درہیان میں
 سب دہ سے سب دروہ پیچھے تو اس سے وہ پتا نہ جائے اور اسی طرح کرے اس طرف صفا
 پر کیا تھا۔

فائدہ: یعنی غیر اور قلیل ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دروہ دیکھنے اور اپنی ضرورت کے لئے دروہ
 کرے۔

ترجمہ: اور یہ ایک پھیلا ہے اور یہی ہے کہ زامی طرف اس سے بھڑکے کرے۔ صفا
 سے شروع کرے اور دروہ میں فتم کرے۔ پھر اس سے ہاتھ سے ہونے کا ہے اور جب جی
 پتا ہے بیت اللہ کا طواف کر لیا کرے۔

قیام عرفات: ۱۲ مئی - یہ ایک روز پہلے اور صبح پڑھے۔
 فائدہ: یہ روزہ ذی الحجہ کی نویں تاریخ کو کہتے ہیں اور واضح رہے کہ ذی الحجہ میں غنیمتیں ہیں۔
 پہلا خطبہ تو کیا ہے اور یہ ایک ہی روز ہے۔ اس کے درمیان میں بیٹھنا بھی ہے اور یہ
 خطبہ عربی نماز کے بعد پڑھا جاتا ہے۔

اور اس خطبہ عرفہ کا ہے۔ یہ دو خطبے جوتے ہیں ان میں سے پہلا جی ہے اور یہ بھی خطبہ کی
 نماز سے پہلے ہوتا ہے۔

تیسرا خطبہ منی کا ہے جو کہ روزِ یومِ نحر کو ہوتا ہے یہ بھی خطبہ کی نماز کے بعد ہے اس
 میں بیٹھنا نہیں ہے۔

ترجمہ: اس خطبے میں امام کو کولوں لاکھ جانا اور عرفات میں نماز پڑھنا اور وقوف کرنا اور
 (حوالہ) اور وہ کرنا (و غیرہ) سکھائے۔ منی نماز سے قبل کے وقت پر ایک بیٹھتی ہے اس
 میں نہیں کھتے ہیں۔

ترجمہ: پھر وہ کہ روزِ صبح کی نماز پڑھ کر منی پہنچے اور وہیں ٹھہرے یہاں تک کہ عرفہ
 کے روز صبح کی نماز میں پڑھے۔ چار جگہ جاتے ہیں اور وہیں ٹھہرے۔ سب وقت اب و صبح

جائے تو امام مومنوں کو ظہر اور عصر کی نماز پڑھائے۔ لیکن نماز سے پہلے اذان اور دو خطبے پڑھے
دونوں میں نماز پڑھنا اور عرفہ اور مزدلفہ میں وقوف کرنا اور رسی جھار اور قریانی (کرنے کے
احکام) اور سر منڈ وانا اور طواف زیارت کرنا سکھلائے اور ظہر ہی کے وقت ایک اذان اور دو
نکبیروں سے لوگوں کو ظہر و عصر دونوں نمازیں پڑھائے۔

فائدہ: کیونکہ حضرت جابرؓ کی روایت میں ہے کہ یہ دونوں نمازیں آنحضرت ﷺ نے ایک
اذان اور دو نکبیروں سے پڑھائی تھیں۔

ترجمہ: اور جو شخص اپنے غمبھرنے کی جگہ پہنچا ظہر کی نماز پڑھے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک
ان دونوں نمازوں میں سے ہر ایک کو اس کے وقت پر پڑھے (اسی پر فتویٰ ہے)۔

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ اکیلا پڑھنے والا بھی دونوں کو جمع کر لے۔
پھر نہ سے فارغ ہونے کے بعد موقف کی طرف (یعنی کھڑے ہونے کی جگہ جائے) اور پہاڑ
کے قریب کھڑا ہو۔

فائدہ: یہ پہاڑ عرفات کے میدان میں ہے اس پہاڑ کا نام کوہ رحمت ہے اور اس کو کوہ دعاء بھی
کہتے ہیں۔

ترجمہ: عرفات سرِ اس موقف ہے (یعنی عرفات میں ہر جگہ قیام جائز ہے) سوائے طین حرت
کے (اور یہ ایک جگہ کا نام ہے) اور امام کو چاہیے کہ عرف میں اپنی سواری پر سوار رہے۔ اور دعاء
کرے۔

فائدہ: یعنی دونوں ہاتھ اٹھا کر دعا کرے۔ کیونکہ عرف کے دن نبی ﷺ نے اس طرح ہاتھ
اٹھا کر دعا کی تھی جیسے کوئی مسکین فقیر کھانا مانگا کرتا ہے۔

ترجمہ: اور امام مومنوں کو حج کے احکام سکھلائے اور مستحب ہے کہ عرفات میں کھڑے ہونے
سے پہلے امام غسل کرے۔

فائدہ: اور چاہیے کہ یہ ہے کہ یہ غسل سنت ہے۔

ترجمہ: اور خوب دعا کرے۔

فائدہ: کیونکہ نبی ﷺ نے اپنی ہمت کے لئے اس موقف میں بہت کوشش سے دعا کی تھی اور

حقیق خور یزبان اور ظلم نہ ہونے میں آپ کی دعا قبول بھی ہوگی۔

قیام عزوجلہ : جب آفتاب فروغ ہو جائے تو امام اور اس کے ساتھ سب لوگ مہمان چال سے حریفہ آئیں اور وہیں اتر جائیں۔ اور مستحب یہ ہے کہ اس پہاڑ کے پاس اتریں جس پر سجدہ ہے اسے تشریح کہتے ہیں۔

خاتلہ : سجدہ واس جگہ کو کہتے ہیں جہاں آٹک جلائی جائے یہاں بھی اس لفظ سے ایک جگہ مراد ہے زمانہ جاہلیت کے لوگ اس پر آٹک جلا پا کرتے تھے اسی طرح نماز یہ میں ہے۔

تیر خیمہ : پھر امام ہر شاہ کے وقت ایک اذان اور ایک تکبیر سے لوگوں کو مغرب اور عشاء دونوں کی اکٹھی نماز پڑھائے۔

خاتلہ : ان دونوں نمازوں کے درمیان میں غنٹیں نہ پڑھے۔ کیونکہ اس سے نمازوں کے جمع کرنے میں غلط واقع ہوتا ہے اور اگر کسی نے غنٹیں پڑھیں اور کوئی کام کیا تو چاہے کہ تعمیر دوبارہ کچھ اسی طرح جوہرہ میں ہے۔

تیر خیمہ : اور اگر کوئی مغرب کی نماز (حریفہ کے) راست میں پڑھنی چاہے تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد کے نزدیک جائز نہیں ہے (اسی پر فتویٰ ہے)۔

خاتلہ : اگر کسی نے پڑھ لی تو اس پر لازم ہے کہ صبح صادق ہونے سے پہلے اس نماز کو دوبارہ پڑھ لے اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ یہ نماز ہو جائے گی کیونکہ اس نے اس کے وقت پر پڑھی ہے اور یہی قول امام شافعی کا ہے۔

تیر خیمہ : اور جب صبح صادق ہو تو امام لوگوں کو اندھیرے میں نماز پڑھائے۔

خاتلہ : یعنی اول وقت نماز پڑھائے کیونکہ ابن مسعود سے روایت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے اس روز اندھیرے میں نماز پڑھائی تھی۔

تیر خیمہ : پھر امام کھڑا ہو اور اس کے ساتھ لوگ بھی کھڑے ہوں۔

خاتلہ : پھر کھڑا ہونا ہمارے نزدیک واجب ہے اور رکن نہیں ہے یہاں تک کہ اگر کوئی بغیر ہزار کے اس کو چھوڑے گا تو اس پر دم لازم آئے گا۔

اور امام دعا کرے۔

خاندان: کیونکہ اس جہد کھڑے ہو کر کئی سو فیڈز نے بھی اس کی قسمی اسی عرصہ چاہی میں تے۔

ترجمہ: اندر سے بطنِ عمر کے عود اور موقوف ہے۔

رمی اور قربانی کا بیان: ترجمہ: آفتاب نکلنے سے پہلے اس اور اس کے ساتھ سب لوگ اوت تھیں۔ جب میں بچپن تو اول حرم عقبہ سے رمی شروع کریں جس بطن وادی سے منہ خداف کی نگر۔ یوں کے سات سنگریاں اس پر رہے۔

خاندان: انفس ہیں ہے کہ بطن وادی سے اس۔ ڈیڑھی نے عقبہ کے اوپر سے ماریں جب بھی ہاڑ ہے۔

ترجمہ: اور یہ نوری کے ساتھ اندر کے بطن ہے۔ اور یہ وہ کے یوں کھڑاں ہو۔ دریا کی نگر رہنے سے لپٹ لپٹا موقوف رہے۔

خاندان: مروی ہے کہ یہی جہد بھی جہد کے پاس کھڑے نہیں تے تھے اور اب آپ نے جہد یہ بھی نگر مای تو بیک کرنا موقوف کر دیا تھا۔

ترجمہ: پھر ان کے چاہ و قربانی اس پھر منڈائے یا بال کتہ والیا اور منڈوان اٹھل ہے۔ اور اس وقت وہ کے عورتوں سے صحبت کرنے کے اور سب چیزیں اس کے لئے طال ہو جائیں تیں۔ پھر اسی روز یا دوسرے روز یا تیسرے روز (یعنی دسویں تاریخ یا تیرہویں تاریخ یا دسویں تاریخ) تک میں آئے اور سات پھر اس سے بیت اند کا طوف کرے اسے حوائف زیارت کہتے ہیں۔

خاندان: اور یہ حوائف حج میں فرض ہے اسی حوائف کا نام حوائف و فائز و رطوف لفظ اور طوف رکن بھی ہے۔

ترجمہ: مگر کوئی طوف تمام کے بعد عفا و مروت کے درمیان میں کسی کرچہ تو وہ اس حوائف میں دلی نہ کرے (یعنی ان کے حوائف چلے اور نہ ہی کرے)۔

خاندان: کیونکہ سنی کرنا یعنی وہ نہ اندیشی نامہ شروع ہے۔ پس اگر کوئی پہلے کرچہ ہے تو یہ وہ روز نہ کرے اور اگر کسی کی قسمی تو ہے۔ جیسا کہ معذرت نے بیان کیا ہے۔

اور اگر پہلے سنی نہیں کی قسمی تو اب اس طوف میں رکن نہ کرے اور اس کے بعد سنی

کرے جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اس وقت اس کے لئے عورتیں بھی حلال ہو جائیں گی اور حج میں یہی طواف فرض ہے اور ان ایام (یعنی قربانی کے دنوں) سے اسے مؤخر کرنا مکروہ ہے۔ بس ان سے اگر کسی نے اسے مؤخر کر دیا تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہے۔

فتاویٰ: کیونکہ اس نے واجب کو ترک کر دیا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔
ترجمہ: اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اس پر کوئی حج لازم نہیں ہے۔

پھر سنی ٹولٹ جائے اور وہیں رہے۔ اور عید کے دوسرے روز جب آفتاب ڈھل جائے تو تینوں جمروں پر (سات سات) سنگریاں مارے اور اسی جمرہ سے شروع کرے جو (خیف کی) مسجد کے پاس ہے۔ اس پر سات سنگریاں مارے اور ہر سنگری کے ساتھ اللہ اکبر کہتا رہے۔ پھر اسی جمرہ کے پاس کھڑا رہے اور دعا مانگے۔ پھر اسی طرح جمرہ پر سنگریاں مارے جو اس کے پاس ہے اور اس کے پاس بھی تھوڑی دیر کھڑا ہو۔ پھر اسی طرح جمرہ عقبہ پر مارے اور اس کے پاس کھڑا ہو۔

فتاویٰ: حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے جو آنحضرت ﷺ کے اٹھل حج کی تفصیل بیان کی ہے تو اس میں اسی طرح ہے اور یہی ہدایہ میں ہے۔

ترجمہ: اور جب اگلا روز ہو تو آفتاب ڈھلنے کے بعد اسی طرح تینوں جمروں پر سنگریاں مارے اور جب کوئی جدی چلا جانا چاہے (تو خیر حویں تاریخ کی صبح صادق ہونے سے پہلے) کہہ چلا جائے اور اگر رہنا چاہے تو عید کے چوتھے روز بھی آفتاب ڈھلنے کے بعد اسی طرح تینوں جمروں پر سنگریاں مارے پس اگر اس روز کسی نے صبح صادق ہونے کے بعد اور آفتاب ڈھلنے سے پہلے سنگریاں مار دیں تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک یہ بھی جائز ہے۔ اور صاحبین فرماتے ہیں کہ جائز نہیں ہے۔

یہ مکروہ ہے کہ کوئی شخص اپنے اسباب وغیرہ کو پہلے ہی کہہ دوا کر دے اور سنگریاں مارنے تک خود دین رہے۔

طوافِ صدر ﷺ: جب کہ میں آئے تو اول حسب میں اترے پھر بیت اللہ کا

طواف ساتھ پھرتے کرتے ان (پھیروں) میں رمل نہ کرنے (کیونکہ اس نے بعد سعی نہیں ہے) اور چھ طواف ضرور ہے۔ (اس کو طوافِ اربع بھی کہتے ہیں) اور یہ طوافِ واجب ہے مگر اس مکہ پر واجب نہیں ہے مگر حاجی (اپنے گھر اور وطن سے جو جائے۔

اگر وہی محرم مکہ میں نہیں آیا۔ اور (بالا بالا) عرفات چلا گیا اور وہاں وقوف کیا۔ جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں تو طوافِ قدر وہ اس لیے ضرور سے ساتھ ہو گیا کہ اس کے ترک کرنے سے اس پر کوئی پیر لازم نہیں ہے۔

فائدہ: کیونکہ طوافِ قدر وہ مکہ میں جانے کی وجہ سے لازم آتا ہے اور یہ مکہ میں نہیں آیا۔
مختصر قیامت: ﴿تاجید﴾ اور اگر کسی شخص کو عرفہ کے دن آفتاب نکلنے سے شروع کرے تو صبح صادق تک دو طواف عرفات میں لیا تو اس کا حج ہو گیا (برابر ہے کہ وہ وقت جاتا ہو یا نہ جاتا ہو)۔ اور اگر کوئی شخص سوتا ہو یا بے ہوشی میں عرفات سے گزر رہے یا اسے معلوم نہ ہو کہ یہ عرفات ہے تو اس کا یہ گزر چھ طواف عرفات میں محسوب ہو جائے گا۔

ان سب احکام میں عورت (اور غنیمت مشکل) شش مرد کے ہے۔ لیکن وہ اپنے سر پہ کھولے (کیونکہ وہ عورت ہے) اور اپنے چہرہ کو کھولے رکھے اور نیک اونٹنی آواز سے نہ کہے اور نہ طواف میں رمل کرے اور نہ مہین انھریں کے درمیان میں دوڑے اور نہ سر منڈوائے بلکہ بائیں کتروائے۔

فائدہ: کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو بال منڈوانے سے منع فرمایا تھا۔ اور بال کتروانے کا حکم یہ تھا۔

باب القرآن

حج قرآن کا بیان

فائدہ: لغت میں قرآن کے معنی ملانے کے ہیں اور شریعت میں حج اور عمرہ کا احرام اور ان کے افعال ایک سفر میں جمع کر دینے کو قرآن ہوتے ہیں۔
ادارے کے ایک جمع اور افراد کے قرآن افضل ہے۔

فائدہ: در جمع افراد سے افضل سے اور ایک رویت میں امام ابوحنیفہؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ دل درجہ قرآن ہے پھر افراد پھر جمع اور اسی پر فتویٰ ہے۔

امام شافعی کے نزدیک افراد افضل ہے۔ پھر جمع پھر قرآن اور یہی قول امام مالکؒ اور امام احمدؒ کا ہے۔

امام احمدؒ سے یہ بھی مروی ہے کہ سب سے افضل جمع ہے پھر افراد پھر قرآن۔
 شریعتی: اور قرآن کی تفصیل یہ ہے کہ سیدت سے حج اور عمرہ کا انکشاف احرام باندھے اور نماز (احرام کی دو رکعتوں) کے بعد یہ کہے۔

الْفَلَيْحُ اِنِّیْ اُرِیْتُ الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ فِیْ سَرَّحِنَا لَیْ وَ نَغْطِلُهُمَا مَعًا
 ”اپنی میں حج اور عمرہ کرنا چاہتا ہوں تو ان دونوں کو میرے لئے آسان کر دے اور ان کو میری طرف سے قبول فرمائے۔“

پھر جب یہ مکہ میں داخل ہو جائے تو طواف سے شروع کرے یعنی بیت اللہ کا طواف سات پھیروں سے کرے پہلے تین پھیروں میں دل کرتے اور باقی پھیروں میں اپنی چال سے چلے اور اس کے بعد صفا و مروہ (کی پہاڑیوں) کے درمیان میں سعی کرے اور یہ افعال عمرہ کے ہیں۔ پھر سعی کے بعد طواف قدوم کر لے اور قرآن حج کے لئے صفا و مروہ کے دو سہن میں سعی کرے جیسا کہ مفرد (یعنی فقط حج کرنے والے) کے حق میں ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

اور حج اور عمرہ کے حج میں سر نہ منڈائے کیونکہ یہ حج کے احرام پر جہالت ہے۔ بلکہ قربانی کے دن سر منڈائے۔

پھر حسب قربانی کے دن ہجرہ (حقیقہ) پر سنگریاں مار چکے تو ایک عمری یا ایک حجے یا ایک اونٹ ذبح کرے یا اونٹ یا گائے میں ساتواں حصہ لے لے جس سے یہ دم قرآن کا ہے۔

مگر اس کے پاس کوئی چار روز ذبح کرنے کو نہیں ہے تو دو حج کے دنوں میں تین روزے رکھے اس طرح کہ آخر روزہ عرفہ کے دن کا ہو۔

اگر روزے نہیں رکھ سکا جہاں تک کہ قربانی کا دن آ گیا تو اب اس کے لئے سوائے دم قرآن کے اور کوئی چیز کافی نہ ہوگی پھر (جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے) پھر آ کر

سات روز۔ رکھے اور اگر ان روزوں میں حج کے فارغ ہونے کے بعد مکہ ہی میں رکھ سے تب بھی پائے۔

الرحمٰنی قہار (یعنی قرآن) کا کہنے والا کہ میں نہیں لیا اور عزت پائی تو وقف کی وجہ سے وہ مرد کا مالک کیا اور ہم قرآن بھی اس کے مال سے ساقط ہو گیا۔

لیونکہ جب اس نے مرد کو چھوڑ دیا تو یہ شخص مفرد کے یعنی فتنہ کی کرنے والے کے ہو گیا اور مفرد پر دم نہیں ہے۔

اور مرد چھوڑنے کی وجہ سے ایک اور مرد اس پر لازم ہے اور اس مرد کی طرف کوئی بھی اس پر لازم ہے۔

باب التمتع

حج تمتع کا بیان

صحیح ہے۔ اہل سے نزدیک (طبرہ روایت میں) تمتع دو ہے۔ سے انھیں ہے اور تمتع (یعنی تمتع کرنے والے) کی دو قسمیں ہیں۔

ایک وہ کہ جو پہلے سے جائے دوسرا وہ کہ جو پہلے سے جائے۔

تفصیل میں آئی یہ ہے کہ جتنی بیعت سے مرد کا حرام پانچ روزہ میں، انھیں ہوا اور مرد کے لئے عتاف کرے۔ (مقاہرہ دئے و میمان اسٹی کرنے اور اس کے بعد) مرد کو کرنا بالائے سر و انکر اپنے عمر سے حلال ہو جائے اور اس وقت طواف کرے طہیرہ پھر چھوڑ دے۔

فائدہ: یعنی عمر سو و اسام کرنے کے بعد ایک پہل چھوڑ دے لیونکہ نبی ﷺ نے عمرۃ النساء میں جو اسوہ کو اسطر کرنے وقت پہل کہا پھولا ہو تھا۔

دوسری قسم یہ ہے کہ کبرہ سے مقصود طواف پہل یعنی طواف شروع کرتے وقت بیعت کہنا پھولا دیا جائے۔

اور حلال ہو کر مکہ میں صبر اسے حجر حسب عام ثرو یہ ہے تو کچھ حرام سے حرام

باندھے اور جو (فتلہ) حج کرنے والا کرتا ہے وہ اسی یہ بھی کر لے اور تسبیح کا دم اس پر لازم ہے
یہی اگر دم پیمبر نہ ہو تو حج (کے دنوں) میں عین روزے رکھے اور گھر آتے وقت سات روزے
رکھے اور اگر کوئی متعت بدی لے لے جاتا ہے تو وہ (عمرہ کا) احرام باندھ کر اپنی بدی کو لے جائے
یہی اگر بدی اونٹ ہے تو اس کی گردن میں پرانا مشکیزہ یا پرانے جوتے ڈال دے۔

خاتلہ: یہ مشکیزہ وغیرہ جو بدی کی گردن میں ڈالا جاتا ہے اسے عرب میں قنارہ کہتے ہیں اس
سے مقصود یہ ظاہر کرنا ہوتا ہے کہ یہ بدی ہے قربانی کے لئے بھیجی گئی ہے۔ کیونکہ وہاں کے لوگ
جس جانور کو بدی سمجھ لیتے ہیں اسے پانی پینے اور ٹھاس وغیرہ چرنے سے نہیں روکتے اور یہ علم
انہیں جانوروں کا ہے جو اپنے مالک کے ساتھ نہ ہونے سے کھد نہ ہوں جیسے اونٹ اور گائے
اور بکری کی گردن میں قنارہ ڈالنے کا حکم نہیں ہے کیونکہ اس کے ساتھ اگر اس کا مالک نہ ہو تو
کلف ہو جائے گی اور بہتر یہ ہے کہ لبیک کہہ کر قنارہ ڈالے کیونکہ قنارہ ڈالنے سے حرم ہو جاتا
ہے۔

ترجمہ: اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک اونٹ کو اشعار کر دے (اور اونٹ کے سوا
اور جانوروں میں اشعار مسنون نہیں ہے) اور اشعار کے یہ معنی ہیں کہ اس کی دائیں جانب
سے اس کے گوبان میں زخم کر دے۔

خاتلہ: اور اولیٰ یہ ہے کہ بائیں جانب میں زخم کر دے کیونکہ نبی ﷺ نے بائیں جانب میں
قصداً زخم کیا تھا اور دائیں جانب میں بھی اتھا کا کیا ہے۔

ترجمہ: اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اشعار نہ کرے (اسی پر فتویٰ ہے)۔

خاتلہ: امام سہروردی کے نزدیک بہتر یہ ہے کہ لوگوں کو اس کا بدی ہونا ظاہر کرنے کے لئے
اس کے گوبان پر خون پھینک دے۔

ہدایہ میں ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اشعار مکروہ ہے اور صاحبین کے نزدیک حسن ہے۔

امام شافعی کے نزدیک سنت ہے کیونکہ نبی ﷺ سے مروی ہے۔

ملھوٹی اور شیخ ابو منصور ماتریدی کہتے ہیں کہ امام ابو حنیفہؒ نے اصل اشعار کو مکروہ نہیں
فرمایا بلکہ مکروہ کیے کر فرما سکتے تھے باوجودیکہ اس بارے میں بہت سی حدیثیں مشہور ہیں۔ بلکہ

انہوں نے اپنے زمانہ کے اشعار کو نکرہ فرمایا تھا۔ کیونکہ وہ لوگ ایسا ذمہ کرتے تھے کہ اونٹ کے سر جانے کا اندیشہ تھا۔ اس لیے امام موصوف نے عام لوگوں کو اس سے منع ہی کر دینا بہتر سمجھا۔ لیکن اگر کوئی اشعار کے معنی سے بخوبی واقف ہو کر فقط کھال ہی کئے گوشت تک نبوت نہ پہنچے تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ کرمائی نے کہا ہے کہ بھی صحیح بھی ہے اسی طرح رد اختیار اور بخنی میں ہے۔

ترجمہ: پس جب کہ میں داخل ہوا تو طواف کرے اور سعی کرے اور حلال نہ ہو یہاں تک کہ ترویہ کے دن حج کا دوسرا احرام باندھے اور اگر اس سے پہلے احرام باندھ لیا تب بھی جائز ہے اور اس پر دم متبع کا لازم ہوگا۔

خاتلہ: یہ دم متبع کا شکرانہ کے طور پر لازم ہوتا ہے اور احرام باندھنے میں جس قدر جلدی ہوگی اتنا ہی یہ فصل افضل ہوگا۔

ترجمہ: پس جب یہ قربانی (یعنی عید) کے دن سر منڈوالے گا تو دونوں احراموں سے حلال ہو جائے گا اور اہل مکہ کے لئے نہ متبع ہے اور نہ قرآن ہے بلکہ ان کے لئے خاص افراد ہے۔

خاتلہ: یعنی فقط حج ہی کرنا ہے اور اگر کسی مکہ والے نے ایسا کر لیا تو وہ گنہگار ہوگا۔ اور اس گناہ کی وجہ سے اس پر دم دینا لازم ہوگا۔

ترجمہ: اور اگر متبع اپنے عمرہ سے فارغ ہو کر اپنے شہر کو چلا آیا اور وہ دی نہیں لے گیا تھا تو اس کا متبع باطل ہو گیا۔

خاتلہ: اور اگر ہدی لے گیا تھا تو متبع باطل نہ ہوگا۔ بلکہ اسے چاہیے کہ حج کے اضلاع ادا کرے اور اس کے بعد حلال ہو جائے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے حج کے میٹوں سے پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور اس کے طواف کے چار پھروں سے (مکئی) کم کئے۔ پھر حج کے سینے شروع ہو گئے تو ان سے ان پھروں کو پورا کر دیا (یعنی پورے سات پھیرے کر لئے) اور حج کا احرام باندھ لیا تو یہ نقص متبع ہو جائے گا۔

اگر کسی نے حج کے میٹوں سے پہلے اپنے طواف کے چار پھیرے یا اس سے زیادہ کر لئے تھے اور پھر اسی سال اس نے حج کیا تو وہ متبع نہ ہوگا۔

حج کے سینے یہ ہیں۔ شوال ذیقعدہ اور دس روز ذی الحجہ کے۔ اگر کسی نے ان سے

پہلے حج کا احرام باندھ لیا تو تب بھی جائز ہے اور اس کا حج درست ہو جائے گا۔

فائدہ: حج کے مہینوں سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے اور اسی مہینہ ہو جاتا ہے۔

ترجمہ: اور اگر احرام کے وقت عورت کو حیض آ جائے تو وہ غسل کر کے احرام باندھ لے اور جس طرح حاجی کرتے ہیں اسی طرح کرے سوائے اس کے کہ پاک ہونے تک بیت اللہ کا طواف نہ کرے اور اگر خوف عرفات اور طواف زیارت کے بعد حیض آ جائے تو وہ مکہ سے لوٹ (کراپے گھر آ) جائے اور طواف صمد رزک کرنے کی وجہ سے اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی۔

باب الجنایات

جنایتوں (یعنی تصوروں) کا بیان

فائدہ: جب مصنف محرموں کے احکام کو بیان کر چکا تو اب ان کو تائیدوں اور قصوروں وغیرہ کا بیان کیا جو محرموں کو پیش آنے ہیں۔

جنایت لغت میں اس فعل کو کہتے ہیں جو شرعاً حرام ہو خواہ مال میں ہو یا نفس میں ہو۔ لیکن شرع میں جنایت اس فعل کو کہتے ہیں جو نفوس اور اعضاء میں ہو۔ یعنی ان کے متعلق احرام میں کوئی ممنوع فعل کرے۔

ترجمہ: اور اگر کوئی محرم خوشبو لگائے تو اس پر کفارہ دینا واجب ہے۔ پس اگر ایک پورے عضو یا اس سے زیادہ کو خوشبو لگائے تو اس پر ایک دم واجب ہے اور اگر ایک عضو سے کم کو لگائی ہے تو اسے صدقہ دینا واجب ہے اور اگر کسی نے سلا ہو یا کیزا پہنا یا سارے دن اپنے سر کو ڈھکے رکھا تو اس پر ایک دم واجب ہے اور اگر اس سے کم پہنا تو صدقہ واجب ہے۔

فائدہ: امام ابو یوسف صنف سے مروی ہے کہ اگر کوئی نصف دن سے زیادہ سلا ہوا پتڑا پہنے رہا تو اس پر دم واجب ہے۔

فائدہ: امام محمد کا قول یہ ہے کہ جتنی دیر پہنے گا اتنا ہی دم واجب ہوگا۔ مثلاً اگر کسی نے نصف دن پہنا ہے تو اس پر نصف مکرری واجب ہوگی اور اگر نصف سے زیادہ یا کم پہنا ہے تو اسی کی مقدار یہ بھی واجب ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے چوتھائی یا اس سے زیادہ سر منڈایا (یا چوتھائی یا اس سے زیادہ داڑھی منڈوائی) تو اس پر دم واجب ہے اور اگر چوتھائی (دغیرہ وغیرہ) سے کم منڈایا ہے تو اس پر صدق واجب ہے۔

اگر کسی نے گدی پر پھینچے گوانے کی جگہ کے ہاں منڈا دے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر دم واجب ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ صدق واجب ہے۔
اگر کسی نے اپنے دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں کے ناخن تراش لئے تو اس پر دم واجب ہے اور اگر ایک ہاتھ اور ایک پیر کے تراشے تب بھی دم واجب ہے اور اگر کسی نے پانچ انگلیوں سے کم کے تراشے تو اس پر صدق واجب ہے۔

فتاویٰ: صدق واجب ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ہر ناخن کے بدلے گیسوں کا نصف صاع صدق کر دینا واجب ہے اور واضح رہے کہ یہ سب انکا معہرم ہی کے ہیں۔
ترجمہ: اور اگر کسی نے پانچ ناخن اپنے دونوں ہاتھوں اور دونوں پیروں میں سے مختلف طور پر تراشے تو امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس پر صدق واجب ہے (اسی پر فتویٰ ہے)۔

امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ دم واجب ہے۔
اگر کسی نے غدر کی وجہ سے خوشبو لگائی یا سر منڈایا یا سلا ہوا کپڑا پہنا تو اسے اختیار ہے کہ چاہے ایک بکری قربانی کر دے یا چاہے چھ مسکینوں کو نصف نصف صاع نانج (یعنی گیسوں) صدق کر دے۔ اور چاہے تین روزے رکھے۔

اگر کسی (محرم) نے (عورت وغیرہ کا) بوسہ لے لیا یا شہوت سے چھو لیا تو اس پر دم واجب ہے۔ انزال ہو یا نہ ہو (یعنی منی نکلے یا نہ نکلے)۔

اگر کسی نے وقفہ عرفات سے پہلے کما صحت کر لی۔ خون فرج میں کی ہو یا درمیں تو اس کا حج باطل ہو گیا اور اس پر ایک بکری واجب ہے اور یہ حج کے سب افعال کو اسی طرح کرے جیسے کوئی باطل نہ کرنے والا کر رہا ہے اور اس پر (اس کی) قضا واجب ہے۔

فتاویٰ: اصل اس بارے میں یہ حدیث ہے کہ آنحضرت ﷺ سے مروی ہے۔ آپ سے کسی

نے ایسے شخص کی بابت پر مہم تھا جس نے اپنی بی بی سے جماعت کر لی تھی اور عزم دونوں تھے یعنی دونوں حج کا احرام باندھے ہوئے تھے۔ حضورؐ نے فرمایا دونوں قربانی کریں اور اس حج کے افعال کو دونوں پورے کر لیں۔ اور آئندہ سال پھر دونوں پر حج کرنا واجب ہے اور اسی طرح بہت سے صحابہؓ سے بھی منقول ہے۔

ترجمہ: اور اس (مرد) پر ہمارے نزدیک یہ واجب نہیں ہے کہ اگر اس کی بیوی بھی (جس سے گزشتہ سال جماعت ہو گئی تھی) اس کے ساتھ حج کو قضا کرنا چاہے تو یہ اسے علیحدہ کر دے۔
فتاویٰ: اس کی وجہ یہ ہے کہ میاں بیوی کے اکٹھے رہنے کا سبب نکاح ہے اور وہ ان دونوں میں ابھی تک قائم ہے لہذا اس کے جدا کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے نہ احرام سے پہلے کیونکہ اس وقت تو صحبت بھی درست تھی اور نہ احرام کے بعد۔ کیونکہ اگر دونوں ہوں گے تو انہیں یہ بات ضرور یاد آ جائے گی کہ ہم نے تھوڑی سی لذت کے سبب سے اتنی بڑی مشقت اپنے ذمے لی تھی اس سے انہیں اور عمامت ہو گئی اور پہلے سے بھی زیادہ پرہیز رکھیں گے لہذا علیحدہ کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اسی طرح ہدایہ میں ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے وقوف عرفات کے بعد جماعت کی تو اس کا حج باطل نہ ہوگا۔

فتاویٰ: کیونکہ نبی ﷺ نے فرمایا ہے کہ:

مَنْ وَقَفَ بِعَرَفَةَ لَفِذَ ثَمَّ حَجَّةٌ۔ جس نے وقوف عرفات کر لیا تو اس کا حج پورا ہو گیا۔

ترجمہ: اور اس پر ایک بار نہ واجب ہے۔

فتاویٰ: بارہ اونٹ اور گائے کو کہتے ہیں اور اونٹ اور گائے واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ چراغ بڑے درجہ کی جماعت ہے اس لئے اس کی سزا بھی بڑے درجہ کی ہوگی۔ پھر اگر کسی نے دوبارہ حجاج کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہے کیونکہ یہ نقص احرام میں آیا ہے اس واسطے اس کو ایک بکری ہی واجب ہے۔ اسی طرح ہدایہ میں ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے سر منڈانے کے بعد جماعت کر لی تو اس پر ایک کھچنی واجب ہے اور اگر کسی نے عمرے کے طواف میں چار بھیرے پھرنے سے پہلے جماعت کر لی تو اس کا عمرہ باطل ہو گیا وہ اس عمرے کے افعال پورے کرے اور اس کی قضا کرے اور اس پر ایک بکری

واجب ہے اور اگر چار پھیروں کے بعد جناح کیا تو اس پر ایک بکری واجب ہوگی اور عمرہ باطل نہ ہوگا اور تاس کی قصد لازم آئے گی۔

اگر کسی نے بھول کر جناح کر لیا تو وہ حکم میں مثل اسی شخص کے ہے جو جان کر کرے۔
اگر کوئی شخص بے وضو طواف قدم کر لے تو اس پر صدقہ واجب ہے اور اگر کوئی جنسی تھا (اور طواف قدم کر لیا) تو اس پر ایک بکری واجب ہے۔

اگر کسی نے طواف زیارت ہے وضو کر لیا تو اس پر ایک بکری واجب ہے اور جنسی تھا تو اس پر بدنہ واجب ہے اور افضل یہ ہے کہ اس وقت تک کہ میں ہو تو اس صواف کو دوبارہ کر لے اور اس کے بعد قربانی کرنا اس پر واجب نہیں ہے۔

اگر کسی نے بے وضو طواف صدر کیا تو اس پر صدقہ واجب ہے اور اگر جنسی تھا تو اس پر بکری واجب ہے۔

اگر کسی نے طواف زیارت کے تین پھیرے یا اس سے کم چھوڑ دیئے تو اس پر ایک بکری واجب ہے اور اگر چار پھیرے چھوڑ دیئے ہیں تو جب تک وہ اس طواف کو دوبارہ نہ کرے گا حرم ہی رہے گا۔

فائدہ: کیونکہ متروک نصف سے زیادہ ہے پس یہ ایسا ہو گیا کہ دیا اس نے ابھی باکل طواف ہی نہیں کیا۔

ترتیب: اور اگر کسی نے طواف صدر سے تین پھیرے چھوڑ دیئے تو اس پر صدقہ واجب ہے اور اگر طواف صدر کو بالکل ہی چھوڑ دیا تو اس کے چار پھیرے چھوڑ دیئے ہیں تو اس پر ایک بکری واجب ہے اور اگر کسی نے صفا مرد کے درمیان کی سعی کو چھوڑ دیا تو اس پر ایک بکری واجب ہے اور اس کا حج پورا ہو جائے گا۔

فائدہ: بکری واجب ہونے کی وجہ سے سب سے نزدیک واجب ہے۔ لہذا اس کے ترک کرنے سے دم لازم آئے گا اور حج پورا ہو جائے گا اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ حج پورا نہ ہوگا کیونکہ ان کے نزدیک صواف زیارت کے لیے سعی فرض ہے۔

: اور اگر کوئی نام سے پہلے "ت" (کے میدان) سے چلا آئے تو اس پر دم واجب

ہے اور اگر کسی نے عروالذکاء کو قرب چھوڑ دیا تو اس پر دم واجب ہے۔

اگر کسی نے سب دنوں میں جمروں کی رمی (یعنی ان پر کلک یاں مارنی) چھوڑ دی تو اس پر دم واجب ہے اور اگر تینوں جمروں میں سے ایک کی رمی چھوڑ دی تو اس پر صدقہ واجب ہے۔ اور اگر کسی نے قربانی کے دن حجرہ عقبہ کی رمی چھوڑ دیا ہے تو اس پر دم واجب ہے۔

اگر کسی نے سر منڈوانے میں اس قدر تاخیر کی کہ قربانی سے دن گزر گئے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر دم واجب ہے۔ اور اسی طرح اگر کسی نے طواف زیارت میں تاخیر کر دی تو امام موصوف کے نزدیک اس پر بھی دم ہی واجب ہے۔

اگر کسی محرم نے خود شکار کیا۔ یا شکار شکاری کو بتلادیا تو اس پر (اس شکاری) جزا واجب ہے اور اس میں (یعنی جزا واجب ہونے میں) جان کو تھلانے والا اور بھولی کر تھلانے والا اور پہلی دفعہ تھلانے والا اور دوسری دفعہ تھلانے والا سب برابر ہیں۔ اور امام ابوحنیفہؒ اور امام ابووسفؒ رحمہما اللہ کے نزدیک جزا یہ ہے کہ جہاں اس کو شکار کیا ہے وہیں اس کی قیمت ٹھہرائی جائے۔ اور اگر جنگل میں ہے تو جو آبادی اس کے قریب ہو (وہاں) دو نصف آدمی قیمت ٹھہرائیں۔

فانطلاق قیمت ٹھہرانے میں ایک آدمی بھی کافی ہے اگر دو ہوں تو اور زیادہ اچھا ہے اور جہاں فقہاء کا قول یہ ہے کہ نفس کی وجہ سے دو آدمیوں کا ہونا ضروری ہے۔

تیسرے مسئلہ: پھر قیمت میں اسے اختیار ہے یا ہے اس کی ایک ہری خرید کر اس کی قربانی کر دے اور اس قیمت میں ہدی آسکے۔ اور اگر چہ ہے تو اس قیمت کا لہ خرید کر وہ مسکینوں کو خیرات کر دے۔ اگر گیسوں ہے تو ہر مسکین کو نصف صاع دے اور اگر چھوہارے یا جو ہیں تو ہر مسکین کو ایک ایک صاع دے۔

آخر چاہے تو اسی حساب سے روزے رکھ لے یعنی گیسوں کے نصف صاع کے عوض میں ایک روزہ اور جر (وغیرہ) کے چارے صاع کے عوض میں ایک روزہ۔ پھر اگر نصف صاع سے کم غلام بیچ جائے تو اس میں بھی اسے اختیار ہے چاہے اسے خیرات کر دے اور چاہے اس کے عوض میں سارے دن کا روزہ رکھ لے۔

فائدہ: سارے دن کی قید اس لیے ہے کہ نصف صبح سے تم غلہ ہونٹ کی وجہ سے کوئی پونہ کرے کہ روزہ میں کمی کرے۔ کیونکہ دن سے کم کار روزہ رکھنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ شلی شکار میں (اس کی) شلی واجب ہوگا۔ خطا برن اور کفار کے شکار کرنے میں بکری ہے اور فروش (کے عوض) میں عناق ہے اور نثار (کے عوض) میں بدن ہے اور ربوع (کے عوض) میں جزار ہے۔

فائدہ: عناق بکری کے چھ مہینے کے بچے کو کہتے ہیں اور نثار شتر مرغ کو اور ربوع لومڑی کو کہتے ہیں اور جزار بکری کے پاد مہینے کے بچے کو۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے کسی شکار کو زخمی کر دیا یا اس کے بال اکھیر لیے یا اس کا کوئی عضو کاٹ ڈالا تو جتنا نقصان اس کے عوض میں آئے گا اس کا دینا واجب ہے اور اگر پرندے کے پراکھیر لیے یا کسی شکار کے ہاتھ پر کاٹ ڈالے کہ اب وہ پرندہ از نہیں سکتا یا وہ شکار روز نہیں سکتا تو اس صورت میں اس پر پوری قیمت واجب ہے۔

اگر اندے میں سے مراد ہوا بچہ نکلا ہے تو اس جیسے زندہ بچہ کی قیمت اس پر واجب ہے اور کوئے، بیل، بھیڑ، سانپ، بھجڑو، بکھے کہتے کے مارنے میں کچھ واجب نہیں ہے اور نہ بھڑ اور ہسو اور پچڑی کے مارنے میں کچھ واجب ہے اور اگر کسی نے جوں کو مار دیا تو جتنا چاہے صدقہ دے دے۔

فائدہ: یعنی چاہے ایک مٹھی لائق دے دے اور چاہے روٹی کا ذرا سا ٹکڑا دے دے کیونکہ جوں بدن کے میل وغیرہ سے پیدا ہوتی ہے۔

جوہرہ میں لکھ ہے کہ اس صدقہ کا حکم اس صورت میں ہے کہ بدن سے یا کپڑے پر سے یا سر میں سے جوں کو پکڑے اور اگر عرم زمین پر پکڑ کر مار دے تو اس پر کچھ نہیں ہے اور بھڑ وغیرہ میں صدقہ نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ وہ چیزیں شکار نہیں ہیں اور نہ بدن کے میل وغیرہ سے پیدا ہوتی ہیں۔ اس کے علاوہ وہ طہیبا سوزی بھی ہیں اس لیے ان کے مارنے کی جزا واجب نہیں ہے۔

اور اگر اس نے نڈی کو مار دیا تو وہ جو کچھ چاہے صدقہ دے دے اور ایک بھڑو نڈی

سے بھترے اور اگر دھندوں والی وہ میں سے (محرم) ایسے جانور و مردار سے کسی کا گوشت کھایا نہ جاتا ہو تو اس پر جزا واجب ہے اور یہ جزا قیمت میں ایک کھیری (کی قیمت) سے نہ بڑھے گی۔

فائدہ: مرداروں سے مراد یہ ہیں۔ پس شتر، حق، ٹھکڑا، کھٹار اور غیرہ کہنے سے پرندہ، کھرا، مراد ہیں جیسے بازار کھرا وغیرہ اور یہ جانور نواہی کسی قیمت کے ہوں لیکن ان کی ہر ایک کھیری کی قیمت سے نہ بڑھے گی۔ ہاں نبی کی مہارت میں یہ کم ہو جائے گی۔

ترجمہ: اگر کسی مردار نے نے محرم پر حمل کیا اور اس محرم نے اسے مار دیا تو اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔

مگر کسی محرم و مجبور ذکار کا گوشت کھانا ہو اور وہ شکار کر لے تو اس پر جزا واجب ہے۔ اس میں کچھ حرج نہیں ہے کہ کھیری اور گھنے اور اونٹ اور مرغی وغیرہ کی ہاں ہو لیکن اگر وہ مردار نکالے اور اگر وہ پاموسہ نکھڑے اور پیسے ہوئے ہوں تو ذبح کر کے کھا تو اس پر جزا واجب ہے۔

فائدہ: کیونکہ یہ دونوں جانور اصل میں وحشی اور جنگلی ہیں اور ان کا پلا ہوا ہونا نہ وحشی امر ہے اس لیے اس کا اعتبار نہ دگا۔

ترجمہ: مگر محرم کسی شکار کو ذبح کر دے تو اس کا ذبح کیا ہو امر وار ہے۔ اس کا کھانا درست نہیں ہے اور محرم کو ایسے شکار کے گوشت کھانے میں کچھ حرج نہیں ہے جو کسی طہال آدمی نے شکار کیا ہو اور اسی سے ذبح کیا ہو۔ جس وقت کہ محرم نے وہ شکار اسے نہ ملا یا ہوا اور نہ اس کے شکار کرنے کے لیے اسے کہا ہو۔ اور حرم کے شکار میں جس وقت اسے طہال آدمی ذبح کرے تو اس پر جزا واجب ہے۔

فائدہ: اس جزا کے عوض میں دھڑو رکھنا کافی نہ ہو گا کیونکہ یہ تاوان ہے کفار نہیں ہے۔ پس یہ ماویں کی ضمانت کے مشابہ ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی محرم نے حرم کی گھاس یا کھیر لی یا وہاں کا ایسا درخت کاٹ دیا جو کسی کی ملکیت نہ تو اور نہ ایسا تھا کہ جسے پوتے ہوں تو اس پر اس کی قیمت واجب ہے۔

چونکہ محرم نے ایسے ذکر کیے ہیں کہ ان میں مضر وچہ ایک وہ واجب ہوتا ہے اگر ان

کھقارن کرے گا تو اس پر دوم واجب ہوں گے۔ ایک اس کے بیچ کی وجہ سے اور دوسرا اس عمرے کی وجہ سے۔ ہاں اگر وہ بغیر احرام باندھے میقات سے گزر جائے۔ پھر حج و عمرہ کا احرام باندھے تو اس پر ایک دم لازم ہوگا۔

اگر حرم کے شکار کرنے میں دو محرم شریک ہو جائیں تو دونوں پر پوری پوری جزا واجب ہوگی۔ اور اگر حرم کے شکار میں دو طلال شریک ہو جائیں تو دونوں پر ایک ہی جزا واجب ہوگی (یعنی دونوں نصف نصف جزا دیں) اور اگر کوئی محرم شکار کو بیچ دے یا خریدے تو یہ خرید و فروخت باطل ہے۔

باب الاحصار

حج میں رکاوٹ پڑنے کا بیان

فائدہ: سخت میں احصار کے معنی روک دینے کے ہیں اور شریعت میں احصار سے مراد یہ ہے کہ حرم کسی امر شرعی کی وجہ سے وقوف عرفات اور طواف کرنے سے روک دیا جائے۔ اس کے لیے حتی الامکان تھا شرط ہونے پر ایک دم دے کے حلال ہو جانا جائز ہے جبکہ جو ہرہ میں ہے۔ پھر اگر وہ ان دونوں یعنی وقوف اور طواف میں سے ایک پر قادر ہو جائے تو محسوس نہیں رہتا۔ اسی طرح کنز کی شرع غنی میں ہے۔

ترجمہ: اور محرم دشمن یا بیماری کی وجہ سے (حج یا عمرہ کے لیے) جانے سے روک چائے تو اسے طلال ہونا جائز ہے اور بعض (فقہاء) کا قول یہ ہے کہ یہ ایک بکری (یا ایک بکری کی قیمت) بھیج دے جو حرم میں ذبح کی جائے (اور اس بکری کے ذبح ہونے سے پہلے اسے حلال ہونا جائز نہیں ہے) اور جو شخص اس بکری کو لے جائے اس سے کہہ دے کہ فلاں روز ذبح کرنا پھر (اسی روز) آپ طلال ہو جائے۔

اگر وہ قارن تھا تو دو بکریاں بھیجے (کیونکہ اسے دو احراموں سے طلال ہونے کی

خبر ملتی ہے)

احصار کی بکری حرم کے سوا اور نہیں ذبح کرنا جائز نہیں ہے اور اس کو ایضاً کے نزدیک قربانی کے دن سے پہلے سے ذبح کرنا واجب نہ ہے۔

امام ابو یوسف اور نام محمد بن قاسم یہ ہے کہ اگر کوئی حج سے رک گیا ہے تو اس کی بکری کو نظر قربانی ہی کے دن ذبح کرنا جائز ہے اور عمرے سے فک نہ لے والا بکری کو (بالا تقاضا) جب چاہے ذبح کر دے۔ (لیکن حرم ہی میں کرے)

حج سے رک جانے والا جب حلال ہو جائے تو (دوسرے سال) ایک حج اور ایک عمرہ کرنا اس پر واجب ہے۔ اور عمرہ سے رک جانے والے پر (ایک ہی عمرے کی) قضاء واجب ہے۔ اور قارن پر ایک حج اور دو عمرے کرنے واجب ہیں۔

جب حرم نے ہدی بھیجی اور جانے والوں سے کہہ دیا کہ اسے فلاتی ہی روز ذبح کرنا اور بعد اس کے وہ حصار جاتا رہا تو اگر حج اور ہدی دونوں اسے مل سکتے ہیں تو اسے حلال ہونا جائز نہیں ہے اور جاتا رہا ہے اور اگر فقط ہدی مل سکتی ہے اور حج نہیں مل سکتا (یعنی حج کے ٹھوڑے دن ہو گئے ہیں) تو یہ حلال ہو جائے اور اگر حج مل سکتا ہے اور ہدی نہیں مل سکتی تو احتساباً اسے حلال سمجھا جائے۔

فائدہ: احتساب خلاف قیاس کو کہتے ہیں۔ قیاس یہاں یہ چاہتا تھا کہ اسے حلال ہونا جائز نہ ہو جب کہ چونکہ یہ اصل پر یعنی حج پر قادر ہے۔ مگر چونکہ حلال ہدی کے ذریعہ سے ہوتا ہے اور اب ہدی نہیں مل سکتی تو اس لیے خلاف قیاس اسے حلال ہو جانا جائز ہے۔

تذکرہ: اور اگر کوئی مکہ میں روک دیا گیا نہ لائے اس نے ابھی وقف (عمرات) اور طواف نہ کیا تھا تو وہ بھڑکے اور اگر وہ اس میں سے ایک کو ترک کر سکتا ہے تو وہ بھڑکے نہیں ہے۔



باب الفوات

حج فوات ہونے کا بیان

فائدہ: اگر کسی نے حج کا احرام باندھا اور قوف عرفات نہ کر سکا یہاں تک کہ عید کے دن صبح صادق ہوگئی تو اس کا حج فوت ہو گیا (کیونکہ حج قوف عرفات ہی ہے) اس پر لازم ہے کہ طواف وحقی کر کے طلال ہو جائے اور آئندہ سال حج کرے اور اس پر دم واجب نہیں ہے۔

مرفوفت نہیں ہوتا اس کو سارے سال میں جب کوئی چاہے کر سکتا ہے مگر پانچ دنوں میں کرنا مکروہ ہے۔ عرفہ کے دن میں۔ اور عید کے دن اور تخریق کے تین دنوں میں۔ عمرہ کرنا سنت ہے اور اس کے افعال یہ ہیں: احرام طواف سعی۔

باب الہدی

ہدی کا بیان

ترجمہ: سب سے اولیٰ درجہ کی ہدی بکری ہے اور ہدی کی تین قسمیں ہیں اونٹ گائے بکری ان سب میں شئی یا اس سے زیادہ عمر کی جائز ہے۔ سوائے بھیڑ کے کہ اس کا بچہ صیغے کا بچہ بھی ہدی میں کافی ہے۔

فائدہ: شئی اونٹوں میں اسے کہتے ہیں جو پھٹے برس میں ہو اور گائے میں دو ک جو تیسرے برس میں ہو اور بکری میں دو جو دوسرے برس میں ہو اسی طرح گشتہ میں ہے۔

ترجمہ: ہدی میں ایسا جانور (بھیجا) جائز نہیں ہے جس کے کان بالکل ہی کٹے ہوئے ہوں۔ یا آدمی سے زیادہ کٹے ہوئے ہوں اور نہ دم کٹی ہو اور نہ پیر کٹا ہو اور نہ تھکنا ہو اور نہ اندھا ہو اور نہ (ایسا) دہلا (کہ جس کی ہڈیوں میں کورانہ ہو) اور نہ ننگرا نہ اندھا نہ چاٹکے۔

سب چنانچہ میں بکری جائز ہے مگر دو سقوں پر۔ ایک یہ کہ جنہی حوالہ زیادت کر لے اور دوسرا یہ کہ توقف عرفات کے بعد کوئی مجامعت کرے کیونکہ دونوں صورتوں میں سوائے اونٹ یا گائے کے اور کچھ ہرگز نہیں ہے۔

اونٹ اور گائے میں سے ہر ایک سات آدمیوں کی طرف سے کافی ہرستی ہے۔ جب کہ ان ساتوں کی حیثیت قربانی کی ہو اور اتران میں ایک آدمی (بھی) اپنے صدر میں پوشت کا باراد کرے تو لاہر دیا کے لیے اس کی قربانی جائز نہ ہوگی۔

تقوٰع (یعنی نعلی) اور قسح، درقرآن کی ہدی میں سے کھانا جائز ہے۔ اور بانی ہدیوں میں سے (کھانا) جائز نہیں ہے۔ اور تقوٰع اور قسح اور قرآن کی ہدی کو قطعاً میری ہی کے دن ذبح کرنا جائز ہے اور باقی ہدیوں کو جس وقت کوئی چاہے ذبح کر دینا جائز ہے۔

ہدیوں کو قطعاً حرم میں ہی ذبح کرنا جائز ہے (کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: **لَا تَلْبِسُوا**) اور جائز ہے کہ بدایاں کا گوشت حرم کے مسکینوں وغیرہ پر صدقہ کر دے۔

فائدہ: کیونکہ حرم کے مسکینوں فقیروں کو دینا افضل ہے۔ ہاں اگر اور لوگ ان سے بھی زیادہ حاجت مند ہوں ان کو دینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

بقرہ ذبح اور ہدیوں کو شہرت دینا واجب نہیں ہے اور اونٹوں میں افضل بقرہ کرنا ہے اور گائے اور بکری کو ذبح کرنا افضل ہے اور اولیٰ یہ ہے کہ آدمی اپنی قربانوں کو خود ذبح کرے جبکہ وہ اچھی طرح کر سکتا ہو اور ان کی جھولوں اور ٹکلیوں کو خیرات کر دے اور قصاص کی مزدوری اس میں سے نہ دے۔ اور اگر کوئی شخص اونٹ یا گائے کو (بکری کر کے) لے جائے۔ پھر بنیادی وغیرہ کی جہت سے اسے سواری کی سخت ضرورت ہو تو ہدی پر سوار ہو جائے اور اگر ضرورت نہیں ہے تو اس پر سوار نہ ہو اور اگر اس کے دودھ ہے تو اسے نہ دے بلکہ اس کے تھنوں پر ٹھنڈا پانی چھڑک دے تاکہ دودھ خشک ہو جائے۔

اگر کسی نے ہدی روانہ کر دی تھی پھر وہ مر گئی۔ اگر یہ ہدی فتن کی تھی تو اور ہدی واجب نہ ہوئی۔ اور اگر واجب کی تھی تو دوسری ہدی اس کے قائم مقام کرنی اس پر واجب ہے اور اگر ہدی میں کوئی بڑا عیب پیدا ہو گیا ہو تب بھی اور ہدی اس کے قائم مقام کرے اور عیب دار کو جو

چاہے کرے اور جس وقت ہدی کا اونٹ راست میں سر جانے اگر وہ ٹھٹھ کا تھ تو اسے فخر کر دے اور اس کے گھروں کو اس کے خون میں رنگ دے اور اسے اس کے شانہ پر مار دے اور اس کا گوشت نہ یہ خود کھائے اور نہ اس کے سوا مالدار لوگ کھائیں اور اگر وہ واجب کا تھا تو اس کے تمام مقام اور دھت کر دے اور اسے جو چاہے کرے۔

نہی اور شیعہ اور قرآن کی ہدی کے قہار و اٹا جائے اور انصار اور بنیادیوں کے دم کے نہ اٹا جائے۔

کتاب البیوع

خرید و فروخت کا بیان

بہر حق یہ ایجاب سے ہو جاتی ہے جب کہ یہ دونوں ماضی کے لفظ سے ہوں۔
قاللہ: ماضی گزشتہ زمانہ کو کہتے ہیں اور مستقبل زمانہ آئندہ۔ ماضی کے لفظ سے کہنے کے یہ معنی ہیں یعنی ایک کہے میں نے بچا دوسرا کہے میں نے خریدا اور اگر ایک نے ماضی کے لفظ سے کہا اور دوسرے نے مستقبل کے لفظ سے تو بیع نہ ہوگی۔

بہر حق: اور جب ان دونوں معنی پہنچے اور خرچ نے والوں میں سے ایک نے بیع کا ایجاب کر دیا (یعنی یہ کہہ دیا کہ میں بیچ چکا) تو دوسرے کو اختیار ہے اگر چاہے اسی مجلس میں (یعنی وہیں بیٹھا ہوا) اسے قبول کر لے اور چاہے ٹوٹا دے۔ پس قبول کرنے سے پہلے اگر کوئی ان دونوں میں سے کسی مجلس سے کھڑا ہو جائے گا تو یہ ایجاب باطل ہو جائے گا۔

جس وقت ایجاب و قبول دونوں ہو جائیں تو بیع لازم ہو جائے گی۔ اور ان دونوں میں سے کسی کو یہ اختیار نہ رہے گا۔ ہاں اگر بیع میں بیعتی جو چیز خریدی ہے اس میں کوئی عیب نکل آئے یا بلا دیکھے خرید لی تھی (اور پھر کچھ نقص معلوم ہوا) اور بیع کے جائز ہونے میں ان چیزوں کی مقدار وغیرہ معلوم کرانے کی ضرورت نہیں ہے جو اسے موجود ہوں۔

اثران: خلاصہ کے ساتھ بیع درست نہیں ہوتی ہاں اگر ان کی مقدار اور وصف معلوم ہو۔

فتاویٰ : اثاثان مطلقہ کے ساتھ بیچ ہونے کی یہ صورت ہے جہاں بائع یہ کہے کہ میں نے یہ چیز تمہارے ہاتھ فروخت کی جو بھی اس کی قیمت ہے۔ تو جب تک یہ بائع قیمت کو مقرر کر کے نہ کہے گا یہ بیچ درست نہ ہوگی۔

ترجمہ : نقد اور ادھار دونوں طرح چھٹا جائز ہے مگر ادھار اس صورت میں جائز ہے کہ اس کی مدت معین ہو اور اگر کسی نے قیمت کو بیچ میں مطلق چھوڑ دیا ہے تو اس سک پر عمل کیا جائے گا جو اس شہر میں چلتا ہوگا۔

فتاویٰ : قیمت کو مطلق چھوڑ دینے کی یہ صورت ہے جہاں کسی بائع نے کہا کہ میں ابھی یہ چیز اس روپیہ میں فروخت کر چکا اور اس نے کوئی سک مقرر نہیں کیا۔ یہ بیچ جائز ہے لیکن اسی روپیہ کے ساتھ جو اس شہر میں چلتا ہو وہی روپیہ اس بائع کو دے دیا جائے گا۔

ترجمہ : اور اگر اس شہر میں کسی طرح کے روپیہ چلتے ہیں تو یہ بیچ فاسد ہوگی ہاں اگر وہ کسی ایک قسم کے روپیہ کو بیان کر دے اور سب قسم کے اناج کو بیچانے اور انکل سے چھٹا جائز ہے اور ایسے معین برتن سے اور ایسے وزن دار معین پتھر سے بھی کہ جن کی مقدار معلوم نہ ہو۔

فتاویٰ : یہ اس صورت میں جائز ہے کہ وہ پتھر اور برتن اسی طرح باقی رہیں اور اگر اس بیچ کے سوپ دینے سے پہلے دو تکف ہو گئے تو بیچ باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ جس سے بچا ہے اس کی مقدار معلوم نہ ہوگی اور پھر جھڑا ہوگا۔

ترجمہ : اگر کسی نے اناج کا ڈمیر اس طرح بچا کہ ایک قضیر (یعنی ایک پیانہ) ایک درہم کا ہے تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ بیچ فقط ایک پیانہ میں جائز ہوگی (اسی پر فتویٰ ہے) اور باقی میں باطل ہو جائے گی۔ ہاں اگر سب پیانوں کا نام لے دے (یعنی یہ کہہ دے کہ دس پیانہ دس درہم کے ہیں تو ان میں جائز ہوگی)۔

امام ابو یوسفؒ اور امام احمدؒ کا قول یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں بیچ جائز ہے (یعنی خواہ سب پیانوں کا نام لے یا نہ لے)۔

اگر کوئی بکریوں کا ریوڑ اس حساب سے بیچے کہ ایک بکری ایک درہم کی ہے تو یہ بیچ سب بکریوں میں فاسد ہوگی (اسی پر فتویٰ ہے) اور اسی طرح اگر کسی نے اس طرح کپڑا بچا ہو

کرتی تزیانیک درہم کا ہے اور سب گزروں کا نام نہ لیا (تو یہ بیچ بھی درست نہ ہوئی)

اگر کسی نے بازار کا ذخیرہ خریدا اس شرط پر کہ سو بیاناے سود درہم کے ہیں۔ پھر بازار (کو نہ پو تو) اس سے کم نکلا۔ تو خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے اس موجودہ بازار کو اسی کے حصہ کی قیمت اسے کر لے لے اور چاہے بیچ کو بیچ کر دے۔

فائدہ: مثلاً سو بیاناے بازار گھبرا تھا اور اسی بیاناے نکلا تو اب خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے وہی درہم دے۔ اس ان اسی بیاناوں کو لے لے اور چاہے پھر دے۔

ترجمہ: اور اگر اس سے زیادہ بیاناے نکل آئیں تو وہ زیادہ بیچنے والے کے ہیں اور اگر کسی نے کوئی کپڑا خریدا اس شرط پر کہ اس گز کپڑا اس درہم کا ہے یا زمین خریدی اس شرط پر کہ سو گز سود درہم کی ہے پھر وہ کپڑا یا وہ زمین اس سے کم نکلی تو خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے پوری قیمت کے عوض میں اسے لے لے اور چاہے پھر دے اور اگر جتنے گزوں کا نام لیا تھا اس سے زیادہ نکل آئے تو وہ خریدنے والے کے ہیں بیچنے والے کو کچھ اختیار نہیں ہے۔

اگر بیچنے والے نے یہ کہا تھا کہ میں تمہارے ہاتھ اس کپڑے کو اس شرط پر بیچتا ہوں کہ یہ سو گز سود درہم کا ہے۔ فی گز ایک درہم کو پھر وہ کپڑا اس سے کم نکلا تو خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے اس کے حصہ کی قیمت دے کر اسے لے لے اور چاہے اسے چھوڑ دے اور اگر زیادہ نکل آیا ہے تب بھی خریدنے والے کو اختیار ہے چاہے سارے کوئی گز ایک درہم کے حساب سے لے لے اور چاہے بیچ کر دے۔

اگر بیچنے والے نے یہ کہا کہ یہ کچھ تمہارے ہاتھ اس شرط پر بیچتا ہوں کہ اس میں دس کپڑے سود درہم کے ہیں۔ مگر کپڑا اس درہم کا ہے پس اگر خریدنے والا اس سے کم پائے تو وہی حصہ میں بیچ ہو جائے گی اور اگر دس کپڑوں سے زیادہ پائے تو بیچ فاسد ہے۔ اور اگر کوئی شخص مکان بیچے تو اس کی دیواریں اور چھت بیچ میں داخل ہوں گی اور اگر چہ اس کا نام نہ لے اور اگر کسی نے زمین بیچی تو جس قدر کھجوروں وغیرہ کے درخت اس میں ہوں گے وہ سب بیچ میں داخل ہوں گے۔

فائدہ: وہ درخت بڑے ہوں یا چھوٹے ہوں۔ پھلدار ہوں یا بے پھل ہوں صحیح مذہب میں ہے۔ اسی طرح خیر یا شر میں ہے۔

ترجمہ: اور زمین کے بیج کرنے میں بھٹی بیج میں نہ آنے کی۔ ہا۔ اگر اس کا نام لے اور اگر کسی نے سمجھ کر درخت یا پھلدار درخت بیٹے تو وہ چھل بیٹے والے کا ہو گا۔ ہاں اگر خریدنے والا شرط کر لے کہ میں بھی میرا ہی ہے اور بیج (کے ہونے کی صورت میں بیج) سے کہا جائے گا، اس میں کو توڑنے اور بیج کے خریدنے والے کے سپرد کر۔

اگر کسی نے بیجا چھل بچہ جو کھانے کے قابل نہ ہو تو یہ ہو گئی تو یہ بیج جائز ہے ورنہ خریدنے والے پر واجب ہے کہ اس چھل کو آبی ہشت توڑے اور اگر وہ خوشی میں رہنے اپنے کی شرط لیں تو یہ بیج فاسد ہو گئی اور چھل کو اس طرح بیجا جائز نہیں ہے کہ چند یہ چھل اپنے لیے مستعمل کرے۔

فائدہ: یعنی اس طرح کہ اسے کہ ان درختوں پر جو بیج زمین پر جس قدر چھل ہے ان میں سے چار سو مرتب وہ میں نہیں بیجا تو یہ بیج جائز نہ ہوگی۔

ترجمہ: اور یہی وہ اس کی ہلوں میں اور بالکے واس کی چھلوں میں بیج نہ کرے۔ اور اگر کسی نے مکان بیج کیا تو اس کے قصص کی کھجیاں بھی بیج میں اٹھ ہوں گی اور ٹاپنے والے اور روپیہ پر کھنے والے کی حد ورنہ بیج کے ذمہ سے اور قیمت چاہئے والے کی مزدوری مشتری کے ذمہ۔

فائدہ: آن کل لغوی اس پر ہے ٹاپنے والے کی مزدوری بیج کے ذمہ ہے اور روپیہ پر کھنے والے کی مشتری کے ذمہ۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے کسی قیمت پر کچھ اسباب بیج تو قول مشتری سے کہا جائے گا کہ قیمت ادا کر۔ جب وہ قیمت ادا کر دے گا تو اس بیج سے کہا جائے گا کہ بیج مشتری کے سپرد کر اور اگر کسی نے کچھ اسباب اسباب کے عوض بیج۔ یا قیمت قیمت کے عوض بیج (یعنی چاندی سونے کے عوض بیج یا سونا چاندی کے عوض بیج) تو دونوں سے کہا جائے گا کہ دونوں ساتھ ساتھ دیں۔ (یعنی ہاتھوں ہاتھ لے دے لیں)

باب خيار الشرط

سودا قبول کرنے نہ کرنے کا بیان

ترجمہ: بیع میں بائع اور مشتری دونوں کے لیے خيار شرط جائز ہے اور دونوں کو تمین دینا یا اس سے کم اختیار ہوتا ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے زیادہ جائز نہیں ہے۔
امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ جب کوئی مدت مقرر کر لے تو اس سے زیادہ بھی جائز ہے۔

ترجمہ: بائع کا خيار بیع کو اس کی ملک سے نکلنے سے روک دیتا ہے۔
خلافا: یعنی اگر عہد میں بائع حق کو خيار ہے تو اس صورت میں بیع کرنے کے بعد بیع اس کی ملک سے نہیں نکلتی۔

ترجمہ: یہی اگر مشتری نے بیع پر قبضہ کر لیا تھا اور خيار کی مدت میں بیع اس کے ہاتھ سے ہلاک ہو گئی تو مشتری اس کی قیمت کا ضامن ہوگا۔

خلافا: یعنی جب کہ وہ بیع شکن نہ ہو اور اگر شکن ہوگی تو مشتری پر اس کی مثل دینا واجب ہوگا۔
ترجمہ: اور مشتری کا خيار بیع کو بائع کی ملک سے نہیں روکتا۔ لیکن امام ابو حنیفہ کے نزدیک مشتری بھی اس کا مالک نہیں ہوتا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ مشتری مالک ہو جاتا ہے پس اگر وہ چیز (جس میں مشتری کا خيار تھا) مشتری کے ہاتھ سے جلتی رہی تو مشتری کو اس کا ضمان دینا پڑے گا۔ اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اس چیز میں کوئی عیب نکل آئے۔

خلافا: ضمان دامن کو کہتے ہیں جو کسی چیز کے عوض آپس میں غمہر جائیں خواہ وہ چیز اس کے ہو یا نہ ہو۔ اور قیمت اسے کہتے ہیں جو بازار کے نرخ وغیرہ سے اس کے دام ٹھیکہ۔

ترجمہ: اور جو شخص اپنے لیے خيار شرط کرے تو اسے اختیار ہے کہ خيار کی مدت میں چاہے اس چیز کو روک لے اور چاہے بھیر دے۔ لیکن اگر روکے تو یہ بلا موجودگی بائع جائز ہے۔ اور اگر

بھیرے تو اس کے وجود ہوئے بغیر پھیرنا جائز نہیں ہے (اسی پر توفیٰ ہے)
اگر جس کے لیے خیارتہ وہ مر گیا تو خیارتہ باطل ہو گیا۔ وہ دائروں کی طرف منظر نہ ہو
گا۔ اگر کسی نے ایک غلام کو اس شرع پر بیچ کیا کہ یہ روٹی پانی جانتا ہے۔ کاتب ہے۔ پھر اس
کے خلاف نکلا تو شرعی کو اختیار ہے چاہے پوری قیمت دے کر لے لے اور چاہے نہ لے۔

باب خیارتہ الرویۃ

سودے کو دیکھنے کے اختیار کا بیان

بشریختہ: اگر کسی نے بغیر دیکھے کوئی چیز خرید لی تو یہ بیع جائز ہے اور اسے اختیار ہے کہ جس
وقت دیکھے پو ہے (پوری قیمت میں) اسے لے اور پو ہے پھر دے۔ اور اگر کسی نے اپنی
کوئی چیز بیرو دیکھے فروخت کر دی تو اسے اختیار نہیں رہتا۔
فائدہ: اس کے مثال یہ ہے مثلاً کسی کو درٹ میں کوئی چیز ملانچی اور اس نے اسے دیکھے ہی
فروخت کر دی ایسی صورتیں اکثر پیش آتی ہیں۔

بشریختہ: اور اگر کسی نے آج کے دیکھ کو وہ پر سے دیکھ لیا تھا (یعنی اندر ہوا تھا) لی کر نہیں دیکھا
تھا (یا لپٹے ہوئے کپڑے کو) پر سے دیکھ لے تھا یا لٹھڑی کے منہ کو دیکھ لیا تھا۔ پو چو پائے کی
اگازی اور پھانسی کو دیکھ لیا تھا (اور پھر خرید لیا) تو اسے اختیار نہ رہے گا۔

فائدہ: اس کی اصل وجہ یہ ہے کہ بیع میں ساری بیع کو دیکھنا شرط نہیں ہے۔ کیونکہ یہ دستور امر
ہے اس لیے فقط اتنا دیکھ لینا کافی ہے جو مقصود کا علم ہو جانے پر دلالت کرے۔

بشریختہ: اور اگر کسی نے مکان کا محسوس دیکھ کر اسے خرید لیا تھا تو اسے بھی اختیار نہیں رہتا اگرچہ
اس کے کمرے (والغیر) نہ دیکھے ہوں اور اندر سے کی خرید و فروخت چلتی رہے اور وہ باب
خریدے گا اسے اختیار ہوگا اور بیع کو جھو (کر دیکھ) نے سے اس کا اختیار ساقط نہ جائے گا۔
جس وقت کہ وہ ایسی چیز ہو جو چھو نے سے معلوم ہو جاتی ہو اور جو سوتھنے سے معلوم ہوگی اس
میں اختیار سوتھنے سے ساقط ہو جائے گا اور جو چھنے کی ہوگی اس میں چھنے سے ساقط ہو جائے گا

اور اگر اس نے زمین خریدی ہے تو جب تک زمین کی حالت اس سے یوں نہ کر دی جائے گی اس کا اختیار موقوف نہ ہوگا۔

اگر کوئی کسی کی چیز کو بغیر اس کی اجازت کے بیچ کر دے تو مالک کو اختیار ہے کہ چاہے بیچ کر رکھے اور چاہے نہ رکھے اور اس کی اجازت دینی اس وقت ہے کہ وہ بیچ اور لینے دینے والے قیوں موجود ہوں۔

اگر (دو چیزیں رکھے تھے اور) کسی نے ایک کو دیکھ کر دونوں خرید لیے۔ پھر دوسرے کو دیکھا تو اسے دونوں کو لوٹا دینا جائز ہے اور اگر کسی کو دیکھنے کا اختیار تھا اور وہ سر گیا تو اس کا اختیار باطل ہو گیا۔

واللہ اعلم: یعنی اختیار باطل ہو کر بیچ پوری ہو گئی اور فیہ شرط کی طرح یہ بھی درج کی طرف منتقل نہ ہوگا۔

ترجمہ: اگر کسی نے کوئی چیز دیکھی تھی اور وہ مدت کے بعد خریدی تو اگر وہ اسی حالت پر ہے جس حالت میں اس نے دیکھی تھی تو اسے کچھ اختیار نہیں ہے اور اگر اس میں کچھ فرق آیا گیا ہے تو اسے اختیار ہے چاہے رکھے چاہے نہ رکھے۔

باب خيار العيب

عيب کے سبب سے واپس کرنے کا بیان

ترجمہ: اگر مشتری کو بیچ ہو جائے کے بعد جمع میں کوئی عیب معلوم ہو تو اسے اختیار ہے چاہے قیمت کے عوض اسے لے لے اور چاہے پھیر دے اور یہ اس کے لیے جائز نہیں ہے کہ بیچ کر رکھ لے اور عیب کے نقصان کا طالب ہو۔

سودا گروں کے نزدیک جس سے قیمت میں کمی آ جائے وہی عیب ہے اور غلام کا بھاگنا اور بچھپنے میں پھولنے پر پیٹاب کرنا اور چھری کرتا عیب ہے جب تک کہ وہ بالغ نہ ہوں۔ یہاں تک کہ بالغ ہونے کے بعد (بائع کے ہاں) وہ بھر جود نہ کریں۔

فتاویٰ : یعنی اگر کسی غلام کے اندر بچپن میں یہ چیزیں پائی جاتی تھیں اور اب ہاتھ دھوئے کے بعد ہاتھ کے یہاں یہ چیزیں نہ رہیں تو اگر بیچ دوسرے کے بعد مشتری کے ہاں جا کر پھر موجود جائیں تو انھیں حادث عیب شمار کریں گے تو یہ عیب مشتری عیالے ہاں پیدا ہو رہا ہے۔ قدیمی نہیں ہے۔ لہذا مشتری کو ایسے غلام کو بھرتے کا اختیار نہ ہوگا اور اگر بائع دوسرے کے بعد بھی بائع کے یہاں ان چیزوں کا ظہور ہوا ہے تو ان کو قدیمی عیب شمار کریں گے۔

ترجمہ : اگر گندہ دہن اور گندہ بغل لوندی میں ہونے عیب ہے اور غلام میں عیب نہیں ہے۔ مگر یہ کہ کسی بیماری سے ہو (تو غلام میں بھی عیب شمار ہوگا) اور زنا ہونے لوندی میں عیب ہے اور غلام میں عیب نہیں ہے۔

فتاویٰ : مگر یہ کہ غلام کی عدت غی زمانہ ہو جائے ورنہ عدت سے مراد یہ ہے کہ دو عورتوں سے زیادہ زنا کرے۔ کیونکہ عورتوں کے پیچھے پھرنے سے ضرور خدمت گزاروں میں قصور آئے گا اس لیے یہ عیب شمار ہوگا۔

ترجمہ : اور اگر مشتری کے ہاں کوئی عیب پیدا ہو گیا پھر اسے (وہ نہیں) ایک اپنا عیب معلوم ہو اور بائع کے ہاں بھی تھا تو مشتری کو اختیار ہے کہ عیب کیا کی کو اس سے واپس لے لے اور بیچ کو نہ بھرتے۔ اس اگر بائع بدو بیچ کے عیب دار ہونے کے استہانے پر رضی ہو۔

اگر مشتری نے چیز کو مٹا کر یا وری لیا ہے یا رنگ دیا ہے یا ستھوٹھا اور (اس میں) کچھ دغیر ملا لیا ہے اور اس کے بعد اس میں است عیب معلوم ہو تو مشتری اس عیب کا نقصان بائع سے لے لے۔ اور بائع کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس چیز کو نبھید واپس لے لے۔

اگر کسی نے ایک غلام خریدنا تھا پھر اسے آزاد کر دیا۔ یا وہ اس کے پاس آ کر مر گیا پھر مشتری کو اس کوئی عیب معلوم ہو تو مشتری اس عیب کا نقصان بائع سے لے لے۔ اور اگر غلام (یعنی بیچ) کو نوہ مشتری نے، رو دیا ہو یا (بیچ) کھانا تھا اور وہ مشتری نے کھا لیا پھر اسے اس کا کوئی عیب معلوم ہو تو امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق یہ مشتری کا عیب تھا اور اس سے لے سکتا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اس عیب کا نقصان بائع سے لے لے۔

فتاویٰ : لہذا یہ میں لکھا ہے کہ اس مسئلہ میں فتویٰ صاحبینا کے قول پر ہے اور اگر کسی نے کوئی

کھانے کی چنی خریدی اور اس میں سے کچھ کھالی کچھ رکھ لی پھر اس میں کوئی ایسا عیب معلوم ہوا جو بائع کے گھر کا تھا تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک نہ بیچی ہوئی کو بخر کھا سکتا ہے اور نہ اس عیب کا نقصان لے سکتا ہے۔

ما حین کا قول یہ ہے کہ جو بیچی ہوئی ہے یا تو اسے واپس کر دے یا عیب کا نقصان لے لے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے ایک غلام خرید لیا اور خریدنے والے نے اور کسی کے ہاتھ بچ دیا۔ پھر وہ کسی عیب کی وجہ سے اس کے پاس واپس آیا تو اگر اس پہلے خریدنے والے نے اس غلام کو قاضی کے حکم سے قبول کیا تھا تو اس کے لیے جائز ہے کہ یہ اپنے بائع کو بھیر دے اور اگر بدون حکم قاضی کے لیے یا تھا تو اب اپنے پیسے بائع کو نہیں بھیر سکتا اور اگر کسی نے غلام (وغیرہ) خرید لیا اور بائع نے ہر عیب سے بری الذمہ ہونے کی شرط کر لی (یعنی یہ کہہ دیا کہ اب اس میں خواہ کوئی عیب ہو میں واپس نہ کروں گا) تو آپ کسی عیب کی وجہ سے مشتری کو اس کے واپس کرنے کا اختیار نہیں ہے اگرچہ سب چیزیں کا نام نہ لیا ہو۔ اور نہ انھیں شمار کر کے کہا ہو۔

باب البیع الفاسد

بیع کی ناجائز صورتوں کا بیان

ترجمہ: جس وقت بیع اور قیمت میں سے ایک یا دونوں حرام چیزوں میں سے ہوں (اور ان کی حرمت فواحش سے ہو یا اجناس سے) تو یہ بیع فاسد (یعنی باطل) ہے جیسے مراد کو یا خون کو یا شراب کو یا سور کو بیچنا۔ اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ جب بیع ملکیت میں نہ ہو جیسے آزاد آدمی کو بیچ دینا اور ام ولد اور عہدہ دار اور مکاتب کی بیع فاسد ہے۔

خاندنہ: ام ولد اس کو بڑی کو کہتے ہیں جس کے اپنے آقا سے اولاد ہو جائے۔

مرد و غلام ہے جس سے آقا کہہ دے کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہو۔

مکاتب وہ غلام ہے جو آقا سے اپنی قیمت اپنے ذمہ لے لے۔ اور یہاں بیع فاسد ہونے سے

مراء بیج کا بھل ہونا ہے۔ کیونکہ یہ لونڈی اور دونوں قسم کے غلام آزاد ہو جانے کے مستحق ہو جاتے ہیں۔ لہذا ان کا بیچنا جائز نہیں ہے۔

بیچنے والا: بھلی شکار کرنے سے پہلے دریاحی میں بیج دینا جائز نہیں ہے۔ اور نہ پر مڑے کو بھا میں بیج دینا چاہئے۔ اور نہ حمل کو بیچ میں بیج دینا جائز ہے اور نہ تاج (یعنی حمل کا حمل) بیچنا جائز ہے اور نہ اون کو بکری وغیرہ کی بیچ پر (یعنی کھڑے سے پہلے) بیچنا جائز ہے اور نہ انھوں میں دو روہ کو بیچنا جائز ہے اور نہ کپڑے میں سے (جو بناوٹ میں مقف ہوں) ایک گز۔ اور نہ چھت میں سے ایک کڑی بیچنا جائز ہے اور نہ ضرپہ القاض (یعنی جال کی میٹک) کا بیچنا جائز ہے۔

خاتلہ: ضرپہ القاض اسے کہتے ہیں جو ایک دفعہ دریا میں جال ڈالنے سے کچھ شکار وغیرہ آجائے اور چونکہ بیج مجہول ہے۔ یعنی یہ معلوم نہیں ہے کہ اب جال میں کیا آجائے گا۔ اس لیے یہ بیج ناجائز ہے کیونکہ ہذا اوقات ایسا بھی ہو جاتا ہے کہ کچھ بھی نہیں آتا۔ اسی طرح ہدایہ کی شرح کتاب میں ہے۔

بیچنے والا: اور نہ بیج حربہ جائز ہے اور بیج حزنہ اسے کہتے ہیں کہ لوٹے ہوئے بھل سے ادا وہ کر کے درست ہو گئے ہوئے بھل کو بیچ دینا اور نہ بیج بالقاد حمر اور نہ بیج ملامہ جائز ہے۔

خاتلہ: بیج بالقاد حمر اسے کہتے ہیں کہ بائع اور مشتری نے ایک چیز کا خرغ نمبر لیا۔ پھر مشتری نے بیج پر کچھ پھر وغیرہ ڈال دیا تو یہ بیج مشتری کی ہو گئی خواہ اس وقت اور اس کے دینے سے بائع راض ہو یا نہ ہو اور اگر مشتری نے بیج کو ہاتھ لگا دیا تو اسے بیج ملامہ کہتے ہیں۔ اس قسم کی بیج زمانہ جاہلیت کے لوگ کیا کرتے تھے۔ اب اس طرح سے بیج کرنا جائز نہیں ہے۔

بیچنے والا: اور نہ دو کپڑوں میں سے ایک کو پانچ بیچنا جائز ہے۔

خاتلہ: مثلاً بائع کے پاس دو کپڑے ہیں اور وہ کہے ان میں سے میں نے ایک بیچ دیا تو یہ بیج جائز نہیں ہے۔ جب تک کہ اس کو یقین نہ کر دے۔ چونکہ کپڑے مختلف ہوتے ہیں اس لیے ایسی بیج سے بھگڑا ہو گا۔

: اور اگر کسی نے ایک غلام اس شرط پر بیچا کہ مشتری اسے (خرید کر) آزاد کر دے یا

ہر کر دے یا مسکب کر دے یا نوٹری کو اس شرط پر بیچا کہ اسے ام والد کرے تو یہ بیع فاسد ہے۔

فائدہ: کیونکہ یہ بیع مع شرط ہے اور نبی ﷺ نے بیع مع شرط سے منع فرمایا ہے (جو ہر د)

ترجمہ: اور اسی طرح اگر کسی نے ایک غلام کو اس شرط پر بیچا کہ ابھی ایک مہینہ اس سے خدمت لے گا یا مکان بیچا اس شرط پر کہ اتنی مدت تک بائع اس میں رہے گا یا اس شرط پر کہ مشتری بائع کو ایک ورہم قرض دے دے یا اس شرط پر کہ مشتری ہتھ تھو دے دے (اس میں سے ہر قضاہ سدا ہے)

اگر کسی نے ایک لونڈی یا ایک چوپایہ بیچا اور اس کا حاصل مستحق کر لیا تو یہ بیع بھی فاسد ہے۔ اگر کسی نے ایک کبوتر اس شرط پر خریدا کہ بائع اسے کترے اور دسی اس کا کرتا یا قبایہ دے یا جوتے کا چر یا خرید اس شرط پر کہ بائع اسے سے یا اس میں سرکائے تو یہ بیع بھی فاسد ہے۔

اگر کسی نے کوئی چیز اس شرط پر خریدی کہ اس کی قیمت نوروز کے دن دوں گا یا مہرجان میں دوں گا یا انصاری کے روز سے کے دن دوں گا۔ یا یہودیوں کی عید کے دن تو اگر بائع اور مشتری ان نوروز وغیرہ کو جانتے ہیں تو یہ بیع جائز ہے ورنہ یہ بیع فاسد ہے۔ اور اگر مشتری نے یہ شرط کی کہ گھوڑے یا گائے یا انگوڑا ترے یا حاجیوں کے آنے کے وقت روپیہ ادا کروں گا تو یہ بیع بھی جائز نہیں ہے اور اگر وہ گھوڑے یا گائے اور حاجیوں کے آنے سے پہلے بائع اور مشتری دونوں اس مدت کے ساتھ کرنے پر رضامند ہو گئے تو یہ جائز ہو جائے گی۔

بیع فاسد کا حکم: جب بیع فاسد میں مشتری نے بائع کی اجازت سے بیع پر قبضہ کر لیا اور مصلحتیں میں سے (یعنی بیع اور قیمت میں سے) ہر وہ مال تھا تو مشتری بیع کا مالک ہو جائے گا اور اس کی قیمت اسے دینی لازم ہوگی اور ان دونوں میں سے ہر ایک کو اس کے فتح کر دینے کا اختیار ہے پھر اگر مشتری نے اس بیع کو بیچ دیا تو اس کی بیع جائز ہو جائے گی۔

اگر کسی نے آزاد کو اور غلام کو یا ذبح کی ہوئی اور مری ہوئی بکری کو استھانچ دیا تو یہ بیع دونوں چیزوں میں باطل ہے اور اگر کسی نے ایک غلام اور ایک مدہ کو یا اپنے اور دوسرے کے غلام کو مانا کے بیچ دیا تو غلام کی اسی کے مدہ کی قیمت سے بیع ہو جائے گی۔

فائدہ: اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں۔

ایک تو یہ ہے کہ مثلاً بائع نے غلام اور مد برو بیع تو لیا کر کر دیا تھا۔ لیکن دونوں کی قیمتیں سمجھدہ طبعہ سمجھن کر دی تھیں۔ یعنی یہ کہہ دیا تھا کہ غلام سو روپے کا ہے اور مد برو پچاس روپیہ کا ہے۔ یہ صورت تو بلا غفاق جائز ہے کہ غلام سو روپیہ میں بیع ہو جائے گا اور مد برو نہ ہوگا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ مثلاً بائع یہ کہہ دے کہ میں نے ان دونوں کو سو روپیہ میں فروخت کیا اور یہ نہیں سمجھن کیا کہ اس کی یہ قیمت ہے اور اس کی یہ ہے تو یہ صورت بلا غفاق ناجائز ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ بائع اس طرح کہے کہ ان دونوں کو سو روپیہ پر میں نے فروخت کر دیا۔ لیکن ہر ایک کو پچاس روپیہ صورت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ناجائز ہے۔

صافیت کا قول یہ ہے کہ غلام میں جائز ہوگی اور مد برو غیر اس میں جائز نہ ہوگی۔ اگر کسی نے دوسرے کی چیز کو بغیر اس کی اجازت کے بیچ دیا تو یہ بیع جمل مالک کی اجازت پر موقوف رہتی ہے اگر اس نے اجازت دے دی تو بیع جائز ہے ورنہ ناجائز۔

بیع مکروہ کی صورتیں: ﴿بیع مکروہ﴾ اور بلا ارادۂ خرید کے کسی چیز کی قیمت بڑھانے اور دوسرے کو بھاؤ کرتے ہوئے بھاؤ کرنے اور نرزاں مال خریدنے کے لیے (باہر جا کر) سودا گروں سے مل جانے اور دہقانوں کا مال شہری کے ہاتھ فروخت کرنے اور جمعہ کی اذان کے وقت بیچ کرنے سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے اور یہ سب صورتیں مکروہ ہیں اور ان سے بیع فاسد نہیں ہوتی۔

فائدہ: بیع فاسد نہ ہونے سے یہ مراد ہے کہ ان کی اصل قیمت یعنی جو بازار میں عام طور پر اٹھتی ہو مشتری کے ذمہ لازم ہو جاتی ہے اور قبضہ کرنے سے پہلے وہ اس چیز کا مالک ہو جاتا ہے۔ ﴿بیع مکروہ﴾ اور اگر کوئی پھوٹے پھوٹے دو غلاموں کا مالک ہو گیا۔ یعنی نہ وہ خریدے ہو یا وراثت وغیرہ کے ذریعہ سے آگئے ہوں۔ اور وہ دونوں آپس میں بہت ہی قریب کے رشتہ دار ہیں تو ان میں جدائی نہ کرے (یعنی اس طرح کہ ایک کو خود رکھ لے اور دوسرے کو بیچ دے۔ یا دونوں کو دو آدمیوں کے ہاتھ بیچ دے)۔

یہی ظہر اس صورت میں ہے کہ ایک بڑا ابو اور دوسرا چھوٹا ہو۔ پس اگر ان میں جدائی کر دے تو ٹکروہ ہے اور بیع ہو جائے گی۔ اور اگر دونوں بڑے ہیں تو جدائی کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

باب الاقالہ

سودا واپس کرنے کا بیان

قالنا: اقامہ کے لہوی معنی پہلے قول کو خط کر دینے کے ہیں اور شریعت میں اقالہ بیع کو توڑنے یعنی بیع اور قیمت کے واپس کر دینے کو کہتے ہیں۔
جنہیں بیع میں بائع اور مشتری دونوں کو پہلی قیمت کے ساتھ اقالہ کرنا جائز ہے اور اگر کسی نے پہلی قیمت سے زیادہ دیا کسی کی شرط کی تو یہ شرط باطل ہے اور بیع پہلی قیمت کے ساتھ واپس کر دیا جائے گی۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک اقامہ ان بائع اور مشتری کے حق میں بیع کو توڑنا ہے۔ ورنہ کے سودا میں سے کے حق میں بیع جدید ہے۔

قالنا: اس بیع کے جدید ہونے کا تجویز ایسی صورت میں ظاہر ہوتا ہے۔ مثلاً ایک شخص نے اپنی کوئی چیز دوسرے کو بیع کر دی اور جس کو بیع کی تھی پھر اس نے وہ فروخت کر دی تو بیع کرنے والے کو جو اپنی چیز پھر لینے کا حق حاصل تھا وہ اس بیع سے جاتا رہے گا۔ اب اگر یہ بائع اور مشتری اقالہ کر میں تو بیع کرنے والا اپنی وہی ہوئی چیز کو نہیں پھر سکتا۔ کیونکہ اقالہ تیسرے کے حق میں بیع جدید ہے۔ گویا اس بیع کرنے والے کے اعتبار سے تو اب اس چیز کو بائع نے مشتری سے خریدا ہے۔ لہذا اب اس چیز سے اسے کوئی واسطہ نہیں ہے۔

فہنہذا: اور قیمت کا تلف ہونا اقالہ کے مہجے ہونے کو نہیں روکتا۔ پس بیع کا تلف ہونا اس کی صحت کو روک دیتا ہے (یعنی پھر اقالہ نہیں ہو سکتا) اور اگر بیع کا کچھ حصہ تلف ہو گیا ہے تو باقی بیع میں اقالہ کر لینا جائز ہے۔

باب المراجعة و التولية

بیع مرابحہ اور تولیہ کا بیان

ترجمہ: پہلی خرید پر کچھ نفع زیادہ کر کے کسی چیز کو بیچنے کا نام مرابحہ ہے اور پہلی خرید پر بلا نفع کے کسی چیز کو بیچنے کا نام تولیہ ہے۔

فائدہ: غلامریہ ہے کہ نفع سے بیچنے کو مرابحہ کہتے ہیں اور بے نفع بیچنے کو تولیہ۔

ترجمہ: اور مرابحہ اور تولیہ اسی وقت درست ہوتی ہے کہ اس کا عوض مثل چیزوں میں سے ہو۔

فائدہ: یعنی ایسی چیز ہو کہ اس کے تلف ہو جانے سے وہی شی چیز دینی پڑے جیسے روپیہ وغیرہ اور وہ چیزیں جو ناپ سے یا قول سے فروخت ہوتی ہیں۔

ترجمہ: اور دھوئی اور دگر بڑ اور کش ہونا کاڑھنے والے اور غلاموں کی مزدوری کو اصل میں معاویہ جائز ہے اور یہ کہے کہ یہ چیز بکھے اسے میں پڑی ہے اور یہ نہ کہے کہ اسے میں میں نے خریدی ہے۔

فائدہ: مثلاً کسی نے ایک تھان کپڑے کا خریدا لیا پانچ روپیہ میں اور ایک روپیہ اس کی اطلاق یا دگرائی وغیرہ میں دیا تو سب یہ اسے مرابحہ یا تولیہ کے طور پر فروخت کرے تو یہ کہے کہ یہ تھان مجھے چھ روپے میں پڑا ہے یہ نہ کہے کہ میں نے چھ روپیہ میں خریدا ہے۔

ترجمہ: پس مرابحہ میں مشتری کو کچھ خیانت معلوم ہوئی تو وہ مابوضیفہ کے نزدیک اسے اختیار ہے چاہے اس چیز کو کل زینت کے عوض لے لے اور چاہے واپس کر دے اور اگر تولیہ میں خیانت معلوم ہوئی ہے تو خیانت کی مقدار قیمت کم کر دے۔

امام ابو جعفر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (مرابحہ اور تولیہ) دونوں میں کم کر دے۔

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قیمت کسی میں کم نہ کرے۔ لیکن اسے اختیار دونوں

میں ہے (کہ چاہے پوری قیمت سے لے لے اور چاہے نہ لے)۔

اگر کسی نے کوئی منقولہ چیز خریدی تو اس پر اسے اپنا قبضہ کرنے سے پہلے چٹا جائز نہیں ہے۔

فائدہ: بیع دو قسم کی ہوتی ہے ایک منقولہ جیسے چوپایہ غلہ اور کپڑے وغیرہ۔ اور دوسری غیر منقولہ جیسے زمین اور مکانات وغیرہ۔

ترتیب: اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف جبرائیلہ کے نزدیک زمین کو قبضہ کرنے سے پہلے بیع کر دینا جائز ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا بیع کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

اگر کسی نے کوئی بیہودہ چیز یا بے سے اور وزن سے کچنے والی وزن لڑا کے خریدی اور پھر خود بھی اس کو بائع لی یا قول لیا۔ پھر اس کو وزن سے یا بائع سے بیع دی تو اب اس دوسرے مشتری کو بغیر بائع یا قولے اس چیز کا بیچنا یا کھانا جائز نہیں ہے اور قبضہ کرنے سے پہلے تم میں تصرف کرنا جائز ہے۔

فائدہ: یعنی اس طرح کہ اگر مشتری کو تم میں درہم دینا تھا اور بائع نے ابھی ان پر قبضہ نہیں کیا تھا تو بائع کو اختیار ہے کہ ان درہموں کی جگہ کوئی کپڑا وغیرہ لے لے۔

ترتیب: اور مشتری کے لیے جائز ہے کہ بائع کے واسطے کچھ قیمت میں بڑھا دے۔ مثلاً کوئی چیز دو روپیہ میں ٹھہر گئی تھی تو مشتری کے ذمہ تو اصل میں دو ہی روپیہ ہیں۔ لیکن اگر مشتری بائع کی رعایت سے دو کی جگہ تین دے دے تو یہ بھی جائز ہے۔

ترتیب: اور بائع کو بھی میں مشتری کے لیے کچھ بڑھا دینا جائز ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ (بائع) قیمت میں کمی کر دے اور سب کے ساتھ امتحان فی تصحیح ہو جاتا ہے۔

فائدہ: یعنی جو اصلی چیز تم میں سے ساتھ بھی درجہ دہائی گئی ہے اس کے ساتھ بھی نہیں مثلاً بائع کو اختیار ہے کہ جب تک بیع کی اصلی قیمت اور جو مشتری نے اپنی طرف سے بڑھا دی تھی وصول نہ ہو جائے بیع کو نہ دے۔ اور مشتری کو یہ اختیار نہیں ہے کہ نہ ان دے پختے کے بعد اب زیادہ رقم کو نہ دے۔ کیونکہ اب اس رقم میں بھی بائع کا حق اصل بیع کی وجہ سے ثابت ہو گیا ہے اور یہی حکم ان صورت میں ہے کہ مشتری کے لیے بیع میں کچھ بائع نے بڑھا دیا ہے اسے بھی

اس کا تہہ دینا جائز نہیں ہے اور اگر ایسی بی میں اخلاص ہو تو پانچ کو مشتری نے جس قدر دیا ہے سب بھیرا پڑے گا۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے کوئی چیز نقد فروخت کی اور پھر کچھ میعاد متعین کر کے (مشتری کو) مہلت دے دی تو یہ مہلت جائز ہو جائے گی اور بے مہلت میں جب اس کا مالک مہلت دے دے تو وہ مہلت ہو جاتی ہے۔ مگر قرض میں مہلت کر دینا درست نہیں ہے۔

ترجمہ: یہاں درست ہونے نہ ہونے سے یہ مراد ہے کہ مثلاً اگر روپیہ پیسہ قرض دیا ہے اور قرض لینے والا کچھ دنوں کی مہلت سمجھ کر تاہے تو یہ مہلت سمجھ کر تا درست نہیں ہے۔ بلکہ قرض خواہ مہلت کے اعدہ جب چاہے مانگ سکتا ہے۔

اگر کوئی چیز بیچی تھی تو اس کی قیمت مشتری کے امدادین ہے اگر چہ بیع کے وقت نقد یا نقدی سودا ہوا ہو۔ لیکن اگر پانچ نے پھر اسے مہلت دے دی ہے تو یہ مہلت درست ہوگی۔ یعنی اب مہلت کے اعدہ اس سے قیمت طلب نہیں کر سکتا۔

باب الربو

سود کا بیان

ترجمہ: سود حرام ہے۔ ہر چیز میں خواہ کیلی ہو یا دونی (یعنی چاند سے نہپ کر کئے والی ہو یا وزن ہو کر) جس وقت ایک جنس دوسری جنس کے عوض زیادتی کے ساتھ بیچی جائے (برابر ہے کہ کھانے کی ہو یا کھانے کی نہ ہو) اس طے اس میں یا تو کیلی مع جنس ہے اور یا وزن مع جنس ہے۔

ترجمہ: یعنی طے سود ہونے کی یہ ہے کہ دونوں چیزیں کیلی بھی ہوں اور ایک جنس کی ہوں۔ جیسے گہوں کو گہوں سے بچنا یا دونوں وزن سے کئے والی بھی ہوں اور ایک جنس کی ہوں جیسے چاندی سودا وغیرہ یعنی جو چیزیں وزن ہی ہو کر کئی ہیں۔

: جس اگر کوئی کیلی یا دونی چیز اپنی جنس کے ساتھ برابر برابر بیچی جائے تو جائز ہے اور

اگر کسی زیادتی کے ساتھ بیچی جائے تو جائز نہیں ہے۔ (کیونکہ ایک کو زیادہ دینا ہی سود ہے) اور جن چیزوں میں سود ہے ان میں سے محمد کو ردی کے ساتھ بیچنا جائز نہیں ہے۔ مگر اس وقت کہ دونوں برابر ہوں اور جب یہ دونوں وصف یعنی جنس اور قدر ایک نہ ہو تو زیادتی اور اداکار دونوں جائز ہیں۔

فائدہ: قدر ایک نہ ہونے سے یہ مراد ہے کہ دونوں کیلئے ہوں یا دونوں وزنی نہ ہوں بلکہ ایک کیلئے ہو اور دوسری وزنی ہو اس صورت میں ان میں سود کا حکم نہیں رہتا۔

ترجمہ: اور جب یہ دونوں وصف ہوں گے تو زیادتی اور اداکار دونوں حرام ہوں گے اور اگر ان میں سے ایک ہوگا اور دوسرا نہ ہوگا تو زیادتی جائز ہو جائے گی اور اداکار حرام ہوگا۔

فائدہ: مثلاً کسی نے گیسوں کو جو کے ساتھ بیچا کہ اس صورت میں کہ یہ دونوں ہم وصف نہیں ہیں بلکہ فقط ایک وصف ہے کہ دونوں پرانے سے کہتے ہیں۔ اور دوسرا وصف یعنی جنس دونوں کی ایک نہیں ہے۔ یا مثلاً کوئی سونے کو چاندی سے بیچے تو ان دونوں صورتوں میں کی زیادتی سے دینا تو جائز ہوگا کہ جس قول چاندی کا ایک قول سونا ہے۔ یا چندہ میر جو کے دس میر گیسوں دسے مگر اس میں اداکار جائز نہ ہوگا۔

ترجمہ: اور جس غلہ وغیرہ کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمادیا ہو کہ اس میں بطور کھل (یعنی پکانے) کے زیادتی کرنا حرام ہے تو وہ غلہ بیچنے کے لیے کیلی ہے اگرچہ لوگوں نے اس میں کھل کرنا (یعنی پکانا) چھوڑ دیا ہو۔ جیسے گیسوں جو چھوہارے ٹنک اور جس چیز کے متعلق آپ نے یہ فرمادیا ہو کہ اس میں بطور وزن زیادہ حرام ہے تو وہ بیچنے کے لیے وزنی ہے اگرچہ لوگوں نے اس میں وزن کرنا چھوڑ دیا ہو جیسے چاندی سونا۔ اور جس چیز پر کوئی نغمہ نہ ہوگی تو وہ لوگوں کی عادت پر محمول ہوگی۔

فائدہ: عادت پر محمول ہونے سے یہ مراد ہے کہ اگر لوگ اسے باپ کو فروخت کرتے ہوں گے تو اسے کیلی شہد کریں گے لہذا اگر وزن سے فروخت کرتے ہوں گے تو وہ وزنی شمار ہوگی۔

ترجمہ: اور عقد صرف وہ (بیع) ہے جو قیمت کی جنس (یعنی چاندی سونے) پر واقع ہو اس میں دونوں عوض پر اس مجلس میں قبضہ ہو جانا معتبر ہے اور اس کے سوا جن چیزوں میں سود جاری

ہوتا ہے (جیسے کہی اور زنی چیزیں ان میں ضمن کرنا معتبر ہے) اسی مجلس میں (اسی مجلس میں) جانچیں سے قبضہ ہر چنانہ معتبر نہیں ہے اور میوں کو آنے اور ستو کے ساتھ پچنا ہر چنانہ معتبر نہیں ہے اور نہ آنے کو

خاللہ: یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور صاحبین کے نزدیک اس طرح پچنا ہر چنانہ معتبر ہے۔ امام صاحب نے فرمایا یہ ہے کہ ان میں ایک قسم کی پختہ ہوتی ہے یعنی وہ قریب قریب ایک ہی قسم کے ہیں کیونکہ یہ وہ وقت گزرا ہے جس میں ان کو برابر کرنے کا آلہ چنانہ ہے۔ لیکن چنانہ میں آنا اور نہ آنا یہ شور برابر نہیں آتے بلکہ میوں کے دانوں میں غلٹی رہتا ہے اور آنا وغیرہ خوب ہر جاتا ہے اس لیے اگر ایک کیل کو ایک ہی کیل سے پیچے مگر وہ موجود دانوں کی ایک جہی ہوئے کے پھر برابر برابر نہ آنے کی وجہ سے اس طرح پچنا جائز نہیں ہے اسی مرتبہ ہدایہ میں ہے۔

ترجمہ: امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک گوشت کو حیوان کے ساتھ پچنا جائز ہے (اسی پر فتویٰ ہے)

امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ نہیں ہے جب تک کہ اس سے زیادہ گوشت نہ رہ جتنا کہ اس حیوان میں ہے تاکہ گوشت گوشت کے مقابلہ میں ہو جائے اور باقی گوشت خالی وغیرہ کے مقابلہ میں ہو جائے۔

امام ابو حنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک ہر چھوٹوں کو سب کچھ ان کے چھوٹوں سے برابر برابر پچنا جائز ہے اور اسی طرح انہوں کو مٹائی کے ساتھ مگر ترغون کو روغن کے ساتھ اور تلوں کو پیسے تیل کے ساتھ پچنا جائز نہیں ہے جب تک کہ روغن زیتون اور پیسہ تیل اس سے زیادہ نہ ہو کہ جتنا ان موجودہ روغن اور تلوں میں ہے تاکہ تیل تیل کے برابر رہے اور باقی تیل کے بدل میں ہو جائے اور مختلف گوشتوں میں چھل کو بعض کے ساتھ کی زیادتی سے پچنا جائز ہے۔

خاللہ: مختلف گوشتوں سے مراد یہ ہے کہ اونٹ گائے بکری تیلوں کے گوشت ہوں تو ان کو کئی زیادتی سے پیچے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ خلاصہ یہ کہی نے سیر ہر گوشت کو اونٹ کے چار سیر

کوشت سے بیچنا جائز ہے۔

ترجمہ: اور اسی طرح اونٹ گائے اور بکری کے دو حصوں میں بعض کو بعض کے ساتھ کسی زیادتی سے بیچنا جائز ہے اور چھ ہارے اور انگور کے سرکہ کو کسی زیادتی سے بیچنا جائز ہے اور روٹی کو گیموں اور آلے کے ساتھ کسی زیادتی سے بیچنا جائز ہے۔

غلام اور سولی کے درمیان اگر کسی خرید و فروخت میں زیادتی ہو تو ان میں سود نہیں ہوتا اور نہ ذرا عرب میں مسلمان اور حرلی میں ہوتا ہے۔
فتاویٰ: کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

لا دین بین المسلم والمجوسی فی دار الحرب.
 "دار الحرب میں مسلمان اور حرلی میں دین نہیں ہوتا۔"

اگر حرلی دار الحرب سے دار الاسلام میں آ جائے اور اس پر بادشاہ کی طرف سے خراج وغیرہ مقرر ہو جائے تو پھر اس بیع میں بھی سود ہو جاتا ہے اور غلام سولی میں سود نہ ہوتا اس شرط سے ہے کہ غلام اس کی ملک میں ہو ورنہ سود ہو جائے گا۔

باب السِّلَم

بدلتی کا بیان

ترجمہ: بدلتی (بدلتی جس بدلتی) ان چیزوں میں جائز ہے جو ناپ کر یا تول کر یا گنتی کے ساتھ فروخت ہوتی ہیں جن میں کچھ (ایسا زیادہ) تفاوت نہیں ہوتا جیسے اخروٹ اور انگور اور ان چیزوں میں بھی جائز ہے جو گزروں سے ناپ کر بدلتی ہیں (جیسے کپڑا وغیرہ) اور حیوان اور اس کے اعضاء (یعنی سری وغیرہ) میں بدلتی جائز نہیں ہے اور نہ کھالوں میں گنتی کے ساتھ اور نہ سوختہ کے بندھے ہوئے گٹھے اور ڈگھاس کے چم سے میں۔

فتاویٰ: یعنی ان چیزوں کی اس طرح بدلتی جائز نہیں ہے بلکہ وزن کے ساتھ جائز ہے اور اسی پر فحوی ہے۔

ترجمہ: اور بدلتی فقط اسکی چیز میں جائز ہے جو بدلتی کرنے کے وقت سے بدلتی کی مدت گزرنے تک موجود رہے (اسی پر فتویٰ ہے) اور بدلتی بے مہلت جائز و درست نہیں ہے اور نہ بغیر مہلت معلوم کے درست ہے۔

حالات: مہلت معلوم سے مراد یہ ہے کہ اس مہلت کی مدت کے پھینے اور دن خوب صبح ہونے چاہئیں۔ بغیر ان کے صبح کیے بدلتی درست نہیں ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔

ترجمہ: اور بدلتی کسی خاص آدمی کے چاند سے کرنی جائز نہیں ہے اور نہ کسی خاص آدمی کے گز سے اور نہ کسی خاص گاؤں کے غلہ میں اور نہ کسی خاص بھجور کے پھل میں۔

حالات: خاص آدمی کے چاند سے بدلتی نا جائز ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ چاند اور گز وغیرہ ایسے ہوں جن کی مقدار معلوم نہ ہو کیونکہ بعض لوگ ان چیزوں کو کم و زیادہ بھی رکھا کرتے ہیں اور چونکہ بدلتی کے اور موقع کے سپرد کرنے میں ایک عرصہ لگتا ہے اس لیے شاید وہ خاص چاند وغیرہ تلف ہو پھر بھڑکے کی فہمت آئے اور ان کا افسدہ ضرور کی ہے۔ اس کے علاوہ چاند ایسا ہونا چاہیے جو خشک ہونے وغیرہ کی وجہ سے خود بخود چھوٹا ہوتا ہوتا ہو اسی طرح ہدایہ میں ہے۔

ترجمہ: اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک بدلتی بغیر سات شرطوں کے جائز نہیں ہے جو بدلتی کرتے وقت ذکر کر دی جائیں۔

- ① اول جس معلوم ہو (یعنی یہ بیان کر دیا جائے کہ گیسوں میں یا پتے وغیرہ ہیں)
- ② دوسری یہ کہ قسم معلوم ہو (یعنی یہ بیان کر دیا جائے کہ گیسوں وغیرہ صہری زمین کے ہوں گے یا بادانی کے)
- ③ تیسری یہ کہ مفت معلوم ہو (یعنی یہ بیان کر دیا جائے کہ لال گیسوں ہوں گے یا سفید یا نئے یا پرانے)
- ④ چوتھی یہ کہ مقدار معلوم ہو (یعنی یہ بیان کیا جائے کہ اتنے پتے ہوں گے یا اتنے زمین ہوں گے)
- ⑤ پانچویں یہ کہ مدت معلوم ہو (یعنی یہ بیان کر دیا جائے کہ چار مہینے میں یا اتنے دنوں میں

(دیں گے)

⑤ چھنے یہ کہ اصل مال کی مقدار معلوم ہوتی ہے۔ یہ شرط اس صورت میں ہے کہ اصل اس قسم کا ہو کہ اس کی مقدار سے بچے وغیرہ کو تعلق ہوتا ہو جیسے کیلی اور زنی چیزیں۔

⑥ ساتویں شرط یہ ہے کہ بڑی کے ادا کرنے کی جگہ مقرر کر دی جائے یہ شرط اس بڑی کی چیز میں ہے جس کی بار برداری میں کچھ مشتقہ اضافی پڑتی ہو (اسی پر فتویٰ ہے)

امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ جب اصل مال معین ہو تو اس کے نام لینے کی ضرورت نہیں ہے اور نہ بڑی کے ادا کرنے کی جگہ کے نام لینے کی ضرورت ہے بلکہ جہاں بڑی کی ہے وہیں اسے ادا کر دے۔

بڑی اس وقت تک درست نہیں ہوتی کہ بڑی کرنے والا دوسرے سے جدا ہونے سے پہلے اصل مال پر قبضہ نہ کرے اور اس مان میں اور مسلم فید میں (یعنی جس میں بڑی کی ہے) دونوں میں قبضہ کرنے سے پہلے تصرف کرنا جائز نہیں ہے اور مسلم فید میں قبضہ کرنے سے پہلے نہ شرکت جائز ہے اور نہ تولیہ (کیونکہ یہ بھی ایک قسم کا تصرف ہے)

کپڑوں میں بڑی جائز ہے جب کہ ان کی نسبتی چوڑائی اور فصف یا لکھا ہوا بیان کر دیا جائے۔

جو ہرات اور موتیوں میں بڑی جائز نہیں ہے اور کبھی کبھی انگلیوں کے اندر بڑی کرنے میں کچھ حرج نہیں ہے جب کہ اس کا سانچہ مقرر کر دیا جائے۔

بیع مسلم کا ضابطہ ❁ (کلیہ) قاعدہ یہ ہے کہ جن چیزوں کی صفت کو ضبط (اور بیان) کر سکیں اور ان کی مقدار معلوم کر سکیں تو ان میں بڑی جائز ہے اور جن میں یہ دونوں باتیں نہ ہوں ان میں بڑی جائز نہیں ہے۔

کتنے اور چھتے اور درندے کو چھٹانا جائز ہے (یعنی خواہ وہ کھینچے ہوئے ہوں یا نہ ہوں) اور شراب اور سور کی بیع جائز نہیں ہے اور نہ ریٹم کے کینڑوں کی بیع جائز ہے اگر وہ ریٹم کے ساتھ ہوں اور نہ شہد کی کھٹی کی بیع جائز ہے ہاں اگر وہ سو چھتوں کے ہوں اور ذی لوگ خرید و فردخت میں مثل مسلمانوں کے ہیں مگر خاص شراب اور سور کے بارے میں کہ ان کا شراب پر

کوئی معاملہ کرنا ایسا ہے جیسے کوئی مسلمان بکری پر معاملہ کرے۔

حافظ: اس کی وجہ یہ ہے کہ شراب اور سوران کے اعتقادوں میں قیمتی چیزیں ہیں اور ہمیں یہ علم ہے کہ ہم ان کو ان کے اعتقادوں پر رہنے دیں۔

باب الصرف

بیع صرف (یعنی سونے چاندی کی خرید و فروخت) کا بیان

ترجمہ: صرف وہ بیع ہے کہ دونوں عوض (یعنی بیع اور قیمت) اثمان کی جنس سے ہوں۔ پس اگر کسی نے چاندی کو چاندی سے اور سونے کو سونے سے بیچا تو جائز نہیں ہے۔ مگر برابر (برابر) (بیچنا جائز ہے کیونکہ اس میں برابر ہونا شرط ہے) اگرچہ دو دونوں کمرے کھولے ہوئے جس مختلف ہوں اور (بالع و مشتری کے) جدا ہونے سے پہلے دونوں عوضوں پر قبضہ ہوتا (جی) ضروری ہے اور جب کوئی سونے کو چاندی سے بیچے تو اس میں زیادتی ہوتی (یعنی چاندی کا زیادہ ہونا) جائز ہے کیونکہ یہاں دونوں عوضوں کی جنس ایک نہیں ہے اور جانیں سے قبضہ ہونا واجب ہے۔

اگر (بیع) صرف میں دونوں عوضوں میں سے ایک پر قبضہ کرنے سے پہلے بالع و مشتری علیحدہ علیحدہ ہو گئے تو یہ عقد (یعنی معاملہ بیع) باطل ہو جائے گا اور قبضہ کرنے سے پہلے (بیع) صرف کی قیمت میں تصرف کرنا جائز نہیں ہے اور سونے کو چاندی سے الٹوں پر بیچنا جائز ہے۔

حافظ: کیونکہ دونوں کی ایک جنس شرط تہ ہونے کی وجہ سے ان میں برابر ہونا ایک شرط نہیں ہے۔ لیکن اسی مجلس میں قبضہ ہو جانا شرط ہے اسی طرح ہدایہ میں ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے ایک زہر دار کھوار سودہ ہم میں بیچیں اور اس (کے اوپر کا زہر) بیچاں درہم کا ہے اور مشتری نے اس کی قیمت میں بیچاں درہم بالع کو دے دینے تو یہ بیع جائز ہے اور یہ مقبوضہ درہم چاندی کے حصہ میں (یعنی اس زہر کے عوض میں) شمار ہوں گے اگرچہ

(دونوں میں سے) کسی نے اس کو چاہا نہ کیا اور اگر یہ غم، اس صورت میں ہے کہ اگر مشتری نے یہ کہا کہ ان دونوں کی قیمت یہ پچاس درہم لے لو۔ پس اگر دونوں نے (اپنی اپنی چیز پر) قبضہ نہیں کیا۔ یہاں تک کہ دونوں علیحدہ ہو گئے تو یہ بیچ اس زیور میں ناجائز ہوگی اور اگر وہ زیور بلا نقصان کے حوالہ سے علیحدہ ہو سکتا ہے تو گھوڑا کی بیچ ہو جائے گی اور زیور کی نہ ہوگی اور اگر اس زیور کو بلا نقصان گھوڑا سے علیحدہ نہیں کر سکتے تو دونوں کی بیچ ناجائز ہوگی۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے چاندی کا برتن (چاندی یا سونے سے) بیچا اور کچھ قیمت لے لی اور کچھ نہیں۔ پھر دونوں علیحدہ علیحدہ ہو گئے تو جس قدر قیمت بائع نے لے کر اپنے قبضہ میں کر لی ہے اس میں بیع ہو جائے گی اور باقی میں نہ ہوگی۔ اور یہ برتن (بائع و مشتری) دونوں میں مشترک رہے گا۔

اگر (خریدت ہوئے) برتن میں جزوی حصہ کا کوئی مستحق نکل آیا تو مشتری کو اختیار ہے چاہے اس نے حصہ کی قیمت دے کر وہ بھی لے لے اور چاہے وہ (سامانی) واپس کر دے۔

اگر کسی نے چاندی کی ایک ڈھیلی بیچی۔ پھر اس میں کوئی حصہ وار نکل آیا تو مشتری اس کو لے لے جو اس کے حصہ سے بچے اور مشتری کو کچھ اختیار نہیں ہے۔

خلاصہ: مشتری کو اس صورت میں اختیار ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اس ڈھیلی کے ٹکڑے کر لینے میں کوئی حرج نہیں ہے لہذا یہ شرکت جب نہ شمار ہوگی، اختلاف برتن کے کہ اس کے ٹکڑے کرنے میں سخت نقصان جڑتا ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے دو درہم اور ایک اربار کو دو دینار اور ایک درہم سے بیچ دیا تو بیع درست ہے اور ہر ایک جنس کو دوسری جنس کے بدلے میں سمجھ لیا جائے گا۔

خلاصہ: اس بیع کی یہ صورت رکھیں گے کہ ۱۰ درہم ۱۰ دیناروں کے بدلے میں ہیں اور ایک درہم ایک دینار کے بدلے میں ہے۔

ترجمہ: اور اگر کوئی گھوڑا دو درہم کو دس درہم اور ایک دینار سے بیچے تو یہ بھی جائز ہے۔ دس درہم دس دینار کے بدلے میں ہوں گے اور ایک درہم ایک دینار کے بدلے میں دو گھوڑے

درہم اور ایک کھونے درہم کو ایک کمرے درہم اور دو کھونے درہموں سے بیچنا جائز ہے (اور یہی حکم روپیوں میں سمجھ لینا چاہیے) اور اگر درہموں میں چاندی زیادہ ہو (یعنی چاندی کو غلبہ ہو) تو وہ چاندی کے حکم میں ہیں۔

اگر دیناروں میں سونا غالب ہو تو وہ سونے کے حکم میں ہیں۔ پس ان دونوں میں کمی زیادتی کی حرمت دہی مستحکم ہوگی جو کمزروں میں معتبر ہوتی ہے (یعنی انھیں کمی زیادتی سے بیچنا جائز نہ ہوگا) اور اگر ان میں کھٹ غلبہ ہو تو وہ درہم و دینار کے حکم میں نہیں ہیں بلکہ وہ اسباب کے حکم میں ہیں پس جس وقت انھیں ان کی جنس سے زیادتی کے ساتھ فروخت کیا جائے تو وہ بیع جائز ہوگی (مثلاً اسکا بیع جائز نہ ہوگی) اور اگر کسی نے ان کھونے درہموں سے کچھ اسباب خریدا اور (ان پر بائع کا) قبضہ ہونے سے پہلے ان کا بھاؤ گھٹ گیا۔ یعنی لوگوں نے ان کے ساتھ معاملہ کرنا بالکل چھوڑ دیا تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ بیع باطل ہو جائے گی۔

فتاویٰ: امام محمدؒ کے قول کے مطابق بھاؤ گھٹ جانے سے یہ مبرا ہے کہ کسی شہر میں بھی ان کا رواج نہ ہو۔

شیخین کا قول یہ ہے کہ فقط اپنے شہر میں ان کا رواج نہ رہنا اس شہر میں بیع باطل ہونے کے لیے کافی ہے۔ اسی طرح علامہ بیہقیؒ نے لکھا ہے۔

ترجمہ: اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں (کہ یہ بیع بھی جائز ہے اور) مشرق پر ان درہموں کی یہ قیمت جائز ہوگی جو بیع کے دن تھی (یعنی اس قیمت کے کمرے روپیہ دے)

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مشتری پر دو قیمت واجب ہے جو لوگوں کے معاملہ کرنے میں آخرون ان درہموں کی قیمت تھی۔ اور رائج قیمتوں میں بیچنا جائز ہے اگرچہ معین نہ کرے۔ (کیونکہ ان کے معین کرنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے) اگر پیسے کھونے ہیں تو بغیر معین کیے ان سے بیچنا جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے رائج قیمتوں سے کوئی چیز بیع کی اور قبضہ ہونے سے پہلے ان کا رواج منقوع ہو گیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ بیع باطل ہو جائے گی۔

فتاویٰ: امام ہی کے قول پر فتویٰ ہے اور صاحبین کا اس میں اختلاف ہے۔

تہذیباً اور انوکھی نے نصف درہم کے پیروں کی کوئی بیخبری نہ تو یہ بیچ جائز ہے اور مشتری کو اسنے نہ پیسے لازم ہیں جتنے کو نصف درہم فروخت ہوتا ہے اور اگر کسی نے سراف کو ایک روپیہ دیا اور یہ کہ کہ نصف کے بدلے میں پیسے دے دے اور نصف کے بدلے میں رتی بھر کم کی ایک اٹھنی دے دی۔ تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک بیچ گل میں ناجائز ہے۔

صاحبین فرماتے ہیں کہ بیسوں میں جائز ہے اور باقی اٹھنی میں ناجائز ہے اور اگر مشتری نے روپیہ دیتے وقت یوں کہا کہ نصف پیسے دے دے اور ایک رتی بھر کم کی اٹھنی دے دے تو یہ بیچ جائز ہے (کیونکہ اس میں بدلہ کا لفظ نہیں ہے) اور اگر مشتری نے (کوئی بڑا روپیہ دیتے وقت) یہ کہا کہ مجھے ایک چھوٹا روپیہ دے دو جس کا وزن نصف روپیہ سے (یعنی رتی بھر کم ہو اور باقی کے پیسے دے دو تو یہ بیچ جائز ہے اور یہ رتی بھر کم نصف پھونے روپ کے مقابلہ میں ہو گا اور باقی بیسوں کے مقابلہ میں۔

کتاب الرهن

رهن کا بیان

تہذیباً: رهن ایجاب وقبول سے منعقد ہو جاتا ہے۔
 فائدہ: ایجاب وقبول کا یہ مطلب ہے مثلاً ایک شخص کہے میں نے اپنی اسی چیز کو اس قدر روپیہ کے عوض رهن کیا اس شخص کو رهن کہتے ہیں اور دوسرا کہے کہ میں نے اس چیز کو اس قدر روپیہ کے عوض رهن رکھ لیا۔ اسی کہنے والے کو مرتهن کہتے ہیں اور اس چیز کا نام رهن اور مرهون ہے۔

تہذیباً: اور (مرهون پر) قبضہ ہونے سے رهن پورا ہو جاتا ہے۔ جس وقت مرتهن نے مرهون پر مجوز سفرغ اختیار ہونے کی حالت میں اپنا قبضہ کر لیا تو عقد (رهن) اس میں پورا ہو گیا۔
 فائدہ: مجوز ہو یعنی مقسوم ہو اس میں کسی کی شاکت نہ ہو۔ مقسوم ہو یعنی مقسوم ہو۔
 مشترک چیز کا رهن کرنا ناجائز ہے اور ایک جائز نہیں ہے۔

دورانِ دوری میں راجن کی ملک سے فلی اس سے اس طرف ٹھہر رہے کہ ایسے مکان کو راجن لڑنا چاہتا نہیں ہے جس میں راجن کا کچھ اسباب ہو تو کھانا میں اسباب ہونے ہی ہو ہے اور راجن کی ملک سے فلی نہیں ہے۔

لیتھو سہ جیتی اسی مہینہ کوئی دوری چیز سے ساتھ غلطی اتصال نہ ہو۔ مثلاً کوئی درخت پر گئے ہوئے چل کر راجن کرنے گئے اور درخت کو راجن نہ کرے تو یہ راجن جائز نہیں ہے کیونکہ مہینہ جیتی چل کر دوری چیز جیتی درخت کے ساتھ غلطی اتصال ہے۔ اسی طرح کھو تھیں ہے۔

شہینچہ۔ اور جب تک کہ مہینہ نے مہینہ نہ پھیر نہیں لیا تو راجن کا اختیار ہے چاہے (راجن) آکر دے اور مہینہ کو اس کے حوالے کر دے اور چاہے راجن سے چھڑ جائے اس کے حوالہ کر دے۔ اور اس نے اپنا قبضہ کر لیا ہے تو وہ چیز اس میں اتھان میں داخل ہو جائے گی (اب) راجن کو راجن کا درجہ والا کرنے تک اس کا کچھ اختیار نہ ہوگا (اور راجن بغیر دین مضمون کے درست نہیں ہے۔

خلاصہ۔ راجن کی رویتیں ہیں۔

ایک وہ کہ جو بغیر ادا کیے یا مالک راجن کے بغیر موقوف کیے ذر سے ساقط ہوا ہے راجن مضمون کہتے ہیں۔

دوسرا وہ کہ جو بغیر ان دونوں صورتوں کے ذر سے ساقط ہو جائے اسے راجن غیر مضمون کہتے ہیں اور بعض مضمون کا قول یہ ہے کہ راجن مضمون سے دوسرا ہے جو کہ فی الفاظ ذر میں راجن نہ ہو کہ یہ راجن جو کہ آئندہ کا ادب ہوگا۔

تیسرا۔ اور وہ راجن چیز اپنی قیمت سے کہ یعنی اس قرض نے بعض میں مضمون ہوگی۔ پس اگر راجن چیز مہینہ کے پاس ہلاک ہو گئی اور اس کی قیمت اور قرض دونوں برابر تھے تو مہینہ اپنے قرض کو صاف کر گیا (مصلحت کر چکا) یعنی راجن کی چیز کی اور مہینہ کا قرض گیا۔ اب ایک دور سے کچھ نہیں ملے سکتا (اور اگر راجن کی قیمت قرض سے زیادہ تھی تو یہ زیادتی (مہینہ کے پاس) امانت ہے۔

فائدہ: یعنی اس صورت میں بھی اگر رہن مرتہن کے پاس ہلاک ہو جائے تو مرتہن کا قرض جاتا رہا اور قرض سے زیادہ قیمت کا مال جو رہا من کا بطور امانت کے ہلاک ہوا اور امانت کے ہلاک ہونے میں تاوان دینا نہیں آتا اس لیے اب بھی رہا من مرتہن سے کچھ نہ لے سکے گا۔
ترجمہ: اور اگر رہن کی قیمت قرض سے کم تھی (اور رہا من چیز ہلاک ہو گئی) تو اس قیمت کی مقدار قرض سا قسط ہو جائے گا باقی قرض کی مرتہن (رہا من سے) وصول کرے۔

مشترک چیز کو رہن کرنا جائز نہیں ہے اور نہ بغیر درختوں کے دونوں پر لگے ہوئے پھل کو رہن کرنا درست ہے اور نہ بلا زمین کے زمین پر کھڑی ہوئی کھیتی کو رہن کرنا درست ہے اور جس وقت زمین پر کھیتی کھڑی ہو (اور درخت پر پھل لگا ہوا ہو تو) درخت اور زمین کو بلا ان دونوں کے رہن کرنا جائز نہیں ہے اور نہ امانتوں کو رہن رکھنا درست ہے (امانتیں) چھپے درختیں اور مانگی ہوئی چیزیں اور مضاربت کا مال اور شراکت کا مال اور بدلتی کے اصل مال اور صرف کی قیمت اور مسلم فیہ جس اگر رہن ہوتے ہی صرف کی قیمت اور بدلتی کا اصل مال (مرتہن کے قبضہ میں آ کر) ہلاک ہو گیا تو صرف اور بدلتی پوری ہو جائیگی اور مرتہن حکماً اچھا حق (یعنی قرض کو) لے چکا۔

فائدہ: غرض یہ ہے کہ مرتہن کا قبضہ ہونے کی وجہ سے اسی کا مال تلف ہوا اور یہ رہا من کے ذمہ اس کا قرض نہیں رہا۔

ترجمہ: اور اگر رہا من اور مرتہن دونوں کا کسی تیسرے سچے آدمی کے پاس رہن کو رکھ دینے پر اتفاق ہو جائے تو جائز ہے اور اس سے لینے کا نہ پھر مرتہن کو اختیار ہے اور نہ رہا من کو۔ پس اس کے پاس اگر یہ رہن ہلاک ہو جائے تو مرتہن کا ہلاک ہو گا (یعنی اب رہا من کے ذمہ قرض نہ رہے گا)۔

فائدہ: اور وہم اور دینار اور گیل اور وزنی چیزوں کو رہن کرنا جائز ہے۔ پس اگر کوئی چیز اپنی جنس کے عوض میں رہا من کی گئی اور مرتہن کے پاس ہلاک ہو گئی تو اسی کے برابر قرض ہلاک ہو جائے گا (یعنی رہا من کے ذمہ سے اتنا ہی قرض کم ہو جائے گا) اگرچہ وہ دونوں گھنیا ہو چکا ہونے میں مختلف ہوں۔

خلاصہ: یعنی مثلاً جو رہن کی قرض دے گا مگر قرضی درجہ رہن میں نے مرتب سے لی تھی وہ بڑھیا تھی اور ان میں فرق نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک جس سے مقابلہ ہونے کے وقت بڑھیا ہونے کا اختیار نہیں ہے۔

ترجمہ: اگر کسی کا روپیہ دوسرے کے ذمہ قرض تھا اور اپنے قرض کے برابر اس سے روپیہ لے کر اس نے خرچ کر لیا۔ پھر معلوم ہوا کہ وہ روپیہ دے گا تھا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اب اس کا کچھ حق نہیں رہا۔

امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ویسا ہی روپیہ اسے واپس کر دے۔ اور کھرانے لے۔

اگر کسی نے ایک ہزار روپیہ میں دو غلام رہن کیے۔ پھر ایک کے حصہ کا روپیہ ادا کر دیا تو اسے ابھی اختیار نہیں کہ (جس کے حصہ کا روپیہ ادا کیا ہے) اس پر اپنا قبضہ کر لے جب تک کہ سرر قرضہ ادا نہ کر دے۔

پھر اگر رہن قرض کی مدت گزرنے کے وقت رہن کو بیچنے کے لیے مرتب کو یا کسی اور شخص کو وکیل کر دے تو یہ وکالت جائز ہے اور اگر عقد رہن میں وکالت شرط تھی تو اب رہن کی کو اس وکالت سے وکیل کو معزول کرنے کا اختیار نہیں ہے اور اگر اس نے معزول کر دیا تب بھی وہ وکیل معزول نہ ہو گا اور اگر رہن مر گیا تب بھی معزول نہ ہو گا اور مرتب کو اختیار ہے کہ رہن سے اپنا قرض طلب کرے اور (اگر وہ نہ دے تو) اس میں اسے قید کر اوسے۔

اگر رہن اس کے قبضہ میں ہے تو اس کے ذمہ یہ نہیں ہے کہ وہ رہن کو بیچنے دے یہاں تک کہ اس کی قیمت سے اپنا قرض وصول کرنے نہ ملے۔ اگر رہن نے اس کا قرض ادا کر دیا تو اب مرتب سے کہا جائے گا کہ رہن اس کے حوالہ کر۔ اور اگر رہن نے مرتب سے اجازت لیے بغیر رہن کو بیچ کر دیا تو یہ بیع موقوف ہے۔ پس اگر مرتب نے اجازت دے دی تو بیع ہو جائے گی (درست نہیں) اور اگر رہن نے (اس کو بیچ کرتے ہی) مرتب کا قرض ادا کر دیا تب بھی بیع ہو جائے گی اور اگر رہن نے مرتب سے اجازت لیے بدون رہن غلام کو آزاد کر دیا تو اس کا آزاد کرنا جائز ہو جائے گا۔

اگر زمین دولت مند ہے اور قرض کی مدت پوری ہو چکی ہے تو اس سے فوراً قرض طلب کیا جائے اور اگر قرض کی سہلت باقی ہے تو زمین سے غلام کی قیمت لے لے اور قرض کی سہلت گزرنے تک اس قیمت کو غلام کی جگہ زمین کر لے اور اگر زمین شکستہ ہے تو غلام اپنی قیمت کے کمانے میں کوشش کرے۔ اور اس قیمت سے قرض ادا کر دے پھر یہ غلام آقا سے (جس نے آؤ کو کیا ہے) قیمت وصول کر لے اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ زمین خود زمین کو ہلاک کر دے۔ اور اگر زمین کو کوئی اجنبی ہلاک کر دے تو اس سے مرتبہ کو تادان لیا جائے پس اس سے قیمت لے کر وہ قیمت اپنے قبضہ میں زمین رکھ لے اور زمین کے زمین پر تعدی کرنے سے اس سے تادان لیا جائے گا۔

خاندان: تعدی کرنے کی صورت یہ ہے مثلاً ایک شخص نے ایک غلام کو زمین کیا اور پھر خود ہی اس غلام کی آنکھ پھوڑ ڈالی یا ہاتھ کاٹ ڈالا تو زمین کو اس کا تادان دیا جائے گا۔

ترتیب: اور مرتبہ کے زمین پر تعدی کرنے سے اس کی مقدار (یعنی جتنا زمین میں نقصان آیا ہے) قرض ساتھ ہو جاتا ہے اور زمین کا زمین اور مرتبہ اور ان کے مال پر تعدی کرتا ہے تادان ہے۔

خاندان: مثلاً ایک شخص نے ایک غلام زمین کیا اور اس غلام نے زمین یا مرتبہ کی آنکھ پھوڑ ڈالی یا کوئی مال تلف کر دیا تو وہ ہم اوضیفہ کے نزدیک اس غلام پر کچھ واجب نہیں ہے۔ اسی پر فتویٰ ہے۔ صاحبین کا قول یہ ہے کہ مرتبہ پر تادان واجب ہے۔

ترتیب: اور جس مکان میں زمین چیز کی حفاظت کی جائے اس کا گرا یہ مرتبہ کے ذمہ ہے اور (اگر بکریاں وغیرہ زمین ہوں تو) چرا ہے کی جگہ اور زمین کے ذمہ ہے اور زمین کا (خان) نقص (یعنی خرچہ) زمین کے ذمہ ہے اور زمین کی برصورتی (بھی) زمین کی ہے۔

خاندان: برصورتی سے مراد یہ ہے مثلاً بھیڑ بکریاں زمین ہیں تو ان کے بچے اور دودھ اور ان وغیرہ اور اگر درخت زمین ہے تو اس کا پھل وغیرہ علیٰ ہذا القیاس اور اسی طرح یہ سب چیز اصل کے تابع ہونے کی وجہ سے زمین کی ہوتی ہیں۔

پس یہ برصورتی اصل کے ساتھ زمین رہے گی اور اگر یہ تلف ہوگی تو اس کا کچھ تادان

رکھے سے نکال کر دیا تو اب اس پر جبر نہیں کیا جاسکتا۔

خاتلہ: جیسی کا جیسی اس پر جبر نہ کرے کیونکہ راکن کرنا راکن کی طرف سے عقدہ جبرع ہوتا ہے اور جماعت پر جبر نہیں ہوتا۔

بہتر چہ: اور اس بائع کو قصداً ہے چاہے اس کے راکن نہ کرنے پر وہ مند ہو جائے (در بیع رہے دے) اور اگر چاہے بیع کو فسخ کر دے۔ ہاں اگر مشتری نے اسی وقت قیمت دے دی ہو (تو اب بائع کو یہ اختیار نہ رہے گا) یا راکن کی قیمت دے دی ہو۔ پس یہ قیمت راکن ہو جائے گی۔

مرتبہن کو اختیار ہے کہ راکن کی حفاظت خود یا اپنی بیوی سے یا اپنی (بیوی) کو دے دے یا ایسے ملازم سے کرے جو اس کی عیالدارائی میں ہو اور اگر ایسے شخص سے حفاظت کرائے گا جو اس کی عیالدارائی میں نہیں ہے یا کسی کے پاس امانت رکھ دے گا تو ضامن ہوگا۔

خاتلہ: یعنی اگر وہ راکن تلف ہو گیا تو اس مرتبہن کو نہ وہان دینا پڑے گا۔

بہتر چہ: اور اگر مرتبہن نے راکن میں تعدی اور تعارف کیا تو وہ راکن کی ساری قیمت کا ضمانت کا ضامن ہوگا۔

خاتلہ: تعدی اور تعارف کرنے کی یہ صورت ہے۔ مثلاً کسی نے کپڑا راکن کیا تھا۔ اور مرتبہن نے یمن یا یا گھوڑا راکن کیا تھا اور اس نے اس پر سواری لگی شروع کر دی اور اتفاق سے دو کپڑا پھٹ گیا یا یہ گھوڑا مر گیا تو اس مرتبہن سے ان دونوں کی ایسی پوری قیمت لی جائے گی جیسے کوئی شخص غصب کر بیٹا اور یمن کے پاس تلف ہو جائے ہاں۔ سے قیمت لی جاتی۔

بہتر چہ: اور جب مرتبہن نے راکن راکن کو دیا اور اس نے اپنا قصداً کر لیا تو اب وہ مرتبہن کی ضمانت سے نکال کرے۔ پس اگر اب وہ راکن کے پاس تلف ہو جائے تو مرتبہن کے ذمہ کچھ نہ ہوگا اور مرتبہن کو اختیار ہے کہ اسے پھر اپنے قبضہ میں کر لے۔ پس جب مرتبہن سے لے گا تو وہ راکن پھر اس کی ضمانت میں آ جائے گا۔

اگر کوئی راکن مر جائے تو اس کا جیسی راکن کو بیع امر کے قرض لا کر دے اور اگر کوئی اس کا جیسی نہیں ہے تو جیسی اس کے لیے ایک دھبی مقرر کر دے اور راکن کو بیع کر دینے کا اسے حکم ہے۔

کتاب الحجر

تعرف سے روک دینے کا بیان

فائدہ: لغت میں حجر کے معنی نثار و رک دینے کے ہیں۔

شرع میں حجر سے یہ مراد ہے کہ ایک آدمی کو تعارفات سے اس طرح روکا جائے کہ دوسرا شخص اس میں اس کے قائم مقام ہو جائے جو ہرگز تیرہ میں اسی طرح ہے۔

ترجمہ: حجر کو واجب کرنے والے تین سبب ہیں۔

- ① معرکتی ② غلام ہونا ③ دیوانہ ہونا

نرکے کا تعارف بغیر اس کے دلی کی اجازت کے درست نہیں ہے اور نہ غلام کا تعارف بغیر اس کے آقا کی اجازت کے درست ہے اور نہ ایسے دیوانے کا تعارف جائز ہے جو ہر وقت مجبوظ الخواس رہتا ہو اور اگر ان تینوں میں سے کوئی کسی چیز کو بیچ دے یا خرید لے اور وہ بیچ کو سمجھتا ہو اور اس کا قصد کرنا ہو تو (اس کے) دلی کو اختیار ہے اگر اس بیچ میں کچھ مصلحت سمجھے تو اس کو رکھے ورنہ توڑ دے۔

فائدہ: مجبوظ الخواس سے وہ دیوانہ مراد ہے جسے کبھی کوئی فائدہ نہ ہوتا ہو اور اگر کسی کو کسی وقت فائدہ نہ جاتا ہے اور وہ نفع نقصان کو سمجھنے لگتا ہے تو اس اتفاق کی حالت میں اس کا تعارف جائز ہے۔

ترجمہ: وہی یہ تینوں حالتیں، اقوال میں حجر کرتی ہیں افعال میں نہیں کرتیں۔

خلافہ: یعنی من اقوال میں کہ جن میں نفع و نقصان کا احتمال ہو جیسے خرید و فروخت۔ پس یہ اقوال ولی کی اجازت پر مسکوف رہتے ہیں۔ اور سب وہ اقوال کہ جن میں محض ضرر ہی ضرر ہو جیسے صغیر اور بخون کے حق میں طلاق دے دینا اور آزاد کر دینا۔ سو یہ اقوال ہرے ہی سے باطل ہوتے ہیں ان میں ولی کی اجازت دینے نہ دینے کی بھی ضرورت نہیں۔ اور جن اقوال میں محض نفع ہی نفع ہو مثلاً یہ قول کر لینا تو ان میں حجر نہیں ہے۔

بیعتہ: اور لڑکے اور دیوانے کا خرید و فروخت کرنا اور اقرار کر لینا اور طلاق دینا اور آزاد کر دینا درست نہیں ہے (کیونکہ یہ سب اقوال ہیں) اور اگر یہ دونوں (کسی کی) کوئی چیز تلف کر دیں تو اس کا مالکان پر لازم ہوگا (کیونکہ یہ فعل ہے اور فعل میں بھر نہیں ہے)

غلام کے اقوال اس کے حق میں نافذ ہو جاتے ہیں اس کے آقا کے حق میں نافذ نہیں ہوتے۔ پس اگر غلام نے کسی (کا) مال (اپنے ذمہ ہونے) کا اقرار کر لیا تو آزاد ہونے کے بعد اس پر (اس کا ادا کرنا) لازم ہوگا۔ اور فی الحال لازم نہ ہوگا (کیونکہ) اس وقت ایک مانع ہے اور وہ آقا کا حق ہے۔ اور اگر اس نے کسی حد یا قعص کا اقرار کر لیا تو وہ اس پر فی الحال ہی لازم ہو جائے گا۔ اور اس کے (پنی بیوی کو) طلاق دینے پر طلاق پڑ جاتی ہے۔

فانطلق۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا:

لا يملك العبد شيئا الا العتلاقي.

”غلام سوائے طلاق دینے کے اور کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا۔“

اور اس کے آقا کی طلاق اس کی بیوی پر نہیں پڑتی اور امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ بیوقوف پر حرج نہیں ہے۔ جس وقت کہ وہ عاقل بالغ آزاد ہو اور اس کا تصرف اس کے مال میں جائز ہے اگرچہ وہ کیسا ہی فضول خرچ ہو اور چاہے وہ اپنے مال کو ایسی چیز میں برباد کر دے کہ وہ اس میں اس کی کوئی غرض ہو اور نہ مصلحت ہو۔ مثلاً وہ مال کو دریائیں ڈبو دے یا آگ میں جلا دے لیکن امام موصوف نے یہ فرمایا ہے کہ جب کوئی لڑکا بیوقوف کی حالت میں بالغ ہو۔ (یعنی بالغ ہو جائے اور اسے عقل نہ آئے) تو اس کا مال اس کے سپرد نہ کرنا چاہیے یہاں تک کہ وہ بچیں برس کا ہو جائے (اسی پر فتویٰ ہے)

اگر اتنی عمر ہونے سے پہلے وہ اس میں تصرف کرے گا تو اس کا تصرف نافذ ہوگا اور جب وہ بچیں برس کا ہو جائے تو اس کا مال اس کو دے دیا جائے۔ اگرچہ سمجھدار ہونا اس سے نہ پڑتا ہو۔

امام ابو یوسف اور امام احمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ بیوقوف پر حرج کیا جائے اور اس کے مال میں اسے تصرف کرنے سے روک دیا جائے۔ پس اگر اس نے کوئی چیز بیچ کر دی تو اس

کی بیخ اس کے مال میں نافذ نہ ہوگی اور اگر اس میں کوئی مصلحت ہو تو حاکم اسے جائز کر دے اور اگر اس نے کوئی غلام آزاد کر دیا تو اس کا آزاد کرنا نافذ ہو جائے گا (کیونکہ آزادی حقیقی ہونے کے بعد اس میں بیخ نہیں ہو سکتا)

غلام پر واجب ہوگا کہ اپنی قیمت (ادا کرنے) میں کوشش کرے اور اگر اس نے کسی عورت سے نکاح کر لیا تو وہ نکاح درست ہو جائے گا پھر اگر اس عورت کا مہر مقرر کر لیا ہے تو اس میں سے اس کے مہر مثل کی مقدار جائز ہوگا اور باقی ساقط ہو جائے گا۔
خلاصہ: کیونکہ مہر مثل ہونا نکاح کی ضروریات میں سے ہے اور زیادہ کی عس نکاح میں ضرورت نہیں ہے۔

بیختہ بقاء: اور بیوقوفی کی حالت میں بالغ ہونے والے لڑکے کے ہارے میں صاحبین و جمہا اللہ کا قول یہ ہے کہ اس کا مال بھی اس کے سپرد نہ کیا جائے جب تک کہ اس کا مجتہد اور نا معلوم نہ ہو جائے اور نہ اس کے مال میں اس کا تصرف جائز ہے۔

بیوقوف کے مال میں سے زکوٰۃ نکالی جائے اور اس کے بیوی بچوں کا خرچ دیا جائے (کیونکہ بیوی بچوں کا زندہ رکھنا اس کی ضروریات میں داخل ہے) اور اس کو بھی خرچ دیا جائے جس کا خرچ اس کے قرابت وادوں میں سے اس پر واجب ہے۔

خلاصہ: کیونکہ قرابت وادوں کا خرچ حق قرابت واری کی وجہ سے واجب ہے اور بیوقوف ہونا لوگوں کے حق کو باطل نہیں کرتا۔

بیختہ بقاء: پس اگر دوج کرنا چاہے تو اسے منع نہ کیا جائے اور نہ حاکم اس کا خرچ اس کے سپرد کرے بلکہ صاحبوں میں سے ایک مستبر آدمی کے سپرد کر دے کہ وہ حج کے رات میں اس کا خرچ اٹھاتا رہے اور اگر وہ بیمار ہو جائے اور اپنے مال میں سے مسجد میں وغیرہ بنائے اور نیک سرقوں میں صرف کرنے کی وصیت کر دے تو یہ اس کے تہائی مال میں جاری ہوگی۔

بلوغ کی علامتیں ۷ لڑکے کے بالغ ہونے کی تین علامتیں ہیں:

① احتلام (یعنی خواب میں منی نکلتا)

② انزال (یعنی صحبت کرنے سے منی نکلتا)

۳ اجہال (یعنی) جب محبت کرے (تو عورت حاضر ہو جائے) اور اگر ان میں سے کوئی علامت نہ پائی جائے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ بائغ نہیں ہے۔ یہاں تک کہ وہ پورے انکار و برسر کا ہو جائے۔ لڑکے کے بائغ ہونے کی علامت حیض اور احتلام اور حمل ہے اور اگر ان میں سے کوئی علامت معلوم نہ ہو تو وہ بائغ نہیں ہے یہاں تک کہ عمر پوری سترہ برس کی نہ ہو۔ ۴ تو وہ بائغ ہے۔

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے کہا کہ جب لڑکے اور لڑکی کے لیے چندہ برس پورے ہو جائیں تو وہ بائغ ہیں۔

فائدہ: فتویٰ صاحبینؒ ہی کے قول پر ہے اور بائغ ہونے کی اقل مدت لڑکے کے حق میں ہارہ برس ہے اور لڑکی کے حق میں برس یعنی دونوں اس عمر سے کم میں بائغ نہیں ہوتے۔
ترتیب: ۱۔ اور جب لڑکا اور لڑکی سن پورغ کو پہنچ جائیں اور ان کا بائغ اور نابالغ معلوم ہو تا دشاوار ہو اور وہ دونوں کہیں کہ ہم بائغ ہو گئے ہیں تو ان ہی دونوں کا کہنا مستحبر ہو گا اور ان کے احکام مثل بالغوں کے احکام کے ہوں گے۔

امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ قرض کی بابت میں مقلس پر جہر نہ کرنا چاہیے اور جب کبھی مقلس آدمی کے ذمہ بہت سے قرض ہو جائیں اور قرض خواہ اس کو قید کرے اور اس پر جہر کرنا چاہے تو میں اس پر جہر نہ کروں گا۔ اور اگر اس کے پاس کچھ مال ہے تو اس مال میں حاکم (کسی طرح کا) تصرف نہ کرے۔ ہاں اس کو ایسا قدر رکھے یہاں تک کہ وہ اپنے قرض (کو ادا کرنے) میں اس کو خود فروخت کر دے اور اگر اس کے پاس درام ہیں اور اس کا قرض بھی درہم علی ہیں۔ یا اس کے پاس دینار ہیں اور اس کے ذمہ بھی قرض کے دینے والی ہیں تو قاضی بغیر اس کی اجازت کے اس کا قرض ادا کر دے اور اگر اس کا قرض درہم ہیں اور اس کے پاس دینار ہیں تو قاضی اس کے قرض میں انہیں فروخت کر دے۔

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ دیکھا اذہ فرماتے ہیں کہ جب مقلس (عجک دست) کے قرض خواہ اس پر جہر کرنا چاہیں تو قاضی اس پر جہر کر دے اور بیع اور تصرف اور اقرار (وغیرہ) سے بروک دے تاکہ قرض خواہوں کا نقصان نہ ہو اور اگر وہ اپنے مال کو بیچنے سے انکار کرے تو

قائمی اس کو بیع کر دے اور اس کی قیمت کو معمر و معدوم سب قرض خواہوں کو تقسیم کر دے پھر اگر وہ حجر کی حالت میں کسی کا مال اپنے ذمہ ہونے کا اقرار کرے تو وہ مال اس کے ذمہ قرضوں کے ادا ہو جانے کے بعد لازم ہوگا۔

مفلس کے مال میں سے خود مفلس کو اور اس کی بیوی اور چھوٹے چھوٹے بچوں کو اور ذی رحم بحریم کو خرچ دیا جائے اور مگر مفلس کے پاس مال نہ معلوم ہوتا ہو اور اس کے قرض خواہ اسے قید کرنا چاہیں۔

وہ کہے کہ میرے پاس مال نہیں ہے تو حاکم اسے ایسے قرض میں قید کر دے جو اس کے ذمہ متبوضہ مال کے بدلے میں لازم ہوا ہو جیسے کہ بیع کی قیمت اور قرض کا بدلہ یا ایسے قرض میں جو کسی عقد میں اس کے ذمہ لازم ہوا ہو جیسے مہر اور کفالت اور ان کے سوا اور کسی قرض میں قید نہ کرے جیسے غصب کی ہوئی چیز کا بدلہ اور جٹا جوں کا عوان ہاں اگر گواہوں سے یہ ثابت ہو جائے کہ مال اس کے پاس ہے اور حاکم اسے دو یا تین مہینے قید میں رکھے اور اس کے مال کی خوب تحقیق کرے اور اگر اس کے پاس مال ہوتا ظاہر نہ ہوتا ہے وہاں کر دے اور اسی طرح (اگر صورت میں بھی رہا کر دے) جب گواہوں سے یہ ثابت ہو جائے کہ اس کے پاس واقعی مال نہیں ہے اور اس کے قید خانہ سے نکلنے کے بعد اس کے اور اس کے قرض خواہوں کے بیچ میں حاکم نہ ہو جائے اور قرض خواہ ہر وقت اس کے پیچھے نہ رہیں اور نہ اسے تعزیر اور سزا سے روکیں۔ ہاں جو کچھ اس کی تسائی میں سے بیچے اسے لے لیں اور نصیر رسد آجس میں تقسیم کرنے رہیں۔

سماجین کا قول یہ ہے کہ جب کسی پر حاکم نے مفلس کا غنیم لگا دیا تو اب حاکم اس کے اور اس کے قرض خواہوں کے بیچ میں ہو جائے (یعنی قرض خواہوں کو اس پر قصہ نہ کرنے دے) ہاں اگر وہ گواہوں سے یہ ثابت کر دیں کہ اس کے پاس مال آگیا ہے۔

جب فاسق اپنے مال کو خود ہوشیاری سے برتنے والا ہو تو اس پر حجر نہ کیا جائے اور فاسق امس اور فاسق طاری دونوں یکساں ہیں۔

فاسق اصلی اسے کہتے ہیں جو بالغ ہونے سے بھی پہلے ہو اور آخر تک دیباہی رہے

فاسق طاری وہ ہے کہ پہلے اچھا تھا اور اب فاسق ہو گیا۔ قلم ان دونوں کا یکساں ہے اور اگر کوئی مفلس ہو گیا اور کچھ اسباب کسی خاص شخص سے خریدا ہوا ہے۔ اس کے پاس ہے تو یہ اسباب والا بھی مثل اور قرض خواہوں کے ہے۔ ۵۔

خاتلہ: یعنی یہ اسباب بچ کر اس کی قیمت اس اسباب والے کو اور دوسرے قرض خواہوں کو حصہ رسد ملے گی اور اسی پر ٹوٹی ہے اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ یہ اسباب اس کو دے دینا چاہیے۔

کتاب الاقرار

اقرار کرنے کا بیان

ترجمہ: جب کوئی آزاد عاقل بالغ کسی (کا حق اپنے ذمہ ہونے) کا اقرار کرے تو وہ اس پر لازم ہو جائے گا خواہ وہ چیز جس کا اقرار کیا ہے معصوم ہو یا مجبور ہو (یعنی نامعلوم ہو) اور (نامعلوم ہونے کی صورت میں) اس سے کہا جائے گا کہ اس مجبور کو بیان کر (کیونکہ یہ جہالت اسی کی طرف سے ہے) پس اگر وہ بیان نہ کرے تو حاکم اس سے زبردستی بیان کراتے اور اگر کسی نے یہ کہا کہ غلام نے کامیرے ذمہ کچھ ہے تو اس پر لازم ہے کہ ایسی چیز بیان کرے جو کسی قیمت کی ہو۔

خاتلہ: مثلاً یہ کہے کہ میرے ذمہ ایک پیسہ ہے یا ایک سیر غلہ ہے۔ ایسا جہالت نہ کرے جو کسی قیمت کی نہ ہو مثلاً خیمے کا میرے ذمہ گھوڑوں کا ایک دانہ ہے یا مردار کی کھال ہے اور غلطی ہوا القیاس۔

ترجمہ: اور اگر جس قدر مقر نے بیان کیا ہے مقرر اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے تو اس میں مع قسم کے مقری کا قول معتبر ہو گا اور اگر کسی نے یہ کہا کہ فلاں شخص کا میرے ذمہ مال ہے تو اس میں اسی کے بیان کی طرف رجوع کیا جائے اور تھوڑے بہت میں اس کا قول قبول کیا جائے گا۔ اگر کسی نے یہ کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کا مال عظیم (یعنی بڑا مال) ہے تو دوسودہم

سے کم میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

اگر کسی نے یہ کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے درہم ہیں تو اس سے تین درہم مراد لیے جائیں گے۔ ہاں اگر وہ خود تین درہم سے زیادہ بیان کرے (تو اسی کا تول مستبر ہوگا)۔
اگر کسی نے یہ کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے اتنے اتنے درہم ہیں تو اس صورت میں گیارہ درہم سے کم میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

فائدہ: کیونکہ اس نے دو مبہم عددوں کو ذکر کیا ہے جن کے درمیان میں حرف عطف نہیں ہے اور اس کی تفسیر اور تفصیل کم سے کم گیارہ سے ہوتی ہے اسی طرح ہدایہ میں ہے۔
ترجمہ: اور اگر کہا کہ (میرے ذمہ) اتنے اور اتنے درہم ہیں تو اب ایکس درہموں سے کم میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

فائدہ: کیونکہ یہاں اس نے دو عدد مبہم ایسے ذکر کیے ہیں جن کے درمیان حرف عطف ہے اور اس کی تفسیر کم از کم ایکس سے ہوتی ہے۔ ہدایہ
ترجمہ: اور اگر کوئی یہ کہے کہ فلاں شخص کا میرے ذمہ ہے تو یہ (یعنی اس طرح کہتا) قرض کا اقرار ہے۔ اور اگر کوئی یہ کہے کہ میرے پاس ہے تو یہ کہنا اس کے پاس امانت ہونے کا اقرار ہے۔

اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ تیرے ذمہ میرے ہزار درہم ہیں اور اس نے جواب دیا کہ ان کو تول لے یا (کہا) پرکھ لے یا (کہا) مجھے مہلت دے یا (کہا) وہ میں تجھ کو ادا کر چکا ہوں تو یہ اقرار ہوگا (اور روپیہ دینا سے لازم ہوگا)

اگر کسی نے عیادی قرض کا اقرار کیا اور مقرض نے (یعنی جس کے قرض کا اس نے اقرار کیا ہے) قرض کی بابت اس کی تصدیق کی (یعنی کہا کہ واقعی میرا قرض اتنا ہی ہے) اور عیاد میں تکذیب کی (کہ عیاد اور مہلت کچھ نہیں ہے) تو اس (مقرض) کوئی امانی قرض ادا کرنا لازم ہوگا۔ اور عیاد میں مقرض سے قسم لی جائے گی۔

اگر کسی نے کسی (کے) قرض کا اقرار کیا اور اپنے اقرار کے ساتھ ہی کچھ استثناء کر لیا تو وہ استثناء مستبر ہوگا اور باقی اسے ادا کرنا لازم ہوگا۔ خواہ استثناء تھوڑا ہی یا بہت ہو۔

فائدہ: تھوڑے استثناء کی مثال یہ ہے کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ ہیں روپیہ ہیں۔ مگر دو روپیہ تو اس پر اٹھارہ لازم ہوں گے اور بہت کی مثال یہ ہے۔ مثلاً کوئی کہے کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے پچیس روپیہ ہیں مگر میں روپیہ تو اس کے ذمہ دس روپیہ لازم ہوں گے۔

ترجمہ: اور اگر کوئی (اقرار کرنے کے بعد) کل کا استثناء کرے تو یہ اقرار اس پر لازم ہوگا۔ (یعنی اقرار کے سوائے کاروبار دینا پڑنے گا) اور یہ استثناء باطل ہو جائے گا۔

اگر کسی نے کہا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ سو روپہم ہیں مگر ایک دینا یا (کہا) مگر ایک قہر میں تو اس پر سو روپہم لازم ہوں گے۔ مگر ایک دینا یا میں ہوں کا ایک قہر لازم نہ ہو گا۔ اور اگر کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ سو روپہم ہیں پس سو کے سو روپہم ہی مراد ہوں گے اور اگر یہ کہا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ سو اور ایک کیڑا ہے تو اس پر ایک کیڑا لازم ہوگا اور سو کی تشریح بھی اسی سے کرائی جائے گی۔

فائدہ: یعنی اس پر چھا جائے گا کہ سو کیا ہیں۔ سو پڑے ہیں یا سو روپیہ ہیں یا سواشریاں ہیں پھر جو کچھ وہ بیان کرے گا وہی اس کے ذمہ لازم ہو جائیں گے خواہ کچھ ہی بیان کرے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے کسی حق کا اقرار کر کے اس کے ساتھ ہی انشاء اللہ کہہ دیا تو یہ اقرار اس پر لازم نہ ہوگا۔ اور اگر کسی نے (کسی چیز کا) اقرار کیا اور (اس میں) اپنے لیے شرط یا کی (یعنی کہا کہ میں دن کا مجھے اس میں اختیار ہے) تو یہ اقرار اس پر واجب ہوگا اور اختیار باطل ہو جائے گا۔ اور اگر کسی نے اس طرح اقرار کیا کہ یہ گھر ذیہ کا ہے لیکن اس میں ملکہ میرا ہے تو یہ گھر اور ملکہ ذیہ ہی کا ہوگا۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ جب اس نے ذیہ کا گھر ہونے کا اقرار کر لیا تو اس میں ملکہ بھی آ گیا۔ کیونکہ گھر ملکہ اور زمین دونوں کو کہتے ہیں لہذا اس کا یہ استثناء تارک یا بیکار ہوگا۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے کہا کہ اس گھر کا ملکہ میرا ہے اور زمین فلاں شخص کی ہے تو یہ اس کے کہنے کے مطابق ہوگا۔ اور اگر کسی نے اس طرح اقرار کیا کہ فلاں شخص کے میرے اوپر نوکرے میں چھو بارے ہیں تو اس پر نوکر اور چھو بارے دونوں لازم ہوں گے۔

اگر کسی نے یہ اقرار کیا کہ ذیہ کا میرے ذمہ ملکہ میں ایک گھوڑا ہے تو اس پر فقط گھوڑا

ی لازم ہوگا۔ اور اگر کسی نے یہ کہا کہ میں نے گھڑی میں کپڑا غصب کر لیا ہے تو اس کے ذمہ دونوں چیزیں واجب ہوں گی۔ اور اگر کسی نے یہ کہا کہ فلاں شخص کا میرے ذمہ کپڑے ہیں کپڑا ہے تو اسے دو کپڑے دینے لازم ہوں گے۔

اگر یہ کہا کہ فلاں شخص کا میرے ذمہ دس کپڑوں میں ایک کپڑا ہے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر ایک ہی کپڑا لازم ہوگا۔

خاتلہ: امام ابو حنیفہ کا بھی یہی مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ عادت کے موافق ایک کپڑا دس کپڑوں میں نہیں رکھا جایا کرتا اس لیے اس کا یہ کہنا بیکار سمجھا جائے گا۔ **بیہقی:** اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اسے گیارہ کپڑے دینے لازم ہوں گے۔ اگر کسی نے ایک کپڑے کو غصب کرنے کا اقرار کیا تھا (کہ میں نے واقعی غصب کیا ہے) اور پھر وہ پہن ہوا کپڑا لایا تو اس بارے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔ لیکن قسم کے ساتھ۔

خاتلہ: یعنی اگر مقرر کہے کہ یہ وہی کپڑا ہے جو میں نے غصب کیا تھا اور کپڑے والا اور کپڑا ہونے کا دعویٰ کرنے تو اس بارے میں قول عامب علی کا معتبر ہوگا اور اس سے قسم لی جائے گی اور وہ معتبر ہونے کی یہ ہے کہ غصب سالم ہی کپڑے کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

بیہقی: اور اسی طرح اگر کسی نے (اپنے ذمہ) دراہم ہونے کا اقرار کیا اور کہا کہ وہ مکھوٹے ہیں (تو اس صورت میں بھی مع قسم کے اسی کا قول معتبر ہوگا) اور اگر کوئی کہے کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ پانچ میں پانچ ہیں۔ اگر اس سے اس کی مراد ضرب اور حساب ہے۔ تو نقد پانچ ہی لازم ہوں گے اور اگر وہ خود کہے کہ میری مراد پانچ کے ساتھ پانچ ہے۔ تو اس پر دس لازم ہوں گے اور حسن بن زیاد کا قول یہ ہے کہ مکھوٹے لازم ہوں گے۔

اگر کسی نے کہا کہ میرے ذمہ فلاں شخص کے ایک درہم سے لے کر دس تک ہیں تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر خود درہم لازم ہوں گے (کیونکہ) امام ابو حنیفہ اہل بیت اور ان کے مابعد کو لازم کرتے ہیں اور انتہاء کو ساتھ فرماتے ہیں۔

صاحبین رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ اس پر پورے دس لازم ہوں گے۔ اگر کوئی کہے کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ ایک غلام کی قیمت کے ایک ہزار درہم ہیں جو میں نے

اس سے خرید لیا تھا اور میں نے چند ابھی تک نہیں کیا تھا۔ پس اگر اس نے وہی (غلام) مجھ سے غلام کی بات کہا ہے تو اس مقررہ سے کہا جائے گا کہ اگر تم چاہو تو یہ غلام اس کے حوالہ کر دو اور ہزار درہم (اس سے) لے لو اور نہیں تو تمہارا اس پر کچھ نہیں ہے۔

اگر کسی نے یہ کہا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ ایک غلام کی قیمت کے ہزار درہم ہیں اور غلام کی تعیین نہیں کی تو انہم ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق ایک ہزار درہم اس پر واجب ہوں گے۔

اگر کسی نے کہا کہ فلاں شخص کے (میرے ذمہ ہزار درہم ہیں) شراب کی قیمت کے یا سارے کی قیمت کے ہزار درہم اس پر واجب ہوں گے اور اس کی یہ تعبیر تسمیہ نہیں کی جائے گی۔

اگر کسی نے کہا کہ فلاں شخص کے میرے ذمہ اسباب کی قیمت کے ایک ہزار درہم ہیں اور وہ سونے ہیں (یعنی کنوے کی تعبیر ہے) اور مقررہ کتنا ہے کہ کمرے ٹھہرے تھے تو امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق اس پر کمرے کی واجب ہوں گے۔ (اسی پر فتویٰ ہے)

مسحکین کا قول یہ ہے کہ اگر اس نے ساتھ کہہ دیا ہے تو اس کی تصدیق کر لی جائے گی اور نتیجہ بعد میں یہ ہے تو تصدیق نہیں کی جائے گی۔

اگر کسی نے یہ کہا کہ فلاں شخص کی میرے پاس انگوٹھی ہے تو اسے انگوٹھی اور مجیدہ دونوں لینے پڑیں گے۔

خاندلہ: کیونکہ انگوٹھی کا لٹکا دونوں کو شامل ہے لہذا یہ اقرار دونوں کا قرار دیا جائے گا۔

جبر حنفیہ: اور اگر کسی نے یہ کہا کہ فلاں شخص کی میرے پاس کوار ہے تو اس پر تلو اور پر تلہ اور میان قنوں چیزیں واجب ہوں گی۔

اگر کوئی کہے کہ یہ۔۔۔ پاس فلاں شخص کا ذمہ ہے تو اس کے ذمہ (ذولہ کی) گھڑیاں اور چاندی اور واجب ہوگا۔

مگر کوئی کہے کہ فلاں عورت کے میرے ذمہ ہزار درہم ہیں لیکن اگر (اس کے ساتھ ہی یہ) کہے فلاں شخص نے اس کے لیے وصیت کر دی تھی یہ اس کا باپ مر گیا ہے اور یہ اس کا وارث ہے تو یہ اقرار درست ہوگا۔

اگر اس اقرار کی اس نے خود کوئی تفصیل نہیں کی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ اقرار ٹھیک نہیں ہے۔

امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ یہ اقرار ٹھیک ہے۔

خاتلہ: اس وجہ سے کہ اس میں زیادہ جہالت نہیں ہے اور مجہول چیز کا اقرار ٹھیک اور درست ہے اور یہ اس صورت میں ہے کہ لڑکے کا پیٹ میں ہونا معلوم ہو جائے اور معلوم ہونے کی یہ صورت ہے کہ اس وادے کے مرنے سے یہ چھ مہینے سے کم میں پیدا ہو جائے اور اگر چھ مہینے میں یا اس سے زیادہ میں پیدا ہوا تو یہ وصیت وغیرہ سب باطل ہوگی۔

بیہوش: اور اگر کسی نے کسی لوطی کے حمل کا یا بکری کے حمل کا کسی شخص کے لیے اقرار کر لیا تو یہ اقرار درست ہوگا (اور اس کے پیدا ہونے کے بعد اسے دینا) اس پر لازم ہوگا۔

اگر کسی نے اپنے مرض الموت میں چند قرضوں کا اقرار کیا (کہ یہ میرے ذمہ ہیں۔ اور ان کے اسباب معلوم نہیں ہیں) اور اس کے ثمر صحت کی حالت کے اور بھی قرض ہیں اور کچھ قرض اس مرض میں بھی ہو گئے ہیں جن کے اسباب معلوم ہیں تو صحت کا قرض اور جس قرض کے اسباب معلوم ہیں یہ مقدم ہیں۔ جس وقت یہ ادا ہو جائیں اور ان میں سے کچھ بچے تو اس قرض میں دیا جائے جس کا اس نے مرض کی حالت میں اقرار کیا ہے۔

اگر اس کے ذمہ ایسے قرض نہیں ہیں جو صحت کی حالت کے ہوں تو اس کا یہ اقرار درست ہوگا اور جس کے لیے اقرار کیا ہے وہ وراثتوں سے اولیٰ ہے۔

مریض کا اپنے وادے کے لیے اقرار کرنا باطل ہے۔ ہاں اگر اور وادہ بھی اس کی اس میں تصدیق کر لیں تو جائز ہے۔

اگر کسی نے اپنے مرض الموت میں کسی انجھی لڑکے کے لیے (کچھ روپیہ وغیرہ کا) اقرار کیا پھر کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو یہ اس کا بیٹا ہو جائے گا اور اس کے حق میں اس کا اقرار کرنا باطل ہوگا۔

اگر کسی نے انجھی عورت کے لیے اقرار کر کے پھر اس سے نکاح کر لیا تو اس کے حق میں اس کا اقرار کرنا باطل نہ ہوگا اور اگر کسی نے اپنے مرض الموت میں اپنی بیوی کو ثمن طلاق میں

دے دیں۔ پھر (اپنے ذمہ اس کا کچھ قرض ہونے کا اقرار کیا تو اسے دو دین ہو سکے گا جو سب کی میراث میں اور قرض میں سے کم ہوگا۔

حادثہ ۱۰: یعنی اگر میراث قرض سے کم کو پہنچتی ہے تو میراث دے دی جانے کی اور اگر قرض میراث سے کم ہے تو قرض ادا کر دیا جائے گا۔

تشریح: اگر اگر کوئی کسی لڑکے کا اقرار کرے کہ یہ میراث ہے اور میں جیسا کہ اس مقررہ حصے شخص کے پیدا ہونے سے پہلے اس لڑکے کا نسب معلوم نہیں ہے (یعنی کوئی یہ نہیں جانتا کہ یہ کس کا بیٹا ہے) اور وہ لڑکا اس کی تصدیق کرتا ہے (کہ چٹک) میں اس کو چاہوں تو اس لڑکے کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا۔ اگرچہ یہ مقرر (اقرار کرنے والا) بیمار ہو اور (اس کے فوت ہونے کے بعد) یہ لڑکا بھی میراث میں اور وارثوں کے ساتھ شریک ہوگا۔

مرد کا اقرار: اپنے والدین اور بیوی اور لڑکے اور مولیٰ کے لیے جانتا ہے۔ عورت کا اقرار (اس کے) والدین اور شوہر اور مولیٰ کے حق میں قبول کیا جائے گا اور بیٹے کے حق میں اس کا اقرار قبول کیا جائے گا۔ پس اگر شوہر اس بارے میں اس کی تصدیق کرے یہ اس کے قول ہونے کی دانی گواہی دے۔

حادثہ ۱۱: یعنی یہ کہے کہ یہ لڑکا چٹک اس عورت کا ہے چونکہ دانیوں کو اس کی شہادت قبول ہوتی ہے اس لیے دانی کا قول اس بارے میں معتبر ہے۔

تشریح: اگر اگر کسی نے والدین اور بیٹے ہونے کے علاوہ کسی سے بھائی اور چچا ہونے کا اقرار کیا (یعنی یہ کہا کہ یہ شخص میرا بھائی ہے یا میرا چچا ہے) تو اس کا اقرار نسب کے بارے میں مقبول نہ ہوگا۔ پس اگر اس اقرار کرنے والے کا اور کوئی وارث معلوم ہے تو وہ قریب کا یا دور کا تو وہ اس مقررہ سے (یعنی جس کے لیے اقرار کرتا ہے) باطنی ہوگا۔ (اس وارث کے ہوتے ہوئے اس مقررہ کو میراث نہ ملے گی) اور اگر اس کے اور کوئی وارث نہیں ہے تو اس کی میراث کا ایک حصہ وارث ہوگا۔

اگر کسی باپ مر گیا اور اس نے کسی شخص کی بیعت اپنے بھائی ہونے کا اقرار کیا تو اس کے بھائی کا اس سے نسب ثابت نہ ہوگا۔ اور میراث میں وہ اس کا شریک ہو جائے گا۔

کتاب الاجارہ

کرایہ کا بیان

ترجمہ: اجارہ ایک عقد ہے جو کسی چیز کے بدلے میں منافع پر واقع ہوتا ہے اور جب تک منافع اور اجرت معلوم نہ ہو اجارہ درست نہیں ہوتا۔

جس چیز کا بیع میں قیمت ہونا جائز ہو اس کا اجارہ میں اجرت ہونا جائز ہے۔

منافع کبھی تو مدت (بیان کر دینے) سے معلوم ہوتے ہیں جیسے مکان کو رہنے کے لیے کرایہ پر لینا اور زمینوں کو کاشت کرنے کے لیے لینا تو ان میں ایک مدت مبین پر (لینے سے) عقد (اجارہ) درست ہو جائے گا خواہ مدت کتنی ہو۔

کبھی منافع کام (ظاہر کر دینے) اور نام لینے سے معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً کسی نے ایک دہی کو کپڑا دیکھے پر یا کپڑا بیٹے پر نوکر دکھایا مٹھا وغیرہ کر لیا کہ اس پر سن بھر بھولا دے گا اور اس کے بدلے کرایہ پر لینا جائز ہے اگرچہ یہ نہ بیان کرے کہ ان میں کیا کام کرے گا اور اسے اختیار ہے کہ (کرایہ پر لے کر) جو کام چاہے کرے مگر یہ تمنا کام (بغیر ممانعت کی اجازت کے) نہ کرے۔ لہذا اگر کام اور وصولی کا کام اور خراس کا کام۔

خلاصہ: حرایہ میں لکھا ہے کہ لہذا اگر کام نہ کرنے کی تو یہ وجہ ہے کہ اس میں مکان کا نقصان ظاہر ہے کیونکہ مکان میں یہ کام کرنے سے وجود میں کمزور ہو جاتی ہیں۔ لہذا عقد کرایہ پر لینے سے اس کا کسی اجازت نہ ہوگی۔ علیٰ ہذا القیاس بعد کی دونوں صورتوں میں بھی مکان کا نقصان ہے۔

ترجمہ: اور زمینوں کو کاشت کے لیے کرایہ پر دینا جائز ہے اور کاشتکار کو اس میں پانی دینے اور راستہ بنانے کا اختیار ہے اگرچہ (لینے وقت) یہ شرط نہ کی ہو۔

یہ عقد درست نہیں ہوتا جب تک کہ اس چیز کا نام نہ لے جو اس زمین میں کاشت کرے گیا یہ کہہ دے کہ میں جو چاہوں گا اس میں کاشت کروں گا اور کسی شجر زمین کو اس میں مکان بنانے یا کھجور وغیرہ کے درخت لگانے کے لیے کر رہے ہوں یا نہ ہے۔

جب کر رہے کی مدت ختم ہو جائے گی تو اس مدت جر (یعنی کرایہ پر لینے والے) پر لازم ہوگا کہ اس عمارت اور درختوں کو اکھڑے اور زمین کو غالی کر کے زمیندار کے حوالے کرے۔ اور اگر وہ زمیندار یہ چاہے کہ اس شخص کو جس نے یہ مکان بنایا یا درخت لگائے ہیں وہ قیمت دے دے جو جو ان کے اکھڑ جانے کے بعد ان کی قیمت ہوگی اور ان درختوں اور مکان کا ناک ہو جائے گا یا زمیندار اس پر راضی ہو جائے کہ وہ اسی طرح رہے تو اس (دوسری) صورت میں مکان (وغیرہ) اس مستاجر کو ہوگا۔ اور زمین زمیندار کی اور چوپایوں کو سوار کی اور بوجھ لے جانے کے لیے کرایہ پر لینا نہ ہے۔ پس اگر مطلق سوار ہونا ذکر کیا (یعنی نہیں کی کہ میں خود ہی سوار ہوں گا) تو مستاجر کو اختیار ہے کہ جسے چاہے اس پر سوار کر دے اور اسی طرح اگر کسی نے کچڑا پہنے کے لیے کرایہ پر لیا اور مطلق پہناؤ ذکر کیا ہے۔ اور اگر مالک سے یہ کہہ دینا تھا کہ (مثلاً) اس گھوڑے پر فلاں شخص سوار ہو گا یا یہ کچڑا فلاں شخص پہنے گا اور پھر سوار اور کچڑا دیا وہ کچڑا اور کچڑا دیا تو اگر یہ گھوڑا امر گیا یا یہ کچڑا تنف ہو گیا تو یہ شخص اس کا دیدار ہوگا۔ اور یہی حکم ان سب چیزوں کا ہے جو استعمال کرنے والوں کے مختلف ہونے سے بدل جائیں کیونکہ ہر ایک کے استعمال کرنے میں فرق ہے لیکن زمین اور وہ چیزیں جو استعمال کرنے والوں کے مختلف ہونے سے نہیں بدلتیں وہ ان کو کرایہ پر لینے میں اگر کسی نے یہ شرط کر لی کہ اس میں ہی رہوں گا یا فلاں ہی شخص رہے گا تو اسے اختیار ہے کہ اس میں کسی اور کو بسا دے۔

اگر مستاجر نے (برجہ کی) قسم اور مقدار کا نام لے دیا تھا کہ گھوڑے پر یہ چیز لا دوں گا۔ مثلاً یہ کہہ دیا تھا کہ مجھوں کے پانچ فقیر لاؤں گے لے جاؤں گا تو اس مستاجر کو اختیار ہے کہ جو چیز گھوڑوں میں لے لے یا اس سے کم اور لا دے جیسے جو اور حمل اور گھوڑوں سے زیادہ بوجھ کی چیز اس پر لا دے گا اسے اختیار نہیں ہے۔ جیسے نمک، تانبا اور لوہا وغیرہ۔ پس اگر کسی نے ایک گھوڑا کرایہ پر لیا تاکہ اس پر روٹی لے جائے۔ روٹی کا نام لے دیا اور اب روٹی کے وزن کے برابر

اس پر لوہالے جانا جائز نہیں ہے (کیونکہ اس سے جانور کو بہت تکلیف ہوتی ہے) اگر کسی نے ایک گھوڑا کرایہ پر لیا کہ اس پر میں سوار ہوں گا۔ پھر اس نے اپنے پیچھے ایک اور کو بٹھالیا اور گھوڑا سر کیا۔ تو اگر یہ گھوڑا ان دونوں کو لے جاسکتا تھا۔ تو یہ شخص اس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا اور بوجھ کا کچھ اعتبار نہ کیا جائے گا۔

اگر کوئی جانور کرایہ پر لیا تاکہ اس پر دو من گھیسوں لے جائے اور (دو من کی جگہ ڈھائی من گھیسوں لے گیا اور وہ جانور مر گیا تو یہ اس زیادہ بوجھ کا ضامن ہوگا۔
فتاویٰ: مثلاً چار من گھیسوں لادنے کی اجازت تھی اور پانچ من لاد لیے تو پانچویں حصہ قیمت کا تاوان واجب ہوگا کیونکہ یہ جانور دو چیزوں سے مر ہے۔ ایک وہ کہ جس کی اجازت تھی۔ دوسری وہ کہ جس کی اجازت نہ تھی۔ اور کرایہ دینے کا سبب بوجھ ہی ہے اس لیے تاوان مکی انہی دونوں پر مستقیم ہوگا ہاں اگر اتنا بوجھ ہو کہ عادتاً ایسے جانوروں سے نہ لیتا ہو تو اس صورت میں یہ کرایہ پر لینے والا اس کی ساری قیمت کا ضامن ہوگا۔ کیونکہ اس کی اجازت بالکل نہ تھی جو ہر وہ چیز میں وہی طرح ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے (گھوڑا کرایہ پر لے کر) مکالمہ سمجھنے کے گھوڑے کو زخمی کر دیا یا اسے (ماری سے زیادہ) مارا اور وہ مر گیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ شخص ضامن ہوگا۔
فتاویٰ: کیونکہ اس بارے میں مالک کی طرف سے اجازت ہونا اس شرط سے ہوتا ہے کہ میرے جانور کو تکلیف نہ دینا۔ انہی طرح رکھنا اور یہاں وہی کے خلاف پایا گیا اس لیے اس کے ذمہ تاوان واجب ہوگا اسی پر فتویٰ ہے۔ (کذا فی الجواب)

ترجمہ: امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ یہ ضامن نہ ہوگا۔
مزدور کی قسمیں اور احکام ❁ کل مزدور دو قسم کے ہیں:
 ایک مزدور مشترک دوسرا مزدور خاص۔

مزدور مشترک وہ ہے کہ جب تک وہ کام نہ کر دے اثرات لینے کا مستحق نہیں ہوتا جیسے رگزر دھولی اور ان کے پاس کپڑا لمانت (کے طور پر) ہوتا ہے۔ اگر انہیں تلف ہو جائے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر تاوان بالکل نہیں ہے۔

صاحبین کا قول یہ ہے کہ اس پر تادان واجب ہے (اسی پر ثنوی ہے)

یہ چیز ایسے مزدور کے ہاتھ کرنے سے تلف ہو جائے۔ مثلاً دھوپا کندی کرتے ہوئے کپڑے کو پھاڑ دے یا مزدور کا پاؤں پھسل جائے یا درہ زنی نوٹے جائے جس سے سیرابہ بیٹے والا بوجھ کو باندھتا ہے یا علاج کے کشتی کو کھینچنے سے کشتی غرق ہو جائے (اور ان سب صورتوں میں اسباب کا نقصان ہو) تو یہ سب فاسد ہیں گئے (ان سے تادان لیا جائے گا) لیکن ملاح اپنے اس کام کی وجہ سے آدمیوں (کے تلف نہ جانے) کا فائدہ سنا نہ ہوگا۔ یعنی اگر کوئی آدمی کشتی کے غرق ہونے سے غرق ہو کر گیا کوئی جانور (بر یا میں) گر گیا تو ملاح پر اس کا تادان نہیں ہے۔ اگر مصلح (یعنی پڑھانے والے) نے کسی بچہ کو اس کے باپ کی بغیر اجازت کے مارا تو اس پر بھی عتاب واجب ہے۔

اگر قصداً نے قصداً کھولی پر پودا اس کے داغ دینے والے نے داغ دیا اور وہ قصداً یا درہ زنی اپنی متاد جگہ سے نہیں بڑھتا تو اگر وہ آدمی یہ پودا یہ اس سے تلف ہو جائے تو ان دونوں پر عتاب نہیں ہے اور اگر قصداً غیر اپنی متاد جگہ سے تجاوز کر گئی ہے تو یہ ضامن ہوں گے۔

فائدہ: یہ حکم اس صورت میں ہے کہ کسی نے کسی پودے یا لکڑی کی اجازت سے داغ دیا ہو اور اگر اس کی بغیر اجازت کے داغ دیا ہے تو یہ ضامن ہوگا خواہ متاد جگہ سے تجاوز کرے یا تجاوز نہ کرے۔

ترجمہ: اور مزدور خاص وہ ہے جو اپنی جان (تادان کے) سپرد کرنے ہی سے مزدور کا مستحق ہو جاتا ہے۔ اگرچہ اس نے ایسی کچھ کام نہ کیا ہو۔ مثلاً کوئی شخص اپنی خدمت کرانے یا بکریاں چرانے کو ایک مہینہ کے لیے کسی کو نوکر رکھے اور اس مزدور خاص پر ان چیزوں کا تادان نہیں ہے جو اس کے قبضہ میں ہو تلف ہو جائیں یا اس کے کچھ کرنے سے تلف ہو جائیں۔ ہاں اگر یہ کچھ زیادتی کرے تو یہ ضامن ہوگا۔

فائدہ: مثلاً بکریوں نے چرانے میں کسی بکری کی آنکھ پھوڑ دے یا دمک توڑ دے تو اس کا تادان دینا چاہیے۔ لیکن اگر کوئی بکری چلی جائے یا زبردستی سے کوئی کپڑا لے تو اس کا تادان نہیں ہے۔

بیتختہ: اور جو شرطیں فق کو فاسد کرتی ہیں وہی (عقد) اہرہ کو بھی فاسد کرتی ہیں (ان شرطوں کی تفصیل بیچ کے بیان میں گزر چکی ہے) اور اگر کسی نے خدمت کے لیے ایک غلام (یا آزاد آدمی) کو نوکر رکھا تو اسے سفر میں لے جانے کا اہتیار نہیں ہے ہاں اگر نوکر کھتے وقت اس سے یہ شرط کر لی ہو۔

فائل: یعنی یہ ٹھہرا لیا ہو کہ خراج میں اپنے مکان پر رہوں یا کہیں سفر میں جاؤں تجھیں میرے ساتھ رہنا پڑے گا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ سفر کی خدمت اور زیادہ مشکل ہوتی ہے اور یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب کسی نے شہر میں رہتے ہوئے نوکر رکھا ہو سفر میں نہ ہو اور اگر وہ سفر میں تھا تو اس میں مشائخ کا اختلاف ہے۔

بیتختہ: اور اگر کسی نے ایک اونٹ کرایہ پر لیا تاکہ وہ اس پر کچادہ رکھ کر وادیوں کو سوار کر کے (مثلاً) مکہ تک لے جائے تو (یہ صورت) جائز ہے اور مستاجر کو چاہیے کہ معمولی (بوجھ کا) کچادہ رکھے اور اگر اونٹ والا کچادہ کو دیکھ لے تو اور بھی اچھا ہے۔

اگر کسی نے ایک اونٹ کرایہ پر اس لیے لیا تاکہ اس پر (مثلاً) بارہ من کھانا لاد کر کہیں لے جائے) پھر اس کھانے میں سے رستہ میں کچھ کھالیا تو اس کے لیے جائز ہے کہ جس قدر اس میں سے کھایا ہے اس کے بدلے اور کچھ بوجھ اس پر لادے اور (کرایہ یا) اجرت نفیس عقد (اجارہ) کرنے سے واجب نہیں ہوتی۔

اجرت واجب ہونے کی صورتیں: تین وجہ سے (مردود) اجرت کا سختی ہو جاتا ہے:

- ① جلدی پینے کی شرط کرن ہو۔
- ② مستاجر بغیر شرط کے جلدی دے دے۔
- ③ وہ مردود ہی کام کو کرے جس پر عقد ہوا تھا۔

اگر کسی نے ایک مکان کرایہ پر لیا تو مکاندار کو اختیار ہے کہ ہر روز کا کرایہ روزانہ لے لیا کرے۔ ہاں اگر عقد میں (یعنی کرایہ پر دیتے وقت کرایہ کے) استحقاق کا بیان کر دیا جائے۔ فائل: کیونکہ یہ ان ہونا بمنزل مہلت دینے کے ہوتا ہے اور مہلت دینے کے بعد اس مہلت کی میعاد گزرنے تک استحقاق مطالبہ ساقط ہو جاتا ہے۔ ہاں بغیر بیان کی صورت میں جب ایک

دن ہو گیا تو کرایہ دار اس دن کا فائدہ حاصل کر چکا اس لیے اس پر اس دن کا کرایہ لازم ہو گیا ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے ایک اونٹ کو (مثلاً) کھانک لے جاتے کے لیے کرایہ پر لیا تو اونٹ والے کو جائز ہے کہ ہر منزل پر کرایہ طلب کرے اور صبحی اور روزی کو اجرت مانگنے کا اختیار نہیں ہے جب تک کہ وہ اس کام کو پورا نہ کر دے۔ ہاں اگر جلدی لینے (یعنی کام ہونے سے پہلے لینے) کی شرط کر لی ہو۔

اگر کسی نے تین یا تین کو اس لیے نوکر رکھا تا کہ ایک درہم میں ایک تھیرا آنے کی روٹی اس کے کھانکے تو جب تک وہ روٹی کو خورد سے نہ نکال دے گا مزدوری کا مستحق نہ ہو گا۔
فائدہ: کیونکہ یہ کام روٹی کے خورد سے باہر آنے ہی پر پورا ہوتا ہے۔ دوسرے یہ کہ روٹی بغیر خورد سے نکلے اس سے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا اس لیے یہ اجرت کا مستحق نہیں ہے اور اگر روٹی خورد میں حل مٹی تو یہ ضامن ہے اور نیک فقیر بار و صانع کا ہوتا ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے دو چچی کو نوکر رکھا تا کہ اس کے دیکھ کے لیے کھانا پکائے تو کھانے کو برتن میں اتار دینا اس کے ذمہ ہے۔
فائدہ: یعنی اجرت کا اس وقت مستحق ہو گا کہ کھانا برتنوں میں اتار دے۔ اس سے پہلے اجرت نہیں مانگ سکتا۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے ایشیں بنانے کے واسطے کسی کو نوکر رکھا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو اجرت کا اس وقت مستحق ہو گا کہ بیٹوں کو کھڑی کر دے یا پرتوٹی ہے۔

اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ جب تک وہ بیٹوں کو (شک ہونے کے بعد) ایک جگہ نہ کر دے اجرت کا مستحق نہیں ہوتا۔

اگر کسی نے روزی سے یہ کہا کہ اگر تو اس کپڑے میں خاری ملتی کرے گا تو ایک روپیہ دوں گا اور اگر رومی کرے گا تو دو روپیہ دوں گا تو یہ (شرط) جو کرے اور ان کاموں میں سے وہ جیسا کام کرے گا (اسی کی) اجرت کا مستحق ہو گا۔

اگر روزی سے یہ کہا کہ اگر تو آج ہی دے تو ایک روپیہ دوں گا اور اگر کل سے گا تو

آنحضرتؐ نے دوا لیا۔ پس اگر اس نے اسی روز سید یا تو اس کا ایک روپیہ ہوگا۔ اور اگر اگلے روز سید تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک وہ برکت واجب ہوگی جو ایسے کپڑے کی سلائی کا دستور ہوگا اور وہ سوائے آنحضرتؐ سے نہیں بدست کی۔

خالدؒ یعنی اگر وہ پہلے پڑے کی سوائے کا دستور آنحضرتؐ سے زیادہ ہوگا تو اسے زیادہ ہوگا تو اسے آنحضرتؐ سے زیادہ دینا چاہئے جائیں گے۔ کیونکہ یہ اس سے پہلے ہی ظہر چلے ہیں۔

پیشانی: اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ یہ دونوں شرطیں پڑیں اور ان میں سے وہ جو سوا کام کرے گا (اس کی) برکت کا مستحق ہوگا۔

اگر کسی نے ایک دوکان کرایہ پر لی (اور) کہا کہ میں اس دوکان میں عطاری کر رہا ہوں تو ایک روپیہ ماہ رو دیں گا۔ اور اگر لوہار کا کام کریں گا تو دو روپیہ دیں گا۔ تو یہ (شرط) جائز ہے تو ان دونوں کاموں میں سے یہ جو سوا کام کرے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ اجارہ قاسم ہے۔

اگر کسی نے مکان کرایہ پر لیا کہ ایک روپیہ۔ اور دونوں کا تو یہ عقد فقہ ایک مہینہ کے لئے درست ہے اور باقی مہینوں میں قاسم ہے پس اگر مہینوں کو مہینوں کے لئے ظاہر کر دے پھر اگر دوسرے مہینہ میں ایک گھڑی بھر ٹھہر گیا تو اس میں بھی عقد درست ہو جائے گا۔

کرایہ پر دینے والے کو یہ جائز نہیں ہے کہ مہینہ فتح ہوئے سے پہلے اسے نکال دے اور یہی حکم ان سب مہینوں کا ہے جن کے شروع میں ایک دن یا ایک گھڑی بھر ٹھہر ہوئے۔

اگر کسی نے ایک دوکان ایک مہینے کے لئے ایک روپیہ کرایہ پر لیا اور دو مہینے رہا تو اس پر پہلے مہینے کا کرایہ واجب ہے اور دوسرے مہینے کا واجب نہیں ہے۔

اگر کوئی سال بھر کے لئے دس روپیہ پر ایک مکان کرایہ پر لے لے تو جائز ہے اگرچہ ہر مہینے کے کرایہ کا نام نہ لے۔

حجام کو اپنے حمام کی جرت نئی جائز ہے۔

کھوڑا وغیرہ بھرنے کی جرت نئی جائز نہیں ہے۔

اولان و تعظیم قرآن کی اجرت کا بیان * نہ اذان دینے اور تحمیر کہنے اور قرآن شریف

پڑ جانے اور بچ کر گرنے کی اجرت لٹکی جا رہا ہے اور نہ گانے اور نودہ گرنے پر اجرت لٹکی جا رہا ہے۔
مشترک چیز کو کرایہ پر دینے کا حکم * اور ابو حنیفہ کے نزدیک مشترک مکان کو کرایہ پر
 دینا بھی جائز نہیں ہے۔

خاتلہ۔ مثلاً ایک دکان، دو آدمیوں کی شرکت کا ہے تو ان میں سے ایک شریک کو اپنے حصہ کا
 مکان کرایہ پر دینا جائز نہیں ہے ہاں اگر دوسرے شریک کو دے دے تو جائز ہے اسی پر فتویٰ
 ہے۔

بی بی بی۔ اور صاحبین کے نزدیک مشترک چیز کو کرایہ پر دینا جائز ہے اور دانی (یعنی دودھ
 پلانے والی) کی کوئی تعمیر اگر اسے نوکر رکھنا جائز ہے۔

اور ابو حنیفہ کے نزدیک اسے روٹی پکانے پر رکھ لینا بھی جائز ہے اور اس کے نوکر
 رکھنے والے کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اس کے شوہر کو اس سے محبت کرنے سے روک دے۔ بشر
 اگر اس دانی کو حمل رو د جائے تو انھیں اس اجارہ کا ثمن لے کر دینا جائز ہے۔ اس وقت کہ جب یہ ضرر
 ہو کر اس کا دودھ بچہ نہ پکھان دے گا اور دانی کو بچہ کی غذا کا درست کرنا لازم ہے۔

اگر اس نے اس (اجارہ کی) مدت میں بچہ کو کھری کا دودھ پلایا تو اسے خواہ مخواہ نہیں ملے
 گی۔

بیس اجیر (مزدور) کے فعل کا اثر اس چیز میں ظاہر ہو جیسے دھوبی اور دگر بچ (کہ دھوبی
 نے دھوئے اور دگر بچ کے رتنے کا اثر کپڑے میں صاف ظاہر ہوتا ہے) تو اسے جائز ہے کہ
 اپنے کام سے فارغ ہونے کے بعد جب تک (اپنی) اجرت نہ لے لے اس چیز (یعنی کپڑے
 وغیرہ) کو نہ لے۔

بیس اجیر کے فعل کا اثر اس چیز میں ظاہر نہ ہو تو اسے اجرت لینے کے لیے اس چیز کو
 رک رک لینا جائز نہیں ہے۔

بیب کی پیشہ ور سے یہ شرط کر لی گئی کہ یہ کام تو خود کر: تو اسے جائز نہیں ہے کہ
 دوسرے سے کرانے۔ اور اگر کوئی شرط نہیں کی گئی ہے تو اسے اختیار ہے کہ ایسے آدمی کو نوکر رکھ
 سکے جو اس کام کو کر دے۔

جب روزی اور دیگر بزرگ اور مالک کا کپڑے میں جھکڑا پڑ جائے مثلاً کپڑے والا روزی سے کہے کہ میں نے تجھے قبا پہنے کو کہا تھا اور روزی کہے کہ کرتے کو کہا تھا یا کپڑے والا دیگر بزرگ کو کہے کہ میں نے تجھے سرخ رتھے کو کہا تھا اور تو نے زرد رنگ دیا تو (ان صورتوں میں) کپڑے والے کا قول قسم کے ساتھ معتبر سمجھا جائے گا۔ پس ذکر کپڑے والے نے قسم کھائی تو روزی (یا دیگر بزرگ) مساکین ہو گا۔ اور اگر کپڑے والا کہے کہ تو نے یہ کام مجھے بغیر اجرت کر دیا اور وہ کہے کہ میں نے اجرت سے کیا ہے تو اس صورت میں بھی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک کپڑے ہی والے کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہو گا۔

امام ابو یوسفؒ کا قول یہ ہے کہ اگر اس کا پیشہ ہی یہ ہے تو اسے اجرت دینا جائے گی اور اگر اس کا یہ پیشہ نہیں ہے تو اسے اجرت نہیں ملے گی۔

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر وہ کاریگر اس کام کو اجرت سے کرنے میں مشہور ہے تو قسم کے ساتھ اس کا قول مانا جائے گا۔ اس طرح قسم کھانے کہ میں نے یہ کام اجرت پر کیا ہے اور اجارہ کا سودہ میں ملتی مزدوری واجب ہوتی ہے کہ جو غمیرالی ہے اس سے نہ بڑھے۔

جب کرایہ دار نے مکان (یا دوکان وغیرہ) پر اپنا قبضہ کر لیا تو کرایہ اس کے ذمہ ہے۔ اگرچہ وہ اس مکان میں نہ رہے اور اگر کسی غاصب نے یہ مکان اس سے غصب کر لیا تو کرایہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر اس میں کوئی ایسا عیب پائے جس سے وہاں رہنے میں تکلیف ہوتی ہو تو اس اجارہ کو توڑ سکتا ہے۔

جب مکان گر پڑے یا آب پاشی کی زمین کا پانی بند ہو جائے یا پھنسی کا پانی بند ہو جائے تو وہ اجارہ ٹوٹ جائے گا اور اگر ان دونوں معاہدہ کرنے والوں میں سے (یعنی مکان دار یا کرایہ دار میں سے) ایک مر گیا اور وہ مکان وغیرہ اس نے اپنے ہی لیے لیا تھا تو یہ اجارہ ٹوٹ جائے گا۔ اور اگر دوسرے کے لیے لیا تھا تو نہیں ٹوٹے گا۔

اجارہ میں شرطِ خیار درست ہے جیسا کہ بیع میں اور اجارہ عذرہوں سے ٹوٹ جاتا ہے مثلاً کسی نے بازار میں دوکان کرایہ پر لی تھی تاکہ اس میں تجارت کرے (مال بیچے) پھر اس کا مال جانا رہا یا کسی شخص نے ایک مکان یا دوکان کرایہ پر دی پھر وہ مجلس ہو گیا اور اس کے ذمہ

اس قدر قرض ہو گیا کہ جو بچہ اس نے مکان وغیرہ کرایہ پر دے رکھا تھا بغیر اس کی قمت آنے دو اپنے قرض کو واپس کر لیتا تو حکم اس (اپر دے کے) عقد کو توڑ دے اور اس کو قرض میں فروخت کر دے۔

اگر کسی نے سفر پر جانے کے لیے ٹھکانہ کرایہ کیا پھر اس کا سفر کا راز و ملتہی ہو گیا تو یہ بھی عذر ہے اور اگر کرایہ سے والے کی دوائے سفر کے جانے سے بدل جائے تو اس کا یہ عذر نہ ہوگا۔

فائدہ: حیل صورت میں عذر ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اگر وہ اس اجراء کے موافق ہو گیا تو اس کا زیادہ نقصان نہ لازماً آئے گا۔ کیونکہ بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ آدمی حج کے لیے جاتا ہے اور حج کا وقت نکل جاتا ہے یا اپنے قرض دار کو دس سو نہ ملنے جانا چاہتا ہے اور وہ اس کے گھر آ جاتا ہے اس کے پاس بڑھنے کی ضرورت نہیں رہتی یہ اس کی طرف سے ہے۔

دوسری صورت میں عذر نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ یہ ایسا کر لیتا ہے کہ خود اپنے گھر رہے اور اپنے ٹھکانے وغیرہ کے ساتھ کسی اور مزدور یا اپنے غلام کو بھیج دے۔

کتاب الشفعہ

شفعہ کا بیان

ترجمہ: شفعہ اس کے لیے واجب ہے جو شخص مع میں شریک ہو۔

فائدہ: یہاں واجب کے معنی ثابت کے ہیں کیونکہ شفعہ کے نہ کرنے سے آدمی عیبگار نہیں ہوتا۔ اور واجب کہتے ہیں اس کو جس کے ترک سے آدمی گنہگار ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہاں واجب کے اصلی معنی سر ڈھکن ہیں۔

ترجمہ: پھر اس کے لیے جو حق مع میں شریک ہو جیسے (دونوں مکانوں کے) بانی بننے کی موری اور (دونوں کا) راستہ ایک ہو پھر پڑوسی کے لیے۔ اور جو شخص مع میں شریک ہو اس کے ہوتے راستہ اور موری میں شریک کو اور پڑوسی کو شخص نہیں پہنچتا۔ پس اگر یہ شریک (شفعہ سے)

دست کشی کر لے تو شفعہ اس کو پہنچے گا جو راستہ میں شریک ہو جائے اگر یہ بھی دست کشی کر لے تو پھر اسے پڑوسی لے لے۔

فائدہ: پڑوسی سے وہ پڑوسی مراد ہے جس کا مکان اس کے مکان کے برابر ہو اور دیواریں دونوں مکانوں کی ملی ہوئی ہوں۔

شفعہ کب واجب ہوتا ہے: جتنی جتنی اور شفعہ (مکان کی) عقد بیع کرنے سے واجب ہوتا ہے۔ اور گواہوں سے قرار پا جاتا ہے اور شفعہ کا مالک (شفعہ دار مکان کو) بینے سے ہوتا ہے جس وقت کہ خود مشتری دے دے یا حاکم عہد گار دے۔

جب شفعہ کو (اپنے شفعہ دار مکان کے) بیع ہونے کی خبر ہو تو وہ اسی جگہ بیٹھا ہوا (اول شفعہ کا) مطالبہ کرنے پر گواہ کر دے پھر وہاں سے اٹھ کر بائع کے پاس جائے اگر بیع بائع کے قبضہ میں ہو اور بائع پر گواہ کر دے یا مشتری کے پاس جائے (اگر اس کے قبضہ میں آگئی ہو) اور مشتری پر بھی گواہ کر دے یا (اگر یہ دونوں نہیں) تو مکان کے پاس کسی کو گواہ کر دے۔ پس جب یہ اس طرح کر دے گا تو اس کا شفعہ قرار پا جائے گا اور (اس کے بعد تاخیر کرنے سے) کام الیضیہ کے نزدیک شفعہ نافذ نہیں ہوتا۔

فائدہ: یعنی اگر کسی نے یہ گواہ وغیرہ کا سبب بندوبست کر کے شفعہ کا دعویٰ کرنے کے لیے عدالت میں جانے میں تاخیر کر دی تو نام صاحب کے نزدیک اس تاخیر سے حق شفعہ باطل نہیں ہوتا۔

ترجمہ: اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر گواہ کرنے کے بعد بغیر کسی عذر کے اس نے ایک مہینہ تک شفعہ چھوڑ رکھا تو اس کا شفعہ جاتا رہے گا۔

شفعہ مکان اور زمین میں واجب ہوتا ہے اگرچہ وہ ایسے ہوں جو تقسیم نہ ہو سکتے ہوں۔ جیسے حمام اور خراس اور کواں اور چھوٹے چھوٹے مکان اور اس مکان اور باغ میں شفعہ نہیں ہے جو (مکان) بدون محن (کے یا باغ بدون) اور میدان کے بیچ کیا جائے۔ اور اسباب اور کشتیوں میں شفعہ نہیں ہے۔

شفعہ میں مسلمان اور ذمی برابر ہیں اور جب کوئی کسی زمین (یا مکان) کا مالک کے

عوض میں مالک ہو تو شفعہ واجب ہے اور ایسے مکان میں شفعہ نہیں ہوتا جو مرد نے اپنی بیوی کو میراث دیا ہو یہ عورت نے (اپنے شوہر کو) مطلق کے عوض میں دے دیا ہو یا اس کے بدلے میں کوئی اور مکان کرایہ پر لیا ہو یا وہ مہر کے صلح نامہ کرنے میں دے دیا ہو یا غلام کے آزاد کرنے میں ملا ہو یا کسی نے انکار کے بعد یہ ملکوت کے بعد اس مکان پر صلح کر لی ہو اور اگر اس پر اقرار کے ساتھ صلح کی ہے تو اس میں شفعہ واجب ہے۔

خلاف: اقرار کے ساتھ صلح کرنے کی یہ صورت ہے مثلاً کسی شخص نے دوسرے پر بیس روپیہ کا دعویٰ کیا اور مدعی علیہ نے یہ اقرار کیا کہ بے شک یہ روپیہ مجھے دینے ہیں لیکن اس کے پاس روپیہ بالکل نہیں ہے ہاں مکان یا زمین ہے تو اگر چند آدمی بیچ بن کر ایک زمین یا مکان پر ان کی صلح آپس میں کر دیں تو اس مکان یا زمین میں حق شفعہ نہیں جاری ہوگا۔ کیونکہ یہ صلح اقرار کے ساتھ ہوئی ہے کہ مدعا علیہ نے اقرار کر لیا تھا۔

شفیع بننے کا طریقہ: ﴿ترجمہ﴾ اور شفیع جب قاضی کے یہاں (شفعہ) کرے کوٹیا۔ اور اس کے خریدنے کا دعویٰ کیا اور شفعہ طلب کیا تو قاضی مدعا علیہ سے شفعہ کی بابت دریافت کرے (کہ اس کے شفعہ والے مکان کا تو مالک ہے یا نہیں) اگر وہ اس مکان کی ملکیت کا اقرار کرے جس کا شفعہ کیا جاتا ہے تو بہتر ہے ورنہ قاضی مدعی سے ثبوت مانگے اگر وہ پورا ثبوت نہ دے سکے تو پھر مشتری (یعنی اسی مدعا علیہ) سے قاضی قسم نے اس طرح پر کہ بخدا مجھے یہ معلوم نہیں کہ میں اس مکان کا مالک ہوں (یا نہیں) جس کے شفعہ کا یہ دعویٰ کرتا ہے۔ پس اگر وہ قسم سے انکار کرے یا شفیع (یعنی مدعی) کسی طرح ثبوت دے دے تو اس مکان میں جس کے شفعہ کا جھگڑا ہے مدعا علیہ کی ملکیت ثابت ہو جائے گی۔

اس کے بعد قاضی مدعا علیہ سے پوچھے کہ تو نے یہ مکان خریدا ہے یا نہیں۔ اگر وہ خریدنے کا انکار کرے تو پھر شفیع سے کہا جائے کہ تم ثبوت لاؤ (کہ یہ مکان اسی نے خریدا ہے) اگر شفیع ثبوت نہ دے سکے تو قاضی اسی مشتری سے (دوسری) قسم لے اس طرح پر کہ قسم ہے اللہ کی میں نے یہ مکان نہیں خریدا یا میں نے قسم ہے اللہ کی اس مکان پر شفعہ کا دعویٰ کرنے کا شفیع مستحق نہیں ہے اس صورت سے جو یہ بیان کرتا ہے۔

شفعہ کے متفرق مسائل:

شفعہ کا جھڑا اٹھانا جائز ہے اگرچہ شفعہ قاضی کے پاس روپیہ لے کر نہ آیا ہو اور جب قاضی نے اس کے لیے شفعہ کا حکم دے دیا تو اب روپیہ حاضر دیا اس پر لازم ہے۔

شفعہ کو جائز ہے کہ خیامی یا خیامی رویت کی وجہ سے اس (شفعہ والے) مکان کو واپس کر دے (کیونکہ شفعہ بھول مشتری کے ہوتا ہے)۔

جب شفعہ نے بائع کو (دھنی کے پاس) حاضر کر دیا۔ اور بیع بائع ہی کے قبضہ میں ہے تو اب شفعہ کا شفعہ کی بابت اس سے جھڑنا جائز ہے۔ لیکن قاضی اس وقت تک گواہ وغیرہ کو نہ سنے جب تک مشتری حاضر نہ ہو جائے۔ پھر (اس کے حاضر ہونے کے بعد) اس کی موجودگی میں بیع کو فتح کر دے اور بائع پر شفعہ کا حکم لگا دے اور اس کا خرچہ بائع پر ڈالے (یعنی بھری بائع پر کرے)۔

اگر کسی شفعہ کو اس کے شفعہ کا مکان فروخت ہونا معلوم ہو گیا اور اس وقت اس نے کسی کو گواہ قرار نہیں دیا۔ حالانکہ گواہ کر سکتا تھا تو اس کا شفعہ جائز رہا اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اس نے وہیں بیٹھے کسی کو گواہ کر لیا اور گواہ یا مشتری یا اس مکان وغیرہ کے پاس کسی کو گواہ نہیں کیا (تو اس صورت میں بھی شفعہ نہ رہے گا)۔

اگر کسی نے کچھ روپیہ کے عوض شفعہ سے صلح کر لی اور وہ روپیہ بھی وصول کر لیا تو شفعہ جائز رہے گا اور وہ روپیہ واپس دینا پڑے گا۔

خاتلہ: کیونکہ شفعہ کا معاوضہ اس کے قبول کر لینے سے معلوم ہوا کہ اسے شفعہ لینا منظور نہیں ہے۔ کہانی الجبر ہو۔

ترجمہ: اور جب (شفعہ طلب کرنے اور دونوں جگہ اس کے گواہ نہ اردے کے بعد) شفعہ مر گیا تو اس کا شفعہ ہو گیا۔

دوسرے کو شفعہ لینے کا اختیار نہیں ہے اور اگر مشتری مر گیا تو اس سے حق شفعہ ساقط نہیں

مگر جس مکان وغیرہ کی وجہ سے شفعہ اپنے شفعہ کا دعویٰ کرتا ہے اس کو اس سے پہلے

ی فروخت کر دیا کہ قاضی اس کے لیے شفعہ کا حکم دے تو اس کا شفعہ جاتا رہے گا۔

جب بائع کے دکیل نے کسی ایسے مکان کو فروخت کر دیا جس کا وہ خود شفعہ تھا تو اب اس کا شفعہ نہیں رہا اور وہی خراج، مگر خود شفعہ بائع کی طرف سے عواض کا ہدف من ہو گیا اور مشتری کے دکیل نے جب کوئی مکان وغیرہ خریدا حالانکہ وہ خود اس کا شفعہ بھی ہے تو اس کا شفعہ رہے گا۔

اگر کسی نے خیار شرط سے کوئی مکان وغیرہ فروخت کیا تو اس میں شفعہ کے لیے شفعہ نہیں ہے اور اگر بائع نے خیار کو ساقط کر دیا تو اس وقت اس میں شفعہ واجب ہو جائے گا۔
خلاف: اس میں اصل قاعدہ یہ ہے کہ اگر وہ چیز جس میں شفعہ کا دعویٰ کیا جاتا ہے بائع کے ملک سے نکل چکی ہے کسی قسم کی شرط وغیرہ نہیں رہی تو اس میں ضرور شفعہ ہو گا۔ اور اگر شرط وغیرہ کی وجہ سے ابھی بائع کے ملک میں ہے تو اس میں شفعہ نہ ہو گا۔

ترتیب: اور اگر مشتری نے کوئی مکان خیار شرط سے خریدا ہے تو اس میں شفعہ واجب ہے اور اگر کسی نے شراء فاسد کے ساتھ کوئی مکان خریدا تو اس میں شفعہ نہیں ہے۔

خلاف: اس کی وجہ یہ ہے کہ شراء فاسد میں بیع پر مشتری کا قبضہ ہونے سے پہلے تو بائع کی ملک میں رہتی ہے اس لیے شفعہ نہیں ہو سکتا اور قبضہ ہونے کے بعد نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس میں بیع ہونے کا احتمال ہوتا ہے۔

ترتیب: اور متعلقہ بین (یعنی بائع و مشتری) میں سے ہر ایک کے لیے بیع کر دینا جائز ہے اور اگر بیع ہونا ساقط ہو گیا ہے تو پھر شفعہ واجب ہے۔

خلاف: بیع کے ساتھ ہونے کی یہ صورت ہے کہ مشتری نے اس مکان وغیرہ کو اور کسی کے ہاتھ فروخت کر دیا تو اب اس میں شفعہ واجب ہو گا۔ کیونکہ حق شفعہ سے دکار بنا شخص حق بیع باقی رہنے کی وجہ سے تھا اور جب یہ حق ساقط ہو گیا تو اب یہ شفعہ واجب ہے اسی طرح جو ہر دو اور کتبہ میں ہے۔

ترتیب: اور اگر کسی ذمی نے شراب یا سر کے بدلے میں ایک مکان خریدا اور اس مکان کا شفعہ بھی ذمی ہے تو وہ اتنی ہی شراب اور سر کی قیمت دے کہ مکان کو لے لے اور یہہ میں شفعہ

نہیں ہے۔ ہاں اگر وہ بیہوشی شدہ شخص کے ساتھ ہو۔

فائدہ: بیہوش شخص ہونے سے یہ مراد ہے کہ اگر کسی نے کوئی مکان وغیرہ کسی کو بیہوش کر دیا ہے تو اس مکان وغیرہ میں شفعہ نہیں چل سکتا۔ ہاں اگر وہ مشرورہ شخص کے ساتھ ہو۔ مثلاً واجب کہے کہ میں تہہ رے لیے یہ مکان اس شرط پر بیہوش کر رہا ہوں کہ تم اسے روپے چھ ۱۷ سے دو اور یہ معاوضہ ہونے کے بعد دونوں کا اپنی اپنی چیز پر قبضہ بھی ہو جائے کیونکہ اگر دونوں کا قبضہ نہیں ہوا۔ یا ایک کا ہو گیا اور دوسرے کا نہیں تو پھر بھی شفعہ نہ ہوا۔ کیونکہ بیہوش میں قبضہ ہونا شرط ہے اور جب قبضہ نہ ہو تو وہ بیہوشی پر انہ ہوا اور وہ چیز پیسے عیال تک کی ملک میں رہی۔

ترجمہ: اور جب شفعہ اور مشتری کا قیمت میں بھٹا ہوا تو (قسم کے ساتھ) مشتری کا قول معتبر ہوگا۔

فائدہ: اور شفعہ اختیار ہوگا اگر چاہو وہ اس قیمت سے لے لے جو مشتری کہہ رہا ہے اور جو بے لے اور یہ اس صورت میں ہے کہ شفعہ گواہ نہ لاسکا ہو اور اگر گواہ لے آئے تو اس نے موافق حکم کرے دیاتے گا۔

ترجمہ: اور اگر دونوں نے گواہ پیش کر دیئے ہیں تو امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے نزدیک شفعہ کے گواہ معتبر ہوں گے اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ مشتری کے گواہ معتبر ہوں گے اور اگر مشتری نے کچھ زیادہ قیمت کا دعویٰ کیا اور بائع نے اس سے کہہ دیا تو بائع اور ابھی اس نے قیمت پر قبضہ نہیں کیا تو شفعہ اس مکان کی وہ قیمت دے کرے لے جو بائع کہتا ہے۔

فائدہ: مثلاً مشتری کہتا ہے کہ بائع نے یہ مکان چار سو روپیہ میں خریدا ہے اور بائع کہتا ہے کہ میں نے دو سو روپے میں بیچ کر تو شفعہ دو سو روپے دے کر مکان لے لے خواہ یہ مکان ابھی بائع کے قبضہ میں ہو یہ مشتری کے قبضہ میں آگیا ہو۔

ترجمہ: اور مشتری کے زیادہ کہنے کا کچھ اعتبار نہ ہوگا اور اگر بائع قیمت پر قبضہ کر چکا ہے تو شفعہ اس مکان کو اس قیمت سے لے جو مشتری کہتا ہے اور بائع کے کہنے پر نہ

جائے۔

اگر بائع مشتری کو قیمت کا کچھ حصہ معاف کر دے تو اتنی ہی قیمت شفع سے بھی ساقط ہو جائے گی اور اگر مشتری کو بائع نے ساری قیمت معاف کر دی تو شفع کے ذمہ سے ساری قیمت ساقط نہ ہوگی۔ اور اگر بائع کو مشتری نے قیمت سے کچھ زیادہ روپیہ دے دیا ہے تو یہ زیادہ روپیہ دینا شفع کے ذمہ لازم نہیں ہے اور اگر ایک مکان کے کسی شفع ہوں تو شفع ان سب کو برابر ملے گا اور ملکوں کے اختلاف کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

فائدہ: اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک مکان کے تین آدمی مالک تھے۔ تینوں ان میں سے ایک کا نصف مکان تھا اور دوسرے کا بھائی اور تیسرے کا چھٹا حصہ پھر نصف والے نے اپنا سارا حصہ فروخت کر دیا اور دونوں شفعیوں نے شفع کا دعویٰ کیا تو ہمارے نزدیک ان دونوں کو قاضی نصف نصف مکان دلا دے گا ان کی حاکم کے کم و بیش ہونے کا کچھ اعتبار نہ کیا جائے گا۔

امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا قول یہ ہے کہ شفع بھی ان کے حصوں کے مطابق تقسیم کیا جائے گا۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے ایک مکان کسی چیز کے عوض خریدا (یعنی روپیہ وغیرہ منگولی چیز نہیں دی) تو شفع اس مکان کو اس چیز کی قیمت دے کر لے لے اور اگر اس نے کئی یا دو چیزیں خریدا ہے تو شفع بھی اسی کی مثل کسی یا دو چیزیں دے کر لے لے۔

فائدہ: مثلاً کسی نے ایک مکان دس من گے ہوں یا کسی ایسی ہی چیز کے عوض خریدا تھا تو شفع بھی دس من گے ہوں میں دے کر لے لے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے ایک مکان دوسرے مکان کے عوض فروخت کیا ہے تو شفع ان میں سے ہر ایک کو دوسرے کی قیمت سے لے لے۔

فائدہ: جو ہر وہی کھتا ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ یہ شخص ان دونوں مکانوں کا شفع ہو۔ لیکن اگر ان میں سے ایک ہی کا شفع ہو تو جس اسی کو دوسرے مکان یعنی جو مشتری نے بدلے میں دیا ہے قیمت دے کر لے لے۔

ترجمہ: اور اگر شفع سے کسی نے یہ بیان کیا کہ (تمہارے چڑوس میں) ثلاثہ مکان ایک ہزار (روپیہ) میں فروخت ہو گیا ہے۔ یہ سن کر اس نے شفع سے دست کشی کر لی۔ پھر اسے معلوم ہوا کہ وہ مکان اس سے کم میں فروخت ہوا ہے یا گیتوں یا جو سے فروخت ہوا ہے جن کی قیمت ایک ہزار یا اس سے بھی زیادہ ہے تو اس کا دست کشی کرنا باطل (اور بیکار) ہے۔ اور وہ شفع لے سکتا ہے۔

فائدہ: بدایہ میں لکھا ہے کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے شفع سے دست کشی محض قیمت زیادہ سمجھنے کی وجہ سے کی تھی اور جب قیمت کم ہوتا معلوم ہو جائے تو اب اس کی وہ دست کشی باطل ہو گئی۔

ترجمہ: اور اگر (بعد میں) یہ معلوم ہوا کہ وہ مکان اشرفیوں سے فروخت ہوا ہے جن کی قیمت ایک ہزار روپیہ ہے تو اب اس شفع کو شفع نہ ملے گا۔

فائدہ: کیونکہ روپیہ اور اشرفیاں تو ذات الیم ہونے کی وجہ سے دونوں ایک ہی چیز ہیں۔ پس شفع نے انکار کر دیا تو اس صورت میں اس کا انکار مسترد ہوگا۔

ترجمہ: اور اگر شفع سے کسی نے یہ کہا کہ (تمہارے چڑوس کے مکان کا) مشتری ظالم شخص ہے تو اس نے شفع سے دست کشی کر لی پھر اسے معلوم ہوا کہ مشتری کوئی اور ہے تو اسے شفع ملے گا۔

اگر کسی نے دوسرے شخص کے لیے (یعنی اس کی طرف سے وکیل بن کر) ایک مکان خریدا تو شفع میں مدعی علیٰ یہی شخص (یعنی وکیل ہی) ہوگا۔ پس اگر اس نے وہ مکان توکل کے حوالہ کر دیا ہو۔

اگر کسی نے شفع کی طرف سے لہائی میں ایک ہاتھ بھر چھوڑ کر باقی سارے مکان کو فروخت کر دیا تو اس شفع کے لیے اب شفع نہیں ہے۔

فائدہ: کیونکہ شفع کا استحقاق چڑوس ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے اور اس صورت میں جب ایک ہاتھ بھر زمین درمیان میں چھوڑ کر دی تو اب بیع کے ساتھ اتصال اور شفع کا چڑوس نہ رہا۔ کیونکہ چڑوس اسی ہاتھ بھر زمین سے ہوتا ہے جو شفع کے متصل ہے۔ پس جب بائع نے اس کو

استثنا کر لیا تو بیچ ایسی چیز میں ہوئی جس میں پڑوں شمار نہیں ہوتا اور یہ شفعہ ساقط کرنے کا ایک حلہ ہے۔ (جو ہرہ نیرہ)

ترجمہ: اور اگر کسی نے کسی مکان کا ایک حصہ پہلے خرید لیا تھا اور بعد میں باقی مکان بھی خرید لیا تو ہمسایہ پہلے حصہ میں شفعہ کر سکتا ہے دوسرے میں نہیں۔

حالات: شفعہ ساقط کرنے کا یہ دوسرا حلیہ ہے اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کے پاس ایک مکان ایک جزاء قیمت کا تھا اور اس نے اسے اس طرح فروخت کرنا چاہا کہ شفعہ نہ لے سکے تو وہ اس مکان کے دسویں حصہ کو تو نو سو روپیہ میں پہلے فروخت کر دے اور باقی اسی مشتری کے ہاتھ نو حصوں کو نو سو روپیہ میں فروخت کر دے پس شفعہ کا دعویٰ جس ای دسویں حصہ میں اسی قیمت کے برابر ہو سکے گا۔ اور باقی ان نو حصوں میں شفعہ نہیں ہو سکے گا۔ کیونکہ جس وقت اس مکان میں ان نو حصوں کو خریدتا تو یہ اس دسویں حصہ سے اس مکان میں خریدیک ہو چکا ہے لہذا اب اس سے یہ فروغ نہیں لے سکتا۔ جو ہرہ نیرہ میں اسی طرح ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے فقہ روپیہ سے کوئی مکان خریدا۔ پھر مشتری نے روپیہ کے عوض بائع کو کپڑا دے دیا تو شفعہ میں روپیہ ہی دیا جائے گا نہ کہ کپڑا۔

شفعہ ساقط کرنے کے لیے کوئی حلہ کرنا امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک مکروہ نہیں ہے۔

امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ مکروہ ہے۔

اگر مشتری نے (کوئی زمین خرید کر اس میں) مکان بنالیا یا باغ لگالیا۔ پھر شفعہ کی وجہ سے وہ زمین قاضی نے شفعہ کو دلا دی تو اب شفعہ کو اختیار ہے چاہے اس زمین کی قیمت دے کر اس کو اور اس مکان یا باغ سے اکثرے جوئے کی قیمت دے کر سب کو لے لے اور مشتری سے انھیں اکثر وادے (اور فقہ زمین ہی لے لے)

اگر کوئی زمین شفعہ نے لے کر اس میں مکان بنالیا یا باغ لگالیا۔ پھر اس کا کوئی اور عقد ارث ل آیا تو یہ (اپنی ہی ہوئی) قیمت کو (بائع سے) پچھر لے اور مکان اور باغ کی قیمت نہ

خلاصہ: کیونکہ اس کی قیمت اس صورت میں پھر کتنی ہے کہ جب اسے کسی نے دھوکہ دیا ہو اور یہاں مشتری وغیرہ کی طرف سے اسے کوئی دھوکہ نہیں ہوا۔ بلکہ یہ اس نے خواہ کیا تھا اس لیے اس کا کچھ معاوضہ نہ ملے گا۔

ترجمہ: اور اگر (کسی نے کوئی مکان خریدا تھا پھر وہ) مکان گر گیا یا اس کی صحت وغیرہ بغیر کسی کے کچھ کیے مل گئی یا باغ تھا اور اس کے درخت خشک ہو گئے تو اب شفیع کو اختیار ہے چاہے کل قیمت دے کر اس کو لے لے اور چاہے نہ لے۔

اگر مشتری نے مکان کو خود گرادیا ہے تو اب شفیع سے کہا جائے گا کہ اگر تو چاہے تو اس میدان کو اس کے حصہ کی قیمت دے کر لے لے اور چاہے نہ لے۔ اور اس گھرے ہوئے مکان کو اسے لینے کا اختیار نہیں ہے۔

اگر کسی نے ایک باغ خریدا اور اس کے درختوں پر پھل بھی لگا ہوا ہے تو شفیع اس کو بعد پھل کے لے لے اور اگر مشتری نے کچھ پھل توڑ لیا ہے تو شفیع اتنی ہی قیمت کم کر دے۔

خلاصہ: کیونکہ پھل بیج میں داخل ہو کر معدود تھا۔ لہذا اس کے مقابلہ میں قیمت بھی رکھی جائے گی اگر پھل کم ہو گیا ہے تو شفیع کے ذمہ سے قیمت بھی کم ہو جائے گی۔

ترجمہ: اور اگر (شعف کی وجہ سے) شفیع کو ایک مکان کے ملنے کا قاضی نے حکم دے دیا ہے اور وہ مکان ابھی اس شفیع نے دیکھا تھا تو اسے اختیار رویت (یعنی دیکھنے کا اختیار) ہوگا۔ پس اگر اس میں اسے کوئی عیب معلوم ہو تو اختیار ہے کہ اس کی وجہ سے اس مکان کو واپس کر دے اگرچہ مشتری نے اس سے بی بی ہوئے کی شرط کر لی ہو۔

خلاصہ: یعنی اگر مشتری نے یہ بھی کہہ دیا ہو کہ اگر اس میں کوئی عیب ہوا تو میں اس کا ذمہ دار نہ ہوں گا۔ باوجود عیب ہونے کے بھی تمہیں لینا پڑے گا تو مشتری کے اس کہنے کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔

ترجمہ: اور اگر کسی نے کوئی مکان ادھار خریدا (قیمت ادا کرنے کی کچھ مدت ٹھہرائی) تو شفیع کو اختیار ہے چاہے نقد قیمت دے کر اسے ابھی لے لے اور چاہے اس مدت کے ختم ہونے تک مبرا کرے اور بعد میں لے لے اور اگر چند شریکوں نے ایک مکان کو تقسیم کر لیا ہے تو اس تقسیم کرنے کی وجہ سے ان کے پڑوسی کو شعف نہ پہنچے گا۔

خلاصہ: کیونکہ تقسیم کرنا تسلیم نہیں ہے یعنی اس میں کوئی غیر ایک نہیں ہوتا جاتا۔ بلکہ یہ حقوق مفید و مصلحہ کرنے کے لیے ہوتی ہے اور اس سے شفعہ کا استحقاق نہیں ہوتا کذا فی الجواب۔

ترتیب: اور اگر کسی نے کوئی مکان خرید اور شفعہ نے شفعہ سے دست کشی کر لی۔ پھر مشتری نے قاضی کے حکم سے خرید رویت یا خیار شرط یا کسی عیب کے باعث اسے واپس کر دیا تو اب شفعہ کے لیے اس میں شفعہ نہیں ہے اور اگر اسے بغیر حکم قاضی کے واپس کیا ہے یا بیع کا اقالہ کر لیا ہے تو اب شفعہ کے لیے شفعہ کرنا درست ہے۔

کتاب الشریکۃ

شرکت کا بیان

خلاصہ: عقد میں شرکت کے معنی ملانے کے ہیں۔ لیکن شرعا میں شرکت سے یہ مراد ہے کہ دو آدمیوں کے درمیان ایک عقد ہو جو اصل اور فروع دونوں میں شریک ہوں جو ہرۃ تیرا۔

شرکت کی قسمیں: * **ہنر و تجارت:** شرکت دو طرح پر ہے۔

① ایک شرکت املاک کی۔ ② دوسری شرکت عقود کی۔

املاک کی شرکت یہ ہے کہ ایک چیز کے دو وارث ہو جائیں یا دو آدمی مل کر اسے خرید لیں پس (اس شرکت کا حکم یہ ہے کہ ان) دونوں (شریکوں) میں سے ایک کو دوسرے کے حصہ سے بغیر اس کی اجازت کے تصرف کرنا جائز نہیں ہے اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کے حصہ میں شریک اجنبی آدمی کے ہے۔

دوسری قسم یعنی شرکت عقود کی چار قسمیں ہیں:

① معاوضہ ② عین ③ شرکت مصالح ④ شرکت وجوہ

شرکت معاوضہ: * شرکت معاوضہ یہ ہے کہ دو آدمی یہ شرط کر لیں (یعنی آپس میں یہ خبر لیں) کہ ہر ایک میں اور قرضہ میں دونوں برابر دیں گے۔ پس یہ شرکت ایسے دو آدمیوں میں نہ تھے کہ دونوں آزاد ہوں دونوں مسلمان ہوں دونوں بالغ ہوں دونوں

ماتر ہوں اور آزاد اور غلام کے درمیان میں اور لڑکے اور بالغ کے درمیان میں اور مسلمان اور کافر کے درمیان میں یہ شرکت ہو کر نہیں ہے اور یہ وکالت اور کفالت پر منعقد ہوتی ہے (یعنی یہ دونوں شریک تو ہیں میں ایک دوسرے نے وکیل اور کفیل ہوتے ہیں اور ان میں سے جو کچھ کوئی چیز خریدے گا تو وہ سب شرکت میں ہوگی۔ سوئے اپنے بان بچوں کے کھانے اور کپڑے کے اور ان میں سے جس کے ذمہ ایسی چیز کے بدلے قرض ہو گا۔ اس میں شرکت درست ہوتی ہے تو دوسرا اس کا ضامن ہوگا۔

فائدہ یعنی دونوں کے یکساں اور برابر ہونے کی وجہ سے دوسرا ضامن ہوگا۔ کیونکہ یہ شرکت کفالت پر منعقد ہوتی ہے پس اس شرکت میں کسی سے دوسرا اس کا کفیل ہو گیا ہے۔ کہ اس کے بدلہ میں دوسرے کا۔ اس سے قرض خود اس سے مطالبہ کر سکتا ہے۔ یہ وہ بیخود چیز ہے اور ان دونوں میں سے ایک کو ایسا مال ورثہ میں ملے گا جس میں شرکت درست ہوتی ہے یا کسی نے اس کے لیے ہبہ کر دیا اور وہ اس کے قبضہ میں آ گیا تو (شرکت) مفادضہ بائیں ہو جائے گی اور شرکت ضمان ہو جائے گی۔

شرکت دراعمر و دائیر (یعنی روپیہ اور اشرفیہ) کی سے منعقد ہوتی ہے۔ یا ان بیہوں سے جن کا رواج ہو اور ان کے سوا اور چیزوں میں ہو کر نہیں ہے۔ ہاں اگر لوگ کسی چیز سے معائنہ کرنے آئیں (یعنی بھانے روپیہ وغیرہ دینے کے اس کا رواج ہو جائے مثلاً سونے چاندی کی ڈھیلیاں تو ان دونوں کے ساتھ بھی شرکت درست ہو جائے گی۔

اگر دو آدمی اسباب میں شرکت کرتی (یعنی ایک دوسرے کے اسباب میں شریک ہوں) یہ ہیں تو ان میں سے ہر ایک اپنے نصف مال کو دوسرے کے نصف مال سے فروخت کرے پھر دونوں حصہ شرکت کر نہیں۔

فائدہ اس کی صورت یہ ہے مثلاً ایک آدمی کے پاس آٹھ من گھی ہیں ہے۔ اور دوسرے کے پاس بارہ من گھوریں یا اور کوئی چیز ہے تو یہ دونوں چار من گھیوں اور چھ من گھوروں سے آٹھ من میں فروخت کرے پھر دونوں حصہ شرکت کر میں۔

شرکت ضمان * لیکن شرکت ضمان سودہ وکالت پر منعقد ہوتی ہے کفالت پر

مشق نہیں ہوتی۔

فائدہ: یعنی اس میں ایک دوسرے کا کس کو ہوتا ہے اور کس کو نہیں ہوتا۔ کس کو ہونے اور کس کو نہ ہونے سے یہ نتیجہ نکلتے گا کہ اگر ان میں سے ایک شریک نے کچھ اسباب خریدے تو باقی دوسرے شریک سے اس کی قیمت نہیں مانگ سکتا۔ بلکہ مشتری ہی سے مانگے گا۔ ہاں جب وہ مشتری کی قیمت دینے لگے تو آدمی یا چند رسد اس دوسرے شریک سے ملے۔

مشترکہ: اور (اس شرکت عمان میں) مال میں زیادتی ہوتی چلتی ہے (مثلاً ایک شریک کے ہاں روپیہ ہوں اور دوسرے کے میں ہوں) اور یہ بھی درست ہے کہ مال میں دونوں برابر ہوں اور قطع میں کم و زیادہ ہوں۔

یہ بھی جائز ہے کہ ان میں سے ہر ایک اپنے ٹھوڑے مال سے شرکت کرے اور سارے سے نہ کرے۔

یہ شرکت اسی مال سے درست ہوتی ہے جس سے شرکت معاوضہ کا درست ہو، ہم بیان کر چکے ہیں۔ (یعنی نقد روپیہ اور اشرفیوں سے ہوتی ہے اور اسباب سے نہیں ہوتی)

جائز ہے کہ یہ دونوں شریک جو چاہیں اور ایک کی طرف سے روپے ہوں اور دوسرے کی طرف سے شرفیاں ہوں اور ان میں سے جو کچھ کوئی چیز شرکت کے لیے خریدے گا تو اس کی قیمت کا وہی دینا ہو گا نہ کہ دوسرا اور یہ اپنے شریک کے حصہ کے موافق اس سے ملے۔

اگر ان دونوں نے ابھی کوئی چیز (شرکت کی) نہیں خریدی تھی اور شرکت کا سارا روپیہ جاتا رہا یا دونوں میں سے ایک کا جائز باقی یہ شرکت باطل ہو جائے گی اور اگر ان میں سے ایک نے اپنے روپیہ سے کوئی چیز خرید لی تھی اور دوسرے نے ابھی کچھ نہیں خریدی تھی کہ اس کا روپیہ جائز باقی یہ (ایک کی) خریدی ہوئی دونوں میں ان کی شرط کے مطابق (مشترک) رہے گی اور خریدنے والا اپنے شریک کے حصہ کے موافق اس کی قیمت کا روپیہ اس سے ملے اور یہ شرکت ہو جاتی ہے۔

اگر ان دونوں نے روپیہ نہ ملایا ہو اور شرکت اس صورت میں درست نہیں رہتی کہ

جب نفع میں سے ایک شریک کے لیے کچھ معین روپیہ بھرا دیا جائے۔

فائدہ : مثلاً دو آدمی شریک ہوں اور ایک دوسرے سے کہے کہ اس میں جو کچھ نفع ہوگا اس میں سے پانچ روپیہ تمہیں دوں گا۔ اور باقی میں رکھوں گا تو اس طرح سے شرکت کرنی درست نہیں ہوتی۔
تشریح : شرکت مفادہ اور شرکت عمان کے دونوں شریکوں کو یہ اختیار ہے کہ مالی کو بضاعہ اور مفادہ بہت کے طور پر کسی کو دے دیں۔

فائدہ : بضاعہ اسے کہتے ہیں کہ ایک آدمی پنا مالی دوسرے آدمی کو دے دے تاکہ وہ اس سے تجارت کرے اور نفع اسے دیتا رہے کیونکہ تاجروں کا قاعدہ ہوتا ہے۔ کنز کی شرح یعنی میں اسی طرح ہے۔

تشریح : اور (یہ بھی اختیار ہے کہ) ایسے حامل کو وکیل کر دے جو اس میں تصرف کرے اور دکن رکھ دے اور دکن رکھ لے اور ایک انجینی آدمی کو اس کے لیے نوکر رکھ لے اور نقد اور ادھار (جیسا موقع دیکھے) خرید و فروخت کرے اور اس مالی پر اس وکیل کا قبضہ مثل امانت پر قبضہ ہونے کے ہوگا۔ (کہ اگر تلف ہو گیا تو اس پر تاوان نہ آئے گا)

شرکت صنائع : شرکت صنائع یہ ہے کہ دو پیشہ ور مثلاً دو دروئی یا دو دگر پر اس شرط پر شریک ہو جائیں کہ دونوں کام لیں گے اور دونوں ہی اجرت تقسیم کر لیں گے تو اس قسم کی شرکت جائز ہے۔

ان دونوں میں سے جب کوئی کسی کام کو لے گا تو اس پر اور اس کے شریک پر اس کو کرنا لازم ہوگا۔ اور اگر ایک نے کیا اور دوسرے نے نہ کیا تو اس کی اجرت دونوں میں نصف نصف ہوگی۔

شرکت وجوہ : شرکت وجوہ وجود یہ ہے کہ دو آدمی اس شرط پر شریک ہو جائیں کہ دونوں اپنے اپنے اختیار پر خرید و فروخت کریں اور روپیہ جیسے دونوں کے پاس نہ ہو۔ یہ شرکت اس طرح پر جائز ہے۔

ان میں سے ہر ایک دوسرے کا وکیل ہوتا ہے اس میں کہ جو دوسرا خریدے پس اگر دونوں میں یہ شرط ہوگئی ہے کہ جو چیز خریدی جائے گی وہ نصف نصف ہوگی تو نفع بھی نصف نصف ہی ہوگا اور اس میں کمی زیادتی جائز نہیں ہے۔

خاتلہ: یعنی نفع میں یہ نہ ہوگا کہ ایک وہ حصے لے لے اور دوسرا ایک حصہ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نفع کا حصہ تقاضا منہ کی وجہ سے ہوتا ہے اور نشان اس خریدی ہوئی چیز کی ملک کے تابع ہے۔ مثلاً اگر کوئی اس میں سے نصف حصہ کا مالک ہے تو اسے نصف قیمت دیلی پڑتی ہے اور جو تین حصوں کا مالک ہے اسے تین حصوں کی دیلی پڑتی ہے اس لیے نفع بھی اسی ملک کے موافق قرار دیا جائے گا۔ جسی شرح کنز۔

ترتیب: اور اگر دونوں نے یہ شرط کر لی ہے کہ خریدی ہوئی چیز دونوں میں تین تہاگ رہے گی (یعنی ایک کے دو حصے ہوں گے اور دوسرے کا ایک حصہ) تو نفع بھی اسی حساب سے تقسیم ہوگا۔ شرکت وجوہ پنچہ ایسے من دانے اور گھاس جمع کرنے میں شرکت درست نہیں ہے اور ان دونوں میں ت جب کوئی کچھ شکار کرے گا یا ایندھن لے گا تو وہ اسی کا ہوگا اس کے شریک کا اس میں حصہ نہ ہوگا۔

خاتلہ: یہ اس صورت میں ہے کہ دونوں نے ملانہ دیا ہو اور اگر مل دیا ہے تو وہ دونوں میں اسی کے موافق تقسیم ہوگا جو دونوں میں شرط مضمر ہوگی ہے اور اگر کوئی شرط نہیں ٹھہری تو ہر ایک کا توں دوسرے کے دعوے کے مقابلہ میں قسم کے ساتھ معتبر ہوگا۔ جو ہر وغیرہ۔

ترتیب: اور اگر دو آدمی شریک ہو جائیں ایک کا فخر یا میل ہو اور دوسرے کا چس ہو۔ اس شرط پر کہ اس چس سے پانی کھینچا جائے اور اجرت دونوں میں نصف نصف ہو تو یہ شرکت جائز نہیں ہے اور اجرت سب اس کی ہوگی جس نے پانی کھینچا ہے۔ اور اس پر فخر یا میل کی اجرت مشل واجب ہوگی۔

خاتلہ: اجرت محل سے یہ مراد ہے کہ جو دیے میں وغیرہ کا کر لے پانی کھینچنے میں دیا جاتا ہوگا وگرنہ اسے بھی دینا پڑے گا۔

ترتیب: اور جو شرکت حاسد ہو جائے اس میں نفع اصلی بل کے حساب سے تقسیم ہوگا اور کسی زیادتی کی شرط باطل ہو جائے گی (کیونکہ نفع اس کے تابع ہوتا ہے اس لیے اس کے اندازہ سے دیا جائے گا)

ایک شریک مرگیا یا مرتد ہو کر دلدل الحرب میں چلا گیا تو وہ شرکت باطل ہوگا۔

دو شریکوں میں سے ایک کے لیے یہ جو کر نہیں ہے کہ دوسرے (شریک) کی بغیر اجازت اس کے مال کی زکوٰۃ دے۔

فتاویٰ: کیونکہ زکوٰۃ و تجارت میں داخل نہیں ہے اس لیے اس میں کوئی تصرف کرنے کا اسے اختیار نہیں ہے۔

ترجمہ: اور اگر ان میں سے ہر ایک نے اپنی زکوٰۃ دینے کی دوسرے کو اجازت دے دی تھی پھر ان میں سے ہر ایک نے اپنی بھی اور دوسرے کی بھی زکوٰۃ اسے دی تو تمام ادا ہوئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک دوسرا (یعنی جس نے بعد میں دی ہوئی) کا ضامن ہو گا بخلاف اسے پہلے کے دینے کی خبر ہو جائے۔

فتاویٰ: یہ حکم اس صورت میں ہے کہ دونوں نے "مجھے پیچھے دی ہو اور اگر دونوں نے ساتھ دی ہے تو ہر ایک دوسرے کا ضامن ہو گا۔"

فتاویٰ: اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اگر اسے معلوم نہیں ہو جائے تو وہ ضامن نہ ہو گا۔

کتاب المضاربة

مضاربہ کا بیان

ترجمہ: مضاربہ اسے کہتے ہیں کہ دو شریکوں میں سے روپیہ ایک کا ہو اور کام (یعنی تجارت وغیرہ) دوسرے کا اور نفع میں دونوں شریک ہوں۔

مضاربہ وہی مال (یعنی روپیہ وغیرہ) ہے درست ہوتی ہے جس سے شرکت کا درست ہو جائے پہلے بیان کر چکے ہیں۔

شرط مضاربہ (کے درست ہونے) کی یہ ہے کہ نفع میں دونوں شریک ہوں ان دونوں میں سے کوئی نفع میں سے ممکن روپوں کا مستحق نہیں ہوتا۔

فتاویٰ: مثلاً اگر کسی نے پچاس روپیہ مضاربہ کے طور پر دیے تو اس دینے والے کو اس نفع نہیں ہے کہ نفع میں سے پچاس روپیہ اپنے حصہ میں کرے بلکہ جو نفع ہو جائے اس میں باقی حصہ کرتے رہیں۔

جس سے روپیہ دینا ہے اسے وہ مال ہی کہتے ہیں اور جو تجارت وغیرہ کرے گا اسے مضاربہ۔

خریدنا اور مضاربیت میں ضروری ہے کہ یہ روپیہ مضارب سے سپرد کر دیا جائے اور اس روپیہ کے مالک کا اس پر کسی قسم کا قبضہ نہ ہو۔ پھر جب مضاربیت مطلق ٹھہر جائے (یعنی کسی ایک یا کسی خاص اسباب کی اسی میں قید نہ ہو) تو مضارب کو خرید و فروخت کرنا اور سز کر کے (یا ہر) چاہنا اور بیضاعت پر روپیہ دینا اور (کسی ضرورت کے لیے) کو مکمل کرنا جائز ہے۔

اسے یہ یاد کرنا چاہیے کہ مضاربیت کے طور پر یہ روپیہ کسی اور کو دے دے۔ ہاں اگر مالک نے اسے اجازت دے دی ہو یا کہہ دیا ہو کہ جس طرح مجھ میں آئے کر۔

اگر مالک نے کسی خاص شے یا کسی خاص مال تجارت کرنے کی قید لگا دی ہے تو اس (مضارب) کو اس کے خلاف کرنا ناجائز نہیں ہے۔

اسی طرح اگر مضاربیت کی کوئی مدت مبین کر دی جائے تب بھی جائز ہے۔ اور اس مدت کے گزرنے پر مضاربیت باطل ہو جائے گی۔

مضارب کے لیے رب المال کے باپ اور بیٹے اور اسی شخص کو خریدنا جائز نہیں ہے جو اس (رب المال) کی ملکیت میں آنے پر آزاد ہو جائے (یعنی ذی رحم مکرر) اور اگر اس نے ان کو خرید لیا تو یہ خرید اسی مضارب کے لیے ہوگی نہ کہ مضاربیت (کے مال) سے۔

فالحاصل: اسی کی وجہ یہ ہے کہ عقد مضاربیت شخص نفع حاصل ہونے کے لیے جوڑا گیا ہے اور نفع جب ہی ہوگا کہ جب یہ یکے بعد دیگرے اس روپیہ میں تصرف کرے گا لاکھ اگر اس نے ذی رحم محرم کو خرید لیا اور وہ اس کے مالک ہو جائے گا تو اس روپیہ میں یکے بعد دیگرے تصرف ہونا نہ پایا گیا۔ اس لیے یہ مضاربیت نہ رہی۔ کذا فی الہدایہ

ترجمہ: اور اگر مال میں نفع ہے تب بھی اسے مضارب کو ایسے آدمی کا خریدنا جائز نہیں ہے جو مضارب پر آزاد ہو جائے۔

فالحاصل: یعنی مضارب کا ذی رحم محرم ہو جو مضارب کی ملکیت میں آکر اس کی طرف سے فوراً آزاد ہو جائے۔

ترجمہ: اور اگر یہ ایسے آدمیوں کو خریدے گا تو مضاربیت کے روپیہ کا (خاص ہوگا کہ) اسے جان و مال پر پانچ لاکھ مال میں نفع نہیں ہے تو اسے ان کا خریدنا جائز ہے۔

فائدہ: کیونکہ اگر اس نے اپنے کسی ذی رحم کو خرید لیا تو وہ آزاد ہو گیا۔

ترجمہ: اور اگر دونوں نے یہ شرط کر لی ہے کہ خریدی ہوئی چیز دونوں میں میں بٹا کر رہے گی (یعنی ایک کے وہ حصہ دونوں کے اور دوسرے کا ایک حصہ تو نفع بھی اسی حساب سے تقسیم ہوگا۔) اپنے حصہ لانے اور لکھاس جمع کرنے اور بٹکار کرنے میں شرکت درست نہیں ہے۔ اور ان دونوں میں سے ہر ایک اسے بیع کر سکتا ہے۔ تنہا کی شرکت منی میں اسی طرح ہے۔

ترجمہ: پھر اگر (خریدنے کے بعد) ان کی قیمت بڑھ گئی تو مضارب کا حصہ ان میں سے آزاد ہو جائے گا اور مضارب کے دوسرے املاک کا کچھ نہ ہوگا۔

فائدہ: کیونکہ اس میں مضارب کی کوئی ضمانت ہے نہ قیمت کے بڑھنے میں اور نہ اس کے اپنے حصہ کے کم ہونے میں بلکہ یہ صورت تو حکم شریعت کی وجہ سے غلط تھی ہے۔ کما فی المہدیۃ والنبایۃ۔

ترجمہ: اور یہ آزاد شدہ اپنی قیمت میں سے رب المال کے حصہ کی قیمت او کرنے میں کوشش کرے اور جب مضارب نے مضاربیت کے طور پر کسی دوسرے شخص کو روپیہ دے دیا حالانکہ رب المال نے اسے اس کی اجازت نہیں دی کہ جس طرح تیری کچھ میں آئے کرتے تو شخص (روپیہ) دینے سے اس پر تادان نہ آئے گا۔ اور نہ دوسرے مضارب کے کفصلہ کرنے سے یہاں تک کہ اس میں کچھ نفع ہو جائے اور جب نفع ہو جائے گا تو پہلا مضارب رب المال کے نفع کا حصہ من ہو جائے گا۔

فائدہ: یہ روایت امام ابو حنیفہ سے حسن نے کی ہے کہ نفع ہونے پر ضامن ہوگا۔

امام ابو یوسف اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ دوسرے مضارب کے تصرف کرنے سے پہلے مضارب ضامن ہو جائے گا خواہ نقد ہو یا نہ ہو اور ظاہر اردایۃ امام ابو حنیفہ سے یہی ہے۔ ہر ایک اور جو ہر دوسری طرح ہے۔

تقسیم نفع کی صورتیں: تبصرہ: اور جب رب المال نے نفع لکھی نفع پر مضارب کو روپیہ دے دیا اور پھر اسے یہ اجازت دے دی کہ تو یہ روپیہ مضاربیت کے طور پر اور کسی کو دے دیا اور اس نے (اپنی طرف سے) تہائی نفع پر دے دیا تو بھی جائز ہے پس اگر رب المال

نے اپنے مضارب سے یہ کہہ دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ اس میں نفع دے گا وہ ہم تم نصفاً نصف سے لیں گے (تو اس صورت میں) اس رب المال کو نصف نفع ملے گا۔ اور دوسرے مضارب کو تہائی (کیونکہ پہلے مضارب نے اس کا تہائی نفع ٹھہر دیا تھا) اور پہلے مضارب کو (نفع کا) پچھن حصہ۔

اگر رب المال نے اس طرح کہا تھا کہ جو نفع اللہ تعالیٰ تجھے دے گا وہ ہم تم دونوں نصفاً نصف کو لیں گے تو (اس صورت میں) دوسرے مضارب کو تہائی (نفع) ملے گا اور جو بچے گا رب المال اور پہلا مضارب نصفاً نصف لے لیں گے۔

اگر (رب المال نے) یہ کہہ دیا کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ نفع دے گا اس میں سے نصف میرا ہے پھر پہلے مضارب نے دوسرے کو بھی نصف ہی نفع پر دے دیا تو (اس صورت میں) نصف نفع دوسرے مضارب کا ہو گا اور نصف رب المال کا اور پہلے مضارب کو کچھ نہ ملے گا۔

اگر دوسرے مضارب نے (اپنے لیے) دو تہائی نفع ٹھہر لیا ہے تو نصف نفع رب المال لے لے گا۔ اور نصف دوسرا مضارب۔ اور اس دوسرے مضارب کو پہلا مضارب اپنے مال میں سے نفع کے پچھن حصے کے دینے کا شائبہ ہو گا۔

مضاربت کب ختم ہو جاتی ہے جب رب المال یا مضارب مر گیا تو مضاربت باطل ہو جی اور جب رب المال اسلام سے مرتد ہو کر دار الحرب میں جا ملا تب بھی مضاربت باطل ہو جاتی ہے۔

فائدہ: پہلی صورت میں مضاربت باطل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ مضاربت اصل میں تو کہیں ہے اور موکل کے مرنے سے وکالت باطل ہو جاتی ہے اور اسی طرح وکیل کے مرنے سے بھی مراد یہ نہیں اسی طرح ہے۔

مرتد ہونے کی حالت میں اس کی دو صورتیں ہیں اگر اس کے دار الحرب میں چلے جانے کا حاکم نے بھی ختم کر دیا ہے تو جس روز وہ مرتد ہوا تھا اسی روز سے مضاربت باطل ہو جائے گی۔ کیونکہ سرکاری حکم ہونے پر وہ کسی چیز کا مالک نہیں رہتا بلکہ اس کے وارث ہو جاتے ہیں۔ پس یہ مثل اس کے مرنے کے ہو جاتا ہے اور اگر سرکاری حکم نہیں ہوا تو وہ مضاربت مؤوق رہتی ہے۔ جو ہر دائرہ

جہنم اور اگر رب اہمال نے مضارب کو معزول کر دیا اور اسے اپنے معزول ہونے کی خبر نہیں ہوئی یہاں تک کہ ایسا ہو میں اس نے کوئی بیخ خریدی یا کوئی چیز فروخت کر دی تو اس کا تحریف جائز ہوگا۔

فائدہ: کیونکہ مضارب رب المال کی طرف سے واپس ہے اور وہ مال کو قصداً معزول کرتا اس کے معلوم ہونے پر توقف ہوتا ہے۔

توضیح: اور اگر اسے اپنا معزول ہونا معلوم ہوتا اور یہ اسباب میں سے ایک ہوتا ہے (مقتدر وہ یہ اس نے پس نہیں ہے) تاہم اسے اسباب کا چکا چاند ہے اور معزول ہوتا اس سے اس کو نہیں روک سکتا اور اس نے بعد اسی اسباب کی جست سے اسے کوئی چیز خریدنی یا فروخت کرنے سے۔

اگر رب امین نے اسے ایسی حالت میں معزول کیا کہ اصل مال اس کے پاس رہے یا اشرفیاں نقد جس قرآن میں اب اسے تحریف کرنا جائز نہیں ہے۔

اگر رب امین اور مضارب علیحدہ علیحدہ رہیں (یعنی مضاربیت تو رہی) اور (مضاربیت کا) روپیہ اتحاد میں رہا اور مضارب اس میں سے منافی لے چکا ہو تو اس اتحاد کے دوسروں کو لے کر یہ مضارب پر ترجیح کرے کہ وہ وصول کرے کہ رب امین کو دے۔

پس اس میں منافی نہیں ہوا کہ تو اب وصول کرے مضارب کے اس بارہم نہیں ہے۔ اور اس سے چاہے کہ اس روپیہ وصول کرنے کے لیے تو اپنی طرف سے اسے ملے گا تو اس سے۔

اگر مضاربیت کے مال سے کچھ تلف ہوا ہے تو منافی سے خبر دیا جائے گا کہ رب امین اسے ورنہ تلف شدہ مال سے پیش ہے۔

اگر دونوں تقسیم کر چکے ہیں اور مضاربیت ہستور ہے (یعنی اسے ابھی نہیں توڑا) پھر مضارب یا کچھ مال تلف ہو جائے تو دونوں منافع لیں گا کہ رب امین کی اصلی رقم پوری ہو جائے پھر اگر چہ روپیہ ہے تو اسے دونوں تقسیم کریں اور اگر اصلی رقم میں کچھ رہ جائے تو مضارب کے ذمہ ہے اسے جو نہیں ہے۔

اگر دونوں نے منافع تقسیم کر لئے مضاربیت توڑ دی اور بعد میں پھر مضاربیت کر لی

اور سب اہل تلفہ، اہل فواحش صورت میں پہلے سفلے کو دونوں نہ دیا غیر اور بھاریاب کو نظر اور
اوجھار دونوں طرح سے چیتے بانٹ رہے دروغ و بہت کے مال سے نہ ہی غلام کا نجات کرے نہ کسی
لوٹنی کا۔

کتاب الوکالة

وکالت کا بیان

غیر صحت: جو معاملہ آدمی کو خود کرنا چاہتا ہے اس میں دوسرے کو نہ مانگ کر نہ بھیجا رہا ہے۔
خالصہ: اور جو معاملہ آدمی کو خود کرنا چاہتا نہیں ہے تو اس میں انکیل کرنا بھی جائز نہیں ہے مثلاً
کوئی شراب یا سود وغیرہ تمام چیزوں کی خرید و فروخت کے لیے کسی کو نہ سہیل کرے تو یہ بھی جائز
نہیں ہے۔

بشرط صحت: اور کل حقوق کے ادا کرنے اور ان کو حاصل کرنے میں انکیل کرنا جائز ہے۔ حقوق پہ
بھڑکنے میں چن انکیل کرنا جائز ہے مگر سود اور قصاص میں جائز نہیں ہے کیونکہ ان کی انجام
دی پر باوجود مکمل کے اس بندہ موجود نہ ہونے کے وکالت درست نہیں ہوتی۔

امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ حقوق کی جواب دہی کے لیے وکیل کرنا بغیر رضا مندی
عراق ثانی کے جائز نہیں۔ ابن اُثر مائل بہار بویا جنہ مائل پر ہوا اس سے بھی زیادہ دور ہو۔
ساحیح رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ بغیر طرف ثانی کی رضا مندی کے وکیل ردینا جائز ہے۔
وکالت (درست ہونے) کی شرط یہ ہے کہ وکیل ایسا شخص ہو جو احقر طرف کا مخالف ہو
اور اس پر (اس احقر کے) احکام لازم آتے ہوں۔ (اختلاف ترکے اور دیوانے کے)

وکیل ایسا شخص ہو جو بیع کو (بلکہ ہر معاملہ کو) سمجھتا اور ان کا قصد کرتا ہو اور اگر آزاد
بالغ (ماضی) یا مازن اپنے جیسوں کو وکیل کر دیں تو جائز ہے۔

اگر کوئی ان میں سے سے مجبور کرے تو وہ کسی کر وہ بے خرید و فروخت کو سمجھتا ہو یا کسی
مجبور تمام وکیل کرے تو جائز ہے لیکن حقوق کو ان دونوں سے کوئی تعلق نہ ہو بلکہ وہ ان

دونوں کے منکملوں کی طرف راجع ہوں گے۔

دیکھیں گے تصرقات ۛ دو معاملات جو دکلاء کرتے ہیں دو قسم کے ہیں۔

ایک وہ کہ جن کو دیکھنے کی طرف منسوب کرتا ہے جیسے خرید و فروخت اجارہ پائس ان کے حقوق دیکھنے کی طرف راجع ہوتے ہیں نہ کہ منکمل کی طرف۔ پس دیکھنے ہی بیع کو (مشرقی کے) پہرا کر دے گا اور وہی قیمت وصول کرے گا اور جب کوئی چیز خریدے گا تو اسی سے قیمت طلب کی جائے گا اور وہی بیع پر قبضہ کرے گا اور اس سے (بیع کے اندر) جب (و غیر وہ) ہوں گے) میں جھگڑا کیا جائے گا۔

دوسرے وہ کہ جن کو دیکھنے اپنے منکمل کی طرف منسوب کرتا ہے جیسے نکاح مطلق دم عہد سے صلح کرنی کیونکہ ان کے حقوق منکمل کی طرف راجع ہوتے ہیں نہ کہ دیکھنے کی طرف۔

پس شوہر کے دیکھنے سے میر کا مطالبہ نہیں ہو سکا اور نہ عورت کے دیکھنے پر۔ اس عورت کا (خداوند کے) پہرا کر لازم ہے اور اگر (خود) مشتری سے قیمت مانگے تو مشتری کے لیے جائز ہے کہ اس کو قیمت نہ دے۔

خلاصہ: کیونکہ یہ منکمل بیع اور اس کے حقوق کی پے نیست بالکل ایسی ہے اور اس کا عقد کارود دیکھنے ہی ہے ہدایا اور جرہہ میں اسی طرح ہے۔

پھر بیعت: اور اگر مشتری نے منکمل کو قیمت دے دی تو جائز ہے (قیمت لواتا ہو جائے گی) اور دیکھنے کو وہ بارہا اس سے قیمت مانگتی جائز نہیں ہے۔

اگر کوئی کسی شخص کو کسی چیز کے خریدنے کے لیے دیکھنے کے لیے ضرور ہے کہ اس کی جنس اور صفت بتا دے اور اس کی قیمت سمجھ کر دے ہاں اگر اس نے اس کو عقد عام کر دیا ہو یہ کہہ دیا ہے کہ جو کچھ دیکھے میرے لیے خریدے گا (تو اس صورت میں قیمت وغیرہ سمجھنے کرنے کی ضرورت نہیں ہے)

جب دیکھنے نے کوئی چیز خرید لی اور اس پر اپنا قبضہ کر لیا۔ پھر اس میں کوئی عیب معلوم ہوا تو جب تک یہ بیع اس کے قبضہ میں ہے اس عیب کی وجہ سے اس کا اہلکار نہ رہتا جائز ہے۔

اگر اس نے منکمل کے پہرا کر دی تھی تو اب پھر منکمل کی اجازت کے اس کو دیکھنے نہ

کرے۔

عقد صرف اور (عقد) سلم میں (بھی) دیکھ کرنا جائز ہے جس اگر وکیل قطعہ کرنے سے پہلے اپنے معاملہ والے سے جدا ہو گیا تو وہ عقد باطل ہو جائے گا اور موکل کے جدا ہونے کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔

دب۔ کیل باشرامہ نہ (یعنی جو کسی چیز کے خریدنے کے لیے وکیل کیا گیا تھا) چنانچہ روپیہ میں (مثلاً) اس کی قیمت دس روپیہ اور جی پر قطعہ کر لیا تو وہ قیمت اسے موکل سے لے لینی چاہیے اور اگر قبل اس کے کہ وکیل اپنے روپیہ کی وجہ سے اس صحیح کو روکے اور بیع وکیل کے پاس آسکے تو وہ موکل کے ہاتھ سے تلف ہوئی (یعنی تلف ہونے پر بھی وکیل موکل سے لے گا)۔

دیکھنے کے لیے جائز ہے کہ جب تک اس کی قیمت وصول نہ کر لے وہ بیع موکل کو نہ دے جس امر اس نے بیع کو (قیمت لینے کی وجہ سے) روک لیا اور اس کے پاس صرف یہ نکلے گا کہ اس پر دست دے۔ اللہ کے نزدیک یہ مثل صدقہ و حسن کے درجہ دار ہوگا۔

فی اللیلۃ یعنی اگر اس تلف شدہ بیع سے قیمت کو پورا قیمت نہ دے تو موکل کے ذمہ ہو نہیں۔
اگر قیمت سیر کی رہتی ہے تو جس قدر گئی ہے یہ وکیل موکل سے وصول کرے جیسا کہ رہن میں بھی یہی ہوتا ہے۔

قرنہ جندہ اور نام محمد رحمہ اللہ کے ذیل مثل ۱۵۱۱ میں بیع کے و پدار ہوگا۔
فالبیاع: ہر وہ بیع کہ میں لکھتا ہوں کہ یہی قول امام ابوحنیفہ کا ہے اور مثل ۱۵۱۱ میں بیع سے یہ مراد ہے کہ اس بیع کی قیمت وکیل کے ذمہ ہوگی۔ خواہ تھوڑی یا بہت ہو کیونکہ وکیل کو بیعت میں شریک مانع کے ہے اس کا بیع کو روکنا قیمت وصول کرنے کے لیے تھا۔ اور جب ہی کے پاس بیع تلف ہو گئی تو تھوڑا بیع ہی کے پاس تلف ہوئی۔ لہذا اب یہ بیع موکل سے قیمت نہیں لے سکتا۔

نسخہ جندہ: اور جب کسی شخص نے دو آدمیوں کو وکیل کر دیا تو اگر چیز میں یہ دونوں وکیل لے گئے ہیں اس میں ان میں سے ایک کو با دوسرے کے موجود ہونے سے تصرف کرنا جائز نہیں ہے ہاں اگر ان دونوں کو کسی جواب دہی یا بیع کسی عوض کے اپنی بیوی کو عداوت سے یا بغیر

کسی عرض اپنے غلام کو آواز کرنے یا امانت واپس کر دینے یا قرض ادا کرنے کے لیے دیکر کیا ہو۔

خلافاً۔ کیونکہ ان کاموں کو ان میں سے ایک بھی انجام دے سکتا ہے اور اسے ہونے میں کوئی عذر نہ ہوگا۔ دوسرے یہ کہ جب کسی بواب دی میں دونوں شریک ہوں گے تو دونوں انھیں سمجھا دیں گے۔ تہذا ان میں سے ایک دوسرے کے قاتل قائم ہو جائے (جو ہر ذریعہ)

تہذیبیہ اور دیکھنے کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ اس کام میں وہ خود وکیل کیا گیا ہے اس میں کسی اور کو وکیل کر دے۔ اس میں اگر وکیل نے اسے اجازت دے دی ہو یا یہ کہ وہ اس پر اپنی رائے دے کر اس میں حصہ لے لیں۔ اس لیے اس کی بھی اجازت کے کسی کو وکیل کر دیا اور اس کے وکیل نے اس کے سامنے من چھوڑ دیا۔ ہفت کی تو چھوڑ دیا اور اس کی مدد سے جوڑی میں کی اور اس کے پٹے وکیل نے اس کو پٹے کر دیا تو بھی جائز ہے۔

وکیل کی معزولی۔ موقوف کو جائز ہے کہ جب چاہے اپنے وکیل کو نکالتے۔ یہ معزولی اس کے پھر اس وکیل کو اپنے معزول ہونے کی خبر نہیں پہنچتی تو وہ اپنی وکالت پر ہے اور اب تک اسے معلوم نہ اس کا تصرف جائز اور مستحکم ہے۔

فلاک۔ کیونکہ وکیل کو موقوف کا حق ہے اس لیے حق کو باطل رہتا ہے۔ اس امر اس کے ساتھ یہ قانون جمیع ہو گیا ہوتا اس صورت میں وکیل کو معزول کرنے میں اس غیر کے حق کو باطل کرنا لازم آئے گا۔ اور یہ جائز نہیں ہے ہدایت میں ایسا ہے۔

شریعت۔ اور موقوف کے مرنے اور اس کے یا نکل دیا نہ ہونے اور مرنا ہو کر دارالخربہ میں رہنے یا اس سے وفات پونہ ہو جاتی ہے اور جب کسی نے (خرید و فروخت کے لیے یا اسے کو وکیل کیا ہو وہ بدل آتا ہے) ہا کر نے سے اس کو جائز یا ناجائز تمام کو وکیل کیا ہو جو جو ہوتا ہو یا وہ شریف تھے یا بدعنوان و مجرم تھے (یعنی شرکت تو زوری) تو یہ سب صورتیں وکالت کو باطل کر دیتی ہیں ختم وکیل کو مضموم ہو رہا ہے۔ اور سب وکیل مرگیا یا وہ بالکل دیوانہ ہو گیا تو اس کی وکالت باطل ہوگئی اور اگر وہ مرنا ہو کر دارالخربہ میں جا ملا تو اس کا تصرف کرنا جائز نہیں ہے۔ اس امر اور مصلحت ہو کر پھر آ جاتا ہے۔

فائلنگ یہ قسم اس صورت میں ہے کہ اس کے دارالحرب میں جتنے بٹے کا قاضی نے جی قلم دے دیے اور مسموطہ میں شہادہ نامہ لے کر لیا ہے کہ اگر یہ کچھ مدت دارالحرب میں چلائے وہ سب ائمہ کے نزدیک وکالت سے معزول نہیں ہو جائے جب تک کہ اس کے پیسے جانے کا قاضی حکم نہ دے۔ اسی طرح کٹاپہ میں ہے۔

توجہ: اور اگر کسی نے کسی کام کے لیے ایک شخص کو وکیل کیا اور پھر موکل خود اس کام کو کرنے لگا جس کے لیے اس کو وکیل کیا تھا تو وہ وکالت باطل ہو جاتی۔

وکالت کے متفرق مسائل ✽ جو خرید و فروخت کرنے کے لیے وکیل ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے لیے یہ شرط نہیں ہے کہ وہ اپنے باپ اور اپنے دادا اور اپنے بیٹے اور اپنے چچے اور اپنے غلام اور اپنے نکاح سے خرید و فروخت کرنے۔ در امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ پوتی پوری قیمت کے ساتھ ان کے ساتھ اس کو کچھ بیچ دیا جائے مگر اپنے غلام اور نکاح سے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک بیچ کے وکیل کو پڑے کہ (جس چیز کے بیچ کر دینے کا وہ وکیل ہے اسے) کسی زیادتی کے ساتھ فروخت کر دے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ ایسی کسی کے ساتھ فروخت کرے جو نہیں ہے جس کا لوگوں میں رواج نہ ہو اور خریداری کے وکیل کو برابر قیمت اور اس قدر زیادہ قیمت کے ساتھ خریدے گا جو ہے جس کا لوگوں میں رواج ہو اور ذاتی قیمت سے زیادہ کے ساتھ جو نہیں ہے اور لوگوں میں اس قیمت کے رواج ہونے سے یہ مراد ہے کہ قیمت لگانے والے اس کی ذاتی قیمت نہ لگاتے ہوں (یہاں ضرورت کے وقت اتنی قیمت دے دینے کا رواج تاجروں میں ہو اور اگر بیچ کا وکیل مشتری کی طرف سے قیمت کا (خود ہی) اضافہ ہو جائے تو اس کی ضمانت باطل ہے اور اگر کسی نے ایک غلام کو بیچنے سے پہلے کسی کو وکیل کیا اور اس نے نصف غلام بیچ دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے (اسی پر اتفاق ہے) اور سمرقانی نے ایک غلام خریدنے کے لیے کسی کو وکیل کیا اور اس نے نصف غلام خرید لیا تو یہ خریدنا (بالبدل) اس وقت رہے گا اگر بعد میں اس نے باقی غلام بھی خرید لیا تو یہ مکمل ہو لینا پڑے گا (ورنہ نہیں) اور اگر کسی نے ایک آدمی کو جس کے وکیل کیا کہ اس کو گوشت ایک روپیہ میں خرید کر لے اور وکیل نے وہی ہی گوشت جو ایک روپیہ میں دس کلو بڑا

ہے ایک روپیہ میں جس طرح خریدا یا قدامت امام ابوحنیفہ کے نزدیک سوکل کو جس طرح گوشت سمجھا آنے میں لینا لازم ہوگا۔ اور ساتویں رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ہار (یعنی نہیں ہو) لینا پڑے گا۔ اور اگر کسی نے باقیوں ایک حکام سے خریدنے کے لیے کسی کو اکیلے کر دیا تو اس کیل کو یہ چیز نہیں ہے کہ اس چیز کو اپنے لیے لے لے اور اگر کسی نے باقیوں ایک حکام سے خریدنے کا کسی کو وکیل کر دیا اور پھر وکیل نے ایک حکام خریدا تو وہ وکیل ہی کا ہوگا۔ ہاں اگر وکیل یہ کہے کہ میں نے سوکل کے لیے قصہ کر کے خریدا ہے یا اس نے سوکل کے روپیہ سے خریدنا ہے (تو اس کا وہ صورتی میں سوکل کا ہوگا۔ ورنہ ابوحنیفہ رحمہما اللہ یہ پوسٹ حکام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک جو وکیل جواب دہی کے لیے ہے حق پر بقدر ضرورت کے لیے بھی ہے اور جو وکیل قرض پر بقدر کرنے کے لیے ہے اسے ابوحنیفہ کے نزدیک حق اس میں جواب دہی کرنے کے لیے بھی ہے اور جب جواب دہی کے وقت وکیل نے قرض کے اجلاس میں اپنے سوکل کے ذمہ (کسی چیز) کا قرار کر لیا تو اس کا اقرار ہونا ہوگا اور ابوحنیفہ رحمہما اللہ امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک قرضی نے سوا و کسی کے اجلاس میں وکیل کا سوکل کے ذمہ قرار کرنا ہر چیز پر نہ تو اس کے ہاں وہ جواب دہی سے نکل جائے گا اور نام ابوحنیفہ رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ غیر قرضی کے اجلاس میں بھی اس کا قرار کرنا جائز ہے۔

فائدہ: اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی نے اپنے قرض کو جس لیے وکیل لیا کہ ظالم قرضی پر ایک بیٹے کا حق کر دے اور وکیل نے قرضی کے اجلاس میں اس کے حق سے ان کے حق کے ہونے کا اقرار کر لیا یا نہ حال یہ ہو گیا کہ وکیل نے اپنے سوکل کے ذمہ یہ چیز کے ہونے کا اقرار کر لیا تو اس قسم کے اقرار کرنے میں اسے ٹھانڈے کا اختلاف ہے جو قسمی میں نہ کرنا چاہیے نہ فی الجور۔

تشریح: اور اگر کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ میں قرضی آدمی کی طرف سے اس کا قرض وصول کرنے کے لیے وکیل ہوں اور قرضی نے اس کی قسم پر نہ لیا تو (قاضی کی طرف سے) اسے قسم پر پائے کہ قرض وہ اس کے حوالے کر دے۔

فائدہ: قسم لینے والے سے یہ مراد ہے کہ قرضی اس سے زبردستی اسے یہ دعوہ کرے۔

تصدیق کر لینے سے اس کی دوکالت ثابت ہو گئی ہے کیونکہ اس کا تصدیق کرنا اپنے ذمہ اقرار کر لینا ہے۔

ترجمہ: پس اگر وہ متوکل آہ گیا اور اس نے (مجھ سے) اس دکیل کی تصدیق کر لی تو چاہز ہے درندہ و مقروض اسے دوبارہ روپیہ ادا کرے اور خود پھر دکیل سے وصول کرے اگر اس کے پاس روپیہ ہو۔

فائدہ: اور اگر دکیل کے پاس نہ ہو تو پھر اس سے کچھ نہیں لے سکتا۔ ہاں اگر دیتے وقت کسی نو خاص کر لیا تو اب اس خاص کو پکڑے۔

ترجمہ: اور اگر کوئی کہے کہ میں (فلاس کی طرف سے) امانت وصول کرنے کا دکیل ہوں اور امانت دار اس کی تصدیق کرے تو اس کو امانت دے دینے کا قاضی حکم نہ دے۔

کتاب الکفاله

کفالت (یعنی ضمانت) کا بیان

ترجمہ: کفالت کی دو قسمیں ہیں ایک کفالت جان کی (بٹے یا مضرت یعنی کہتے ہیں) اور دوسری کفالت مال کی (یعنی مال کا ضمان ہو جانا)

حاضر ضامن * اور جان کی کفالت کر لینی چاہز ہے اور اس میں منقول بہ (یعنی جس کی کفالت کی ہے اس) کو حاضر کرنا ہوتا ہے اور کفالت اس وقت منعقد (اور صحیح) ہو جاتی ہے کہ جب کسی نے اس مخرج کہا کہ میں فلاں آدمی کے نفس کا ضامن ہو گیا یا اس کی گردن یا اس کی روج یا اس کے بدن یا اس کے سر یا اس کے نصف یا اس کے تہائی (بدن) کا ضامن ہو گیا اور اسی طرح اگر کسی نے یہ کہا کہ میں ان کا ضامن ہوں یا دوسرے ذمہ ہے یا میری طرف ہے یا کہا میں اس کا ذمہ دار ہوں یا اس کا میں کفیل ہوں پس اگر کفالت میں منقول بہ کو کسی خاص وقت پر سپرد کر دینے کی شرط کر لی ہے تو اس وقت پر جب منقول ل اس کو طلب کرے گا تو اس تکفیل پر اس کو حاضر کر دینا لازم ہوگا۔ پس اگر اس نے حاضر کر دیا تو ضماورت اس (کفیل) کا

قید کر کے اور اگر اس نے اسے حاضر کر کے ایسی جگہ اس کے سپرد کر دیا ہے کہ وہ مکتول اس سے جھگڑ سکتا ہے تو یہ کفیل (اپنی) کفالت سے بری ہو جائے گا۔

فائدہ: اور اگر کسی ایسی جگہ اس کے سپرد کر دیا ہے کہ وہ وہاں جھگڑا نہیں کر سکتا مثلاً کہیں جنگل وغیرہ میں سپرد کر دیا تو اس صورت میں یہ کفیل کفالت سے بری نہ ہو جائے گا۔

ترتیب: اور اگر کوئی اس بات کا کفیل ہو کہ وہ مکتول کو قاضی کے احکام میں سپرد کر دے گا۔ پھر اس نے اسے ہزارہ میں سپرد کر دیا تو وہ بری ہو جائے گا۔ اور اگر جنگل میں سپرد کر دے گا تو بری نہ ہوگا تو بری نہ ہوگا اور مکتول پر سرج سے تو کفیل یا بنفس (یعنی حاضر نہ ہونے والا) کفالت سے بری ہو جائے گا اور اگر کوئی کسی کا اس شرط سے کفیل ہو کہ میں نے اسے نماز و عبادت حاضر نہ کیا تو جو اس کے ذمہ ہو میں اس کا ضامن ہوں۔ اور اس کے ذمہ ہزار روپیہ تھے پھر اس نے اسے اس وقت حاضر نہ کیا تو وہ روپیہ اس ضامن پر لازم نہ ہوگا اور یہ اس کے حاضر کرنے کی کفالت سے بری نہ ہوگا۔

فائدہ: کیونکہ اس کے ذمہ کفالت کی وجہ سے مال کا واپس ہونا اس کے حاضر کرنے کی کفالت کے معافی نہیں اس وجہ سے کہ ان میں سے ہر کفالت اطمینان کے لیے ہے اور جب اس نے مال کے ضامن ہونے کو اس کے حاضر نہ کرنے کی شرط پر معلق کر دیا تو یہ یقینی درست ہوگی اور جب وہ شرط نہ پائی گئی تو مال اس کے ذمہ لازم ہو گیا بذاتیہ میں اسی طرح ہے۔

ترتیب: امام ابو حنیفہ کے نزدیک حدود اور قصاص میں حاضر نہ ہونے کی جائز نہیں ہے لیکن مال کی ضمانت جائز ہے خواہ وہ جس کی ضمانت کی جاتی ہے معلوم ہو یا نہ ہو مرد و عورت و یتیم و مجنون۔

فائدہ: یعنی ایسا دین ہو یا غیر ادا کیے بغیر قرض خواہ کے معاف کیے ذمہ سے ساقط نہ ہو۔ جیسے خریدی ہوئی چیزوں کی قیمتیں اور بیٹائیوں کے تہاوان بخلاف دین کتابت کہ وہ دین ضعیف ہے کیونکہ وہ باوجود اپنے معافی یعنی رقیبہ کے بھی ثابت ہو جاتا ہے اور اس واسطے کہ کتاب اپنے آپ کو عاجز کر کے اس بدل کتابت کو ساقط کر دینے کا خود اختیار ہوتا ہے کفالیہ۔

ولی ضمانت: ترتیب: مثلاً کوئی یہ کہے کہ اس کی طرف سے میں ہزار روپیہ کا ضامن ہوں (کہے کہ) جو کہ تمہارا اس کے ذمہ ہے باجوہ تمہارا اس بچ میں چاہیے ہوگا (میں اس

کا خاصن ہوں) اور مکحول لہ کو اختیار ہے چاہے اس سے طلب کرے جس کے ذمہ اصل روپیہ ہے اور چاہے اس کفیل سے طلب کرے۔ اور کفالت کو شرطوں پر معلق کرنا جائز ہے۔

فائدہ: لیکن وہ شرط اس کا سبب اور اس کے مناسب ہونی چاہیے۔

ترتیب: مثلاً کوئی کہے کہ جو چیز تم خزانے کے ہاتھ بچو تو اس کی قیمت میرے ذمہ ہے یا (کہے کہ) جو تمہارا اس کے ذمہ واجب ہو وہ لہ کرنا میرے ذمہ ہے یا (کہے کہ) تمہاری جو چیز خالص دینی مار لے تو وہ میرے ذمہ ہے اور اگر کسی نے یہ کہا کہ تمہارا جو کچھ اس کے ذمہ ہو میں اس کا خاصن ہوں۔ پھر اس کے ذمہ ایک چیز روپیہ کا ہونا گواہوں سے ثابت ہو گیا تو ان بزار روپیہ کا یہ کفیل خاصن ہو گا اور اگر گواہوں سے ثبوت نہیں ہوا تو پھر اس کفیل کا کزن مع اس کی قسم کے مستر ہو گا (یعنی اسے قسم دی جائے گی) اس مقدار میں کہ جس کا مکحول عند اقرار کرتا ہو اور اگر مکحول عد نے اس سے زیادہ کا اقرار کر لیا تو اس کے کفیل کے مقابلہ میں اس کی تصدیق نہ کی جائے گی۔

فائدہ: کیونکہ یہ دوسرے کے ذمہ ہونے کا اقرار کرتا ہے اور اس کا اسے اختیار نہیں ہے۔ ہاں اگر یہ اپنے ذمہ ہونے کا اقرار کرے تو چونکہ اس کا اسے اختیار ہے اس لیے اس میں اس کی تصدیق کر سکتے ہیں جو ہرہ میں اسی طرح ہے۔

ترتیب: مکحول عد کی اجازت اور بے اجازت (دونوں طرح) کفالت جائز ہے۔ پس اگر اس کی اجازت سے کفیل ہوا ہے تو جو کچھ کفالت کی وجہ سے دیا ہو وہ پھر مکحول عد سے لے لے اور اگر اس کی بے اجازت کفیل ہو گیا تھا۔ تو اب اپنے دیا ہوا اس سے لے لے۔

فائدہ: جلی صورت میں تو لینے کی یہ وجہ ہے کہ اس نے اس کا قرض اس کی اجازت سے ادا کیا ہے اس لیے واپس لے لے اور دوسری صورت میں نہ لینے کی یہ وجہ ہے کہ اس نے احسان کرنے کے طور پر ادا کر دیا ہے اور احسان کرنے والا واپس نہیں لیا کرتا۔ کھایہ

ترتیب: اور کفیل کو جہاز نہیں ہے کہ مکحول عد کی طرف سے روپیہ لہ کر کے پہلے اس سے روپیہ کا مطالبہ کرے پس اگر مال کے کفیل (یعنی ضامن) کو گرفتار کر لیا گیا ہے تو اسے اپنے مکحول عد کو گرفتار کر لیتا جائز ہے۔ یہاں تک کہ وہ اسے اس (مطالبہ) سے بری کر دے۔

فتاویٰ: کیونکہ اس یہ مکحول عند ہی ہے اسی نے اس جنجال میں پھنسا یا ہے لہذا اس کا بری کرنا بھی اسی کے ذمہ ہے اور اگر تکمیل پر سخت نقد خدہ ہو تو وہ بھی اپنے مکحول عند پر سخت نقادہ کرے۔ بنائیہ وغیرہ۔

فتیرچند: اور جب طاسب (یعنی روپیہ والے) نے مکحول کو بری کر دیا اس سے اپنا خدہ وصول کر لیا تو یہ تکمیل (بھی) بری ہو جائے گا اور اگر اس نے تکمیل کو بری کر دیا ہے تو مکحول عند بری نہ ہوگا۔

فتاویٰ: اور اس کی وجہ یہ ہے کہ تکمیل تابع ہے اور واصل ہے اور اصل اپنے تابع کے عزم میں نہیں ہوتا۔

ضمانت کے متفرق مسائل: فتیرچند: اور کفالت سے بری کرنے کو کسی شرط پر حلق کرنا جائز نہیں ہے اور جو حق تکمیل سے پورا ہونا ممکن نہ ہو تو اس کی کفالت درست نہیں ہے جیسے حدود اور قصاص۔

فتاویٰ: مطلب یہ ہے کہ قصص حدود و قصاص کا کسی کو تکمیل ہونا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ ان میں نیابت جاری نہیں ہوتی ہے بلکہ یہ اسی کے ذمہ لازم ہوتی ہے جو خط کر کے اسے اپنے ذمہ لیتا ہے۔ جواب: بشرطہ: اور اگر کوئی مشتری کی طرف سے قیمت کا ضمان ہو گیا تو یہ کفالت جائز ہے۔ اور اگر کوئی بائع کی طرف سے بیع کا ضمان ہو تو یہ جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے لادنے کے واسطے کوئی گھوڑا وغیرہ کرایہ پر لیا۔ اگر گھوڑا وغیرہ معین نہیں ہے تو لادنے کی کفالت درست نہیں ہے اور اگر معین ہے تو وہ کفالت درست ہے۔

فتاویٰ: کیونکہ جانور غیر معین ہونے کی صورت میں تکمیل اس پر لادنے سے جائز ہے۔ اس لیے کہ وہ اس کی ملک میں نہیں ہے اس اگرچہ فور معین ہے تو پھر اپنے پر خور پر لاد سکتا ہے۔ بنائیہ: اور کفالت بغیر اس کے درست نہیں ہوتی کہ مکحول نہ اسی مجلس عقد میں (یعنی جہوں کفالت کی بابت مقرر ہوئے ہیں) اس کفالت کو قبول کرے لیکن ہاں ایک مسئلہ میں اور وہ یہ مسئلہ یہ ہے کہ بیمار اپنے وارث سے کہے کہ میرے ذمہ جس قدر قرض ہے تم میری طرف سے اس کے تکمیل ہو جاؤ تو یہ (وارث) یا وجود قرض خواہوں کے نہ ہونے کے اس کا تکمیل ہو گیا تو

جائز ہے۔

فائدہ کیونکہ یہ غیبت میں وصیت ہے اور اس وجہ سے یہ وصیت میں ہو جاتی ہے اور یہ وہ ان مصلحتی قرض خرابوں کا عام بھی نہ ہے۔ جو ہر

شہرچہ اور اگر دو آدمیوں کے ذمہ کچھ قرض تھا اور ان میں سے ہر ایک دوسرے کی طرف سے ضامن تھا تو ان دونوں میں سے ایک اگر چھوڑ کرے تو جب تک وہ نصف سے نہ بڑھ جائے یہ اپنے شریک سے واپس نہ آئے اور جب نصف سے زیادہ ہو جائے تو وہ زیادہ اس سے لے لے اور اگر ایک آدمی کی طرف سے ایک ہزار روپیہ کے دو آدمی ان شریک پر ضامن ہوئے کہ ان دونوں میں سے (بھی) ہر ایک دوسرے کا ضامن ہے تو ان میں سے ایک جب چھوڑ کرے تو ان کا نصف وہ اپنے شریک سے لے لے خواہ مخواہ ہو یا بہت ہو اور دل کثرت کی کفالت جائز نہیں ہے برابر ہے کہ اس کی کفالت کوئی آزاد کرے یا نہ کرے۔

فائدہ کیونکہ کفالت میں کسب کی ہوتی ہے اور اس کے بعد میں کسب نہیں ہے۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اس کو عام عاجز ہو کر باوجود اپنے ذمہ سے دل سکتا ہے۔ اور انکس بغیر ادا کیے ہوئی نہیں ہو اگر تہ۔ جو ہر

ترجیحاً۔ اگر کوئی (مفلس) آدمی مر گیا اور اس نے ذمہ بہت سا قرض ہے اور اس نے کچھ نہیں چھوڑا پھر اس کی طرف سے قرض خرابوں کے لیے ایک (اور) انکی نہیں ہو کیا تو عام اوضیغ کے نزدیک یہ کفالت درست نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک درست ہے۔

کتاب الحوالہ

حوالہ کا بیان

ترجیحاً۔ حوالہ قرضوں میں جائز ہے اور بحیل محال و محال غایہ (تین محمولوں) کی رضا مندی سے درست ہوتا ہے۔

بحیل محال اور محال علیہ کی تعریف **فائدہ**۔ نہیں قرض ہر نے واسطے کہتے ہیں

اور محال قرض خواہ کو بھیجی جس کا دوسرے پر قرض اتارا جائے اور محال علیہ وہ ہے کہ جس پر قرض اتارا جائے اور یہ کفیل کے درجہ میں ہوتا ہے۔

ترجمہ: اور جب حوالہ پورا ہو جائے تو محیل قرض سے بری ہو جاتا ہے۔

خلاصہ: یعنی جس وقت محال نے حوالہ کو قبول کر لیا تو محیل قرض اور اس کے مطالبہ دونوں سے بری ہو جاتا ہے۔ اسی طرح درمحل میں ہے۔

ترجمہ: اور محال نے (یعنی وہی قرض خواہ) پھر محیل پر تقاضا نہ کرے ہاں اگر اس کا حق تلف ہو گیا ہے اور حق تلف ہونا ملامت الیہ ضیق کے نزدیک وہ طرح ہے یا تو محال علیہ حوالہ کا انکار کر دے اور تلف کر جائے اور اس (قرض خواہ) کے پاس اس کا کوئی ثبوت نہ ہو یا وہ محال علیہ مفلسی کی حالت میں مر جائے اور کچھ نہ چھوڑے اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ دونوں صورتیں بھی ہیں اور تیسری نیک اور صورت بھی ہے اور وہ یہ ہے کہ اس کی زندگی ہی میں حاکم اس کے مفلس ہونے کا حکم دے دے اور اگر محال علیہ نے (اپنے) حوالہ کا روپیہ محیل سے طلب کیا اور محیل نے یہ کہا کہ میں نے تجھ پر ای روپیہ کی حوالہ کی گئی جو تیرے ذمہ میرا قرض تھا تو اس محیل کا یہ کہنا معتبر نہ ہوگا اور اس روپیہ کی برابر اسے دینا پڑے گا اور اگر محیل نے محال کے ذمہ وہ روپیہ مانگا جس کی اس نے حوالہ کر لی تھی اور یہ کہہ کر میں نے تجھے اس واسطے دلوایا تھا تا کہ تو اسے میرا کچھ کر میری طرف سے قبضہ کر لے اور وہ محال کہے کہ نہیں بلکہ تو نے مجھے وہی روپیہ دلوایا ہے جو تیرے ذمہ میرا قرض تھا تو اس صورت میں قسم کے ساتھ محیل کا قول مانا جائے گا۔

بہنڈی کا حکم: سفاح مکر وہ ہے اور مستحب اس قرض کو کہتے ہیں کہ جس کا دینے والا راستہ کے خوف سے امن میں ہو جائے۔

خلاصہ: مستحب قریب قریب بہنڈی کے ہے کیونکہ بہنڈی بھی ایک شہر سے دوسرے شہر کو بھیجتے ہیں تو جہاں سے بہنڈی آتی ہے وہاں روپیہ داخل کرنے والا گویا قرض دینے والا ہے اور وہ راستہ کے خوف سے یہ قرض ہو جاتا ہے۔ بلکہ دوسرے شہر میں جا کر اس بہنڈی کے ذریعہ سے روپیہ وصول کر لیتا ہے۔ اور یہ کمدہ تحریری ہے اور اسی حکم میں منی آ رہا ہے۔

کتاب الصُّلح

صلح کا بیان

صحیح کی قسمیں پڑھ کر پیچھے ہٹنے کی اطلاع ملے گی ہے۔ صلح مع قزاقوں اور صلح مع انگریزوں اور صلح مع سکوت اور صلح مع موت یہ سب ان کے مطالبہ پر ان کے قرار کے ہوتے ہیں ان کے اور قزاقوں کی طرح صلح کرنا ہوتا ہے۔ جس صلح مع قزاقوں کے ہوتے ہیں مال ہی کے ساتھ ہوتا ہے جس میں ان کے امور کا اعتبار کیا جائے گا جن کا اعتبار واقعی پتہ نہیں میں یہ جانتا ہے۔

خُلاصہ: کیونکہ اس میں مجھ کے معنی موجود ہیں اس لیے یہ نفع کے معنی یہ ہیں کہ شکاری، ہائے
 وندوں کی رہنمائی ہے۔ (انوں کے حق میں) ان کا مال سے بدلہ لینا ہے۔ اور یہاں یہ صورت
 ہے کہ اس لیے اگر زمین، خوب، خوبصورت چیزوں پر چلتے ہو تو ان میں شوق بھی ہو رہی ہوگا اور وہ
 میب کی وجہ سے ہائے بھی ہو جائیں گی اور یہ رہنمائی اور اختیار دیت بھی رہے گا۔ اور اعلیٰ ہند
 متیاں۔۔۔ ہر ایک، اللہ ہاے

ترجما: اور اس مال سے کسی پہنچ ہو کر تو اوٹل ہماروں نے سمجھی چکے ہیں۔
 فائدہ: کیونکہ اس میں جادو کے معنی پائے جاتے ہیں اس میں وقتیں ممکن آنا شروع ہوگا
 اور اس وقت وراثت کے دوران دونوں میں سے اولیہ نے مرنے سے پہلے داخل ہو جائے گی
 جیسا کہ اجارہ داخل ہو جاتا ہے اس لیے کہ یہ بھی ایسا ہی ہے۔ (جو ہر وقت ہا)
 ترجمہ: اور جو سلسلہ است وراثت سے ہو وہ مال کے حق میں قسم نامہ دینے کے طور پر

فائلنگ : کیونکہ جس چیز کا مدی نے دعویٰ کیا ہے یہ مدعا علیہ اسے اپنی محنت ہے۔ لہذا یہ وہی مدعی کی چیز اس کا بدلہ نہیں ہے اور چونکہ یہ جھگڑا اس کے ذریعہ گم ہو گیا ہے اس لیے اس کا بدلہ یہ ہے کہ اس سے بچوٹ جانا چاہیے۔

فائدہ : کیونکہ مدلی نے جس چیز کا دعویٰ کیا ہے اسے وہ اپنا حق کہتے ہیں اور یہ چیز جس پر صلح ہوئی ہے اپنے اس حق کے بعد میں لیتا ہے لہذا یہ مفاد ہے۔

ترجمہ : اور اگر صلح مع انکار یا منع نسبت کسی گھر پر ہوئی تو اس میں شفعہ لازم نہ ہوگا۔ اور اگر کسی گھر پر صلح مع اقرار ہوئی تو اس میں شفعہ جائز ہوگا اور اگر اقرار سے صلح ہوئی تھی پھر اس صلح کی چیز میں کوئی حصہ دار نکلے تو مدعا علیہ اس (حصہ دار کے) حصہ کے موافق (مدلی سے اپنا دیا اور) عوض واپس کرے۔ اور اگر صلح انکار یا شکوت سے ہوئی تھی پھر اس وقت مدعا علیہ کا کوئی حصہ دار نکلے تو یا تو مدلی اس عوض کو واپس کرے اور پھر اس حق اور حصہ سے مدعا علیہ اس حصہ دار کا حصہ کے موافق واپس کر دے اور پھر اس حصہ کی مقدار میں اس حصہ دار سے بہت لے لے اور اگر کسی نے ایک مکان میں (اپنا حق ہونے کا) دعویٰ کیا اور اس کی تفصیل کچھ نہیں بیان کی پھر اس میں سے کئی چیز پر صلح ہوئی بعد اس کے اس مکان کا کوئی جزوی حصہ دار نکلے تو یہ مدلی اس عوض میں سے کچھ واپس نہ کرے۔

فائدہ : کیونکہ جب اس نے تفصیل نہیں کی تو ہو سکتا ہے کہ اس کا دعویٰ اسی میں ہو جو اس حصہ دار کو دینے کے بعد باقی رہا کہ وہ ہے بخلاف اس صورت کے کہ وہ کوئی ایسے سرے ہی مکان کا حصہ دار نکلے تو اس وقت مدعا علیہ سے اپنے دیا ہوا حصہ لے گا۔ (ہدایہ)

ترجمہ : اور ماں کے دعووں سے اور منافع سے اور جنایت عم و جنایت خطا سے صلح کر لینی جائز ہے اور حد کے دعویٰ سے جائز نہیں ہے۔

فائدہ : کیونکہ یہ اللہ کا حق ہے نہ وہ کا حق نہیں ہے اور دوسرے کے حق کا بدلہ لینا جائز نہیں ہے پس اگر کسی نے زانیہ چور یا شرب خور کو پکڑا اور صاحب کے پاس لے جائے گا وہ دیکھو اور اس مافوق نے کچھ مال پر صلح کر لی اسے واپس چھوڑے تو یہ اصل باطل ہے اور اس لینے والے کو چاہیے کہ جو کچھ اس نے لیا ہے وہ واپس کر دے۔ (حاشیہ صفحہ ۱)

ترجمہ : اور اگر کوئی مرد کسی عورت پر نکاح کا دعویٰ کر دے (یعنی یہ کہے کہ یہ میری بیوی ہے اور وہ انکار کرتی ہے) پھر وہ عورت اسے کچھ مال دے کر اس سے صلح کر لے یہاں تک کہ یہ اس دعوے کو چھوڑ دے تو یہ صلح جائز ہے اور یہ صلح کے حکم میں ہوئی اور اگر کسی عورت نے کسی

مرد پر نکاح کا دعویٰ کیا (کہ اس نے مجھ سے نکاح کر رکھا ہے) اور وہ مرد اسے کچھ دے کر صلح کرنے لگے تو یہ جائز نہیں ہے۔

حالات: کیونکہ مرد کا یہ روپیہ وغیرہ دینا دعویٰ چھڑانے کے لیے ہے پس اگر اس دعوے کے چھوڑنے کو عورت کی طرف سے فرقت کے لیے ٹھہرائیں تو فرقت میں روپیہ وغیرہ مرد نہیں دیا کرتا بلکہ عورت دیتی کرتی ہے اور اگر اسے فرقت کے لیے نہ ٹھہرائیں تو فرقت پھر اس روپیہ کے بدلہ میں کوئی چیز نہیں لہذا یہ درست نہیں ہے۔ (جوہرہ)

ترجمہ: اور اگر ایک آدمی نے دوسرے پر یہ دعویٰ کیا کہ یہ میرا غلام ہے۔ اور اس نے کچھ روپیہ اسے دے کر صلح کر لی تو یہ صلح جائز ہے (یعنی جب کہ مدعا غیہ کا نسب معلوم نہ ہو) اور مدعی کے حق میں یہ مال کے بدلے آزاد کرنے کے حکم میں ہوگا۔ اور اگر کسی ایسی چیز پر صلح ہو جو دوسرے کے ذمہ بطور قرض کے تھی تو اسے معاوضہ پر حمل نہ کریں گے بلکہ یوں کہیں گے کہ مدعی نے اپنا حق کچھ لے لیا ہے اور کچھ چھوڑ دیا ہے۔ مثلاً ایک آدمی کے دوسرے کے ذمہ ایک ہزار درہم (یا روپیہ) کھرتے تھے اور اس نے پانچ سو کھونوں پر صلح کر لی تو جائز ہے۔

حالات: اور ان پانچ سو کو یہ نہ کہیں گے کہ ان ہزار کا معاوضہ ہے بلکہ یوں کہیں گے کہ مدعی نے پانچ سو چھوڑ دیئے ہیں اور پانچ سو لے لیے ہیں۔

ترجمہ: اور یہ ایسا ہو جائے گا کہ گویا اس نے اپنا کچھ حق اسے معاف کر دیا ہے۔ اور اگر وہ ایک ہزار سو بل پر صلح کر لے تب بھی جائز ہے اور اس کا یہ مطلب ہوگا کہ گویا اس نے اپنے حق ہی میں مہلت دے دی ہے اور اگر وہ (انہی ایک ہزار روپیہ میں) ایک مہینے کی مہلت سے اشرفیوں پر صلح کرنے لگے تو یہ جائز نہیں ہے۔

حالات: کیونکہ مدعا غیہ کے ذمہ قرض کی اشرفیاں دینی لازم نہ ہیں اور نہ ہی صورت کو حق کی مہلت دینے پر حمل کر سکتے ہیں۔ کیونکہ مدعی کا حق روپوں میں تھا نہ کہ اشرفیوں میں اور ان اشرفیوں کے عوض ہونے کے سوا اور کوئی وجہ نہیں ہے اور یہاں معاوضہ ہو نہیں سکتا کیونکہ روپوں کو اشرفیوں سے ادا کرنا جائز نہیں ہے اس لیے کہ اس سے سود ہوتا لازماً ہے۔ لہذا

یہ صلح درست نہ ہوگی۔ (ہدایہ)

تقریباً جز: اور اگر کسی کے (دوسرے کے ذمہ) ایک ہزار روپیہ منہ اجل تھے پھر وہ اسی وقت پانچ سولہ جانے پر صلح کرنے لگے تو یہ جائز نہیں ہے اور اگر کسی کے ایک ہزار روپیہ منہ اجل تھے پھر وہ پانچ سو مفید پر صلح کرنے لگے تو یہ بھی جائز نہیں ہے۔ اور اگر کسی نے کسی سے صلح کرنے کے لیے دوسرے آدمی کو وکیل کر لیا اور اس نے صلح کر لی تو یہ صلح کا روپیہ وکیل کے ذمہ لازم نہ ہوگا اگرچہ وہ خود ہی اس کا ضامن (بھی) ہو گیا ہو بلکہ وہ روپیہ منہ اجل پر لازم ہوگا۔

بلا اجازت صلح کرانے کا حکم ❀ اگر کسی نے منہ اجل کی طرف سے اس کی بلا اجازت کسی چیز پر صلح کر لی ہے تو اس کی چار صورتیں ہیں:

- ① اگر مال پر صلح کی اور خود ہی اس کا ضامن (بھی) ہو گیا تو یہ صلح پوری ہو جائے گی۔
- ② اگر یہ کہہ کہ میں ان دو ہزار پر صلح کرتا ہوں یا اس غلام پر صلح کرتا ہوں تو یہ صلح (بھی) پوری ہو جائے گی اور غلام یا ان دو ہزار روپیوں کا ہدی کے سپرد کر دینا اس کے ذمہ لازم ہوگا۔

- ③ اگر یہ کہہ کہ میں ان ہزار روپیہ پر صلح کرتا ہوں اور وہ ہزار روپیہ عقی کے سپرد بھی کر دیتے تو یہ صلح بھی درست ہے۔

- ④ اگر یہ کہہ کہ میں ان ہزار روپیہ پر صلح کرتا ہوں اور وہ ہزار روپیہ ہڈی کے حوالے نہیں کیے تو صلح معوق ہے اگرچہ عاقل نے اجازت دے دی تو ہو جانے کی اور ایک ہزار اس پر لازم آ جائیں گے اور اگر اجازت نہ دی تو صلح باطل ہو جائے گی۔

صلح کے متفرق مسائل ❀ اگر دو آدمیوں کا روپیہ ایک آدمی کے ذمہ تھا پھر ان میں سے ایک نے اپنے حصہ میں ایک کپڑے پر صلح کر لی تو اب دوسرے شریک کو اختیار ہے چاہے یہ اپنا نصف لینے کے لیے اسی سے سر ہو جائے جس کے ذمہ قرض ہے اور چاہے اپنے شریک سے نصف کپڑے لے لے۔ ہاں اگر اس کا شریک اس کے لیے چوتھائی روپیہ کا ضامن ہو گیا ہو اور اگر (ان دونوں میں سے) کوئی اپنے حصہ کا نصف روپیہ وصول کر چکا ہے تو اس کے دوسرے شریک کو اختیار ہے کہ جو کچھ وہ وصول کر چکا ہے اسی میں شریک ہو جائے اور پھر دونوں باقی

راہیے اس قرضدار سے وصول کر لیں اور اُن کو میرے ایک لے اپنے حصہ کے رویہ کا کچھ اسباب خرید لیا تو اس کے شریک کو اتھار دے کہ چوتھائی روپیہ (اپنے حصہ کا) اس سے وصول کرے۔

اگر وہ آدمیوں نے چاقی کی پھران میں سے ایک لے اپنے حصہ کے راس المال پر مسلح کر لی تو یہ نام یوں ملے گا کہ محمد مجاہد اللہ کے نزدیک یا غرض نہیں ہے اور امام ابو جعفر دوسرا اندھا کا قویہ ہے کہ یہ مسلح جائز ہے اور اُمرایہ ترکہ چاندی و ریش کا ہو پھر وہ اپنے میں سے ایک کو کچھ دس لے کر ملحدہ کر دیں اور وہ ترکہ زمین یا سیلاب تھا تو یہ مسلح جائز ہے نہ کہ جو کچھ انھوں نے دیا ہے وہ تھوڑا بہت اور اگر ترکہ چاندی تھی وہ انھوں نے اسے سونے دے دیا۔ یا (ترکہ) سونا تھا اور انھوں نے اسے چاندی دے دی تو یہ بھی جائز ہے خواہ ان کا یہ ہوا تموزا ہو یا برت ہو۔ اور اگر ترکہ سونا اور چاندی ہو کچھ ہو اور وہ اس سے ملحدہ سونے یا فلز چاندی پر مسلح کر لیں تو یہ ان کا یا جو اس کے حصہ سے زیادہ ہوتا چاہیے جو اسی جنب میں ہوتا کہ اس کا حصہ اس کے برابر (اور اس کے مقابلے) ہو جائے اور یہ زہد و اس کے اس حصہ کے مقابلہ میں ہو جائے جو باقی میراث میں ہے۔

اگر ترکہ لوگوں پر قرض تھا اور سب حصہ داران نے ایک حصہ دار سے اس خرچہ پر مسلح کی کہ اس مسلح کرنے والے کو وہ (یعنی تجھے نہ) قرض سے ملحدہ کر دیں اور سارا قرض انہی کا ہو جائے تو یہ مسلح باطل ہے اور اگر یہ خرچہ کر لی ہے کہ قرض داروں کو وہ اپنے حق سے بری کر لے اور پھر حصہ پھران وارثوں سے نہ لے لے تو یہ مسلح جائز ہے۔

کتاب الہبۃ

بہرہ کا بیان

ترجمہ: یہاں باب اول میں درست ہوتا ہے اور قبضہ سے دیا جاتا ہے۔
 خلاصہ: لیکن اگر نہ بھرت صلیبیٹا نے فرمایا: "لا یجوز الہبۃ الا مقبوضۃ" یعنی وہ جو پورا

کی ملک قبضہ کرنے کے بعد ہی ثابت ہوتی ہے کیونکہ اس پر تو سب کا اجازت ہے۔ کہ جواز بہ بدول قبضہ کے بھی ہو جاتا ہے اور بہ ایک چیز کے بخش دینے کو کہتے ہیں اور جو بخشے اسے اسباب کہتے ہیں اور جس کے لیے بخشے اسے مہوب کہتے ہیں اور وہ چیز مہوب کہلاتی ہے خواہ وہ پیسہ ہو یا کچھ اسباب وغیرہ ہو۔

ترجمہ: پس اگر مہوب کو بغیر دہب کی اجازت کے اسی مجلس میں (مہوب پر) قبضہ کرنے تو جائز ہے اور اگر (اس مجلس سے) ملحدہ ہونے کے بعد قبضہ کرے تو جائز نہیں ہے ہاں اگر دہب نے قبضہ کرنے کی اسے اجازت دے دی ہو۔

بہرہ منفقہ ہونے کی صورتیں * بہرہ دہب کے اس طرح کہنے سے ہو جاتا ہے کہ میں نے تجھ کو بہ کیوں یا بخش دیا یا عطا کیا یا پکھانا کھانے کے واسطے میں نے تجھے دے دیا۔ یا یہ کپڑا میں نے تیرا ہی کر دیا۔ یا یہ چیز میں نے عمرہ کے واسطے تجھے دے دی یا اس جہ نور یا میں نے تجھے سوار کر دیا۔ جس وقت کہ اس سوار کرنے سے اس نے بہ کی نیت کر لی ہو۔

فائدہ: یعنی بہ کی نیت کر لی ہوگی تو بہ ہو جائے گا ورنہ ریضہ دینا قرار دیا جائے گا۔

بہ کی جائز و ناجائز صورتیں * ترجمہ: اور جو چیز تقسیم ہو سکتی ہے اس کو بغیر تقسیم کیے اور دوسرے کی ملک اور غیر کے حقوق سے جدا کیے بغیر اس کو بہ کرنا جائز نہیں ہے اور جو مشترک تقسیم نہ ہو سکے اس کو بہ کرنا جائز ہے۔

فائدہ: تقسیم نہ ہو سکنے سے یہ مراد ہے کہ تقسیم ہونے کے بعد وہ بالکل فائدہ اٹھانے کے قابل نہ رہے مثلاً ایک غلام ہو یا ایک گھوڑا وغیرہ ہو۔ یا یہ مطلب ہے کہ تقسیم ہونے کے بعد اس سے اس قسم کا فائدہ حاصل نہ ہو سکے جس قسم کا تقسیم ہونے سے پہلے ہوتا تھا۔ مثلاً کوئی چھوٹا سا گھر ہو چھوٹا سا حمام ہو یا کوئی چھوٹا کپڑا ہو۔ درمیان میں اسی طرح ہے۔

ترجمہ: اور اگر کسی مشترک چیز (مثلاً مکان وغیرہ) کا کچھ حصہ بہ کر دے تو یہ بہرہ فاسد ہے۔ پس اگر اس کو (بہ کرنے کے بعد) تقسیم کر دیا اور مہوب کو کو سوچا یا تو جائز ہے ورنہ اگر کوئی آٹا بیوں میں اور تیل تھوں میں بہ کرے تو یہ بہرہ (بھی) فاسد ہے اور اگر (ٹیپوں کو) بیوں کر اس کے حوالہ کر دے تو یہ تب بھی جائز نہ ہوگا۔

فائدہ: کیونکہ یہ کرتے وقت تو آن موجود ہی نہ تھا۔ لہذا اب آج ہونے پر دوبارہ یہ کرنا چاہیے۔ (در مختار)

ترجمہ: اور ائمہ دین (جو یہ کی تھی ہے) موصوبہ لہ کے بعد میں (پہلے ہی سے) اٹھی تو یہ ہونے ہی سے وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ اگرچہ وہ اس پر جدید بعد نہ کرے اور اگر باپ نے اپنے جھوٹے بیٹے (یعنی نام لے) کو کوئی چیز بہ کر دی تو وہ لڑکا فقہ یہ ہی ہونے سے اس کا مالک ہو جائے گا اور اگر ایسے بچے کے لیے کسی غیر نے کوئی چیز بہ کی ہے تو اس پر اس کے باپ کے ہونے بعد ایسے مزید چورانہ ہو گا اور اگر کسی نے ایک خیمہ بچی کے لیے کوئی چیز بہ کی اور اس کی طرف سے اس کے پرورش کرنے والے نے اس چیز پر بعد کر لیا تو وہ بہ ہو جائے گا۔ اور اگر بچہ اپنی ماں کی گود میں تھا اور اس کی ماں نے اس کی طرف سے بعد کر لی تو تب بھی بہ درست ہو جائے گا اور یہی طرح اگر بچہ کسی غیر کی گود میں تھا جو اس بچہ کی پرورش کرنا تھا اور اس نے اس بچہ کی طرف سے بعد کر لیا تو بھی یہ جائز ہے اور اگر لڑکا کچھ دار تھا اور اس نے بہ پر خود ہی بعد کر لیا تب بھی یہ جائز ہے اور اگر آدمی (اپنا مشترک) ایک مکان ایک آدمی کے لیے بہ کر دیں تو یہ بھی جائز ہے اور اگر ایک آدمی دو آدمیوں کے لیے بہ کر دے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بہ درست نہ ہو گا اور صاحبین رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ درست ہو جائے گا۔

فائدہ: امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کے درست نہ ہونے کی وجہ پہلے یوں ہو چکی ہے۔ کہ ایسا مشترک چیز کو جو تقسیم ہونے کے قابل نہ ہو ان کے نزدیک بہ کرنا درست نہیں ہے۔

بہرہ والہاں لینے کا حکم: اگر کسی نے ایک بخشی آدمی کے لئے کوئی چیز بہ کر دی تو اس کا بھرا لینا جائز ہے۔ لیکن اگر موصوبہ لہ نے اس کا کچھ معاوضہ دے دیا ہو یا اس میں اپنی کوئی چیز ملائی ہو (جیسے ستون تھا اور اس نے اس میں اپنا لگا لیا)۔ یہ واجب اور موصوبہ لہ اس سے ایک مرگیا یا بہ موصوبہ لہ کی ملک سے (یعنی کر دینے وغیرہ کے باعث) نکل گیا ہو تو ان سب صورتوں میں بہرہ واجب نہ ہو گا۔ اور اگر کسی نے اپنے قری رحم حرم (یعنی رشتہ دار) کے لیے کر دیا ہے تو اس کو وہ ایسا نہیں ہرگز نہیں ہے اور اسی طرح اگر کوئی چیز شوہر یا بیوی کو بیوی شوہر کو بہ کر دے تو وہ بھی واجب نہیں ہو سکتی۔

ہیہہ بالعوضہ کا حکم ﴿ جب موبوب لائے واجب سے کہا کہ اپنے ہیہہ کا یہ عوض لے لو۔ اس کا بدلہ لے لو یا اس کے مقابلہ میں لے لو پھر واجب نے اس پر قبضہ کر لیا تو اب (ہیہہ کو) واپس کر لینا ساقط ہو جائے گا (اسی پر فتویٰ ہے) اور اگر موبوب لائے کی طرف سے محض سواک کرنے کے طور پر کسی اجنبی آدمی نے اس کا حکم معاوضہ دے دیا تب بھی واپس کر لینا ساقط ہو جائے گا۔
خلاصہ: کیونکہ معاوضہ دینا حق ہی کے ساقط کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ لہذا یہ اجنبی کی طرف سے بھی درست ہو جائے گا جیسے بدلہ خلع اور بدلہ صلح کا حکم ہے۔ جو ہر وقت ہر

جتنی چیز سے (موبوب لائے بدلہ دینے کے بعد) نصف ہیہہ کا کوئی حق وارثکل آیا تو وہ (اپنے دئے ہوئے میں سے) نصف بدلہ اور اگر نصف بدلہ کا کوئی مستحق نکل آیا تو وہ (واجب) ہیہہ میں سے جتنی واپس نہ لے پاس اگر باقی بدلے کو بھی لوٹا دے تو پھر اپنا سارا ہیہہ بھیر سکتا ہے۔
خلاصہ: اسی پر فتویٰ ہے لیکن اگر موبوب لائے ہیہہ میں کوئی ایسی چیز ملا دی ہے تو پھر واجب اس پر کو بھی نہیں بھیر سکتے گا۔

توضیح: اور ہیہہ کو واپس لینا درست نہیں ہے ہاں (واجب اور موبوب لائے) دونوں کی رضا مندی سے یا حاکم کے حکم کرنے سے (واپس لینا جائز ہے)۔ اور ہیہہ کی کوئی چیز (موبوب نہ لے پاس) تلف ہو گئی پھر اس کا کوئی مستحق نکل آیا اور اس نے موبوب لائے سے اس کا تبادلہ لے لیا تو یہ (موبوب لائے) واجب سے کچھ نہیں لے سکتا۔ اور اگر کسی نے بشرط عوض کوئی چیز ہیہہ کی تو دونوں عوضوں پر اکٹھا قبضہ ہونا شرط ہو گا۔ اور جب دونوں قبضہ کر لیں گے تو عقد (ہیہہ) درست ہو جائے گا اور یہ ہیہہ بیع کے حکم میں ہو گا۔ کہ عیب اور فیاض رویت کی وجہ سے واپس ہو سکے گا اور اس (شفیع) کو شفعہ بھی پہنچے گا۔

ہیہہ عمری کا حکم ﴿ عمری جائز ہے مگر لائے واسطے اس کی زندگی تک اور بعد اہل کے مرنے کے اس کے وارثوں کے واسطے۔

خلاصہ: عمری بھی ہیہہ کی قسم میں سے ہے کیونکہ عمری کے یہ معنی ہیں کہ کوئی دوسرے سے یہ کہے کہ جب تک تو زندہ رہے میں نے اس مکان کو یا اور کچھ ہو تجھے مالک کر دیا اور جب تو مر جائے گا تو یہ میرا ہی ہو جائے گا۔ جس ہیہہ میں پھر واپس ہونے کی شرط نہیں ہوتی اور عمری میں یہ

شرط ہوتی ہے لیکن اس شرط کا اعتبار نہیں کیا جاتا اور اس میں سبب لہ و سہل کہتے ہیں اور اس چیز کو عمری۔ جس یہ سہل کی زندگی تک انکی راسی ہے اور اس کے مرنے کے بعد اس کے وارثوں کی ہو جاتی ہے۔ کفایہ اور جوہرہ میں اسی طرح ہے۔

ہیبہ کی ایک اور قسم تھی ﴿بترجیحہ﴾ اور تہی ام ابو صفیہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک باطل ہے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں نہ جائز ہے۔

فائدہ: تہی اسے کہتے ہیں کہ کوئی کہے کہ اگر میں تجھ سے پہلے مر جاؤں تو یہ چیز تیری ہے یا دوسری آپس میں اس طرح کہہ لیں۔ تہی رقب سے مشتق ہے جس کے معنی انتظار کرنے کے ہیں۔ جس کو یاد دہانک کے مرنے کا انتظار کرے گا اور یہ جائز نہیں ہے۔

بترجیحہ: اگر کسی نے ایک لونڈی ہیبہ کی اور اس کے حمل کو مشقی کر لیا تو (لونڈی کا) ہیبہ درست ہو جائے گا اور (اس کے بچہ میں) اشتباہ کرنا باطل ہوگا اور صدقہ مثل ہیبہ کے ہے اور بغیر قبضہ کئے درست نہیں ہوتا اور ایسی مشترک چیز کو صدقہ کرنا جائز ہے۔ جو تقسیم نہ ہو سکتی ہو۔

فائدہ: یعنی بغیر تقسیم کئے صدقہ جائز نہیں ہے بلکہ تقسیم کر کے صدقہ کرے۔

بترجیحہ: اور ایک چیز دو فقیروں پر صدقہ کر دینی جائز ہے اور صدقہ میں (جس پر صدقہ کیا ہے اس کا) قبضہ ہونے کے بعد پھیر لینا جائز نہیں ہے۔ اگر کسی نے یہ نذر (یعنی منت) مال کی کہ میں اپنے مال صدقہ کروں گا تو اس پر اس قسم کے مال کا صدقہ کرنا لازم ہوگا کہ جس میں زکوٰۃ واجب ہوتی ہے اور اگر کسی نے یہ نذر مال کی کہ میں اپنی ملک کو صدقہ کروں گا تو اس پر (اپنا) سارا مال صدقہ کر دینا لازم ہوگا اور اس سے کہا جائے گا کہ تو اس میں سے اس قدر رکھ لے جو تیرے اور میرے ہاں بچوں کے خرچ کو کافی ہو اس وقت تک کہ تو اور مال کمالے اور جب تو اور مال کمالے تو جس قدر تو نے اپنے لئے رکھا اس کے برابر اور صدقہ کر دے۔

کتاب الوقف

وقف کا بیان

بترجیحہ: امام ابو صفیہ رحمہ اللہ کے نزدیک وقف وقفہ کرنے سے وقف کی ملک ذائل نہیں ہوتی (بلکہ اس کا مالک وقف ہی رہتا ہے) ہاں اگر اس کی ملک ذائل ہو جائے گا حاکم حکم دے دے

یا وہ (خود) اسے اپنے مرنے پر مصلحت کر دے یعنی یہ کہ دے نہ دے جب اس مرید کو تو اس نے اپنا مکان سمجھا تو میں نے اسے وقف کر دیا اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اللہ کہنے ہی سے (اس کی ملک نہ رکھتی ہے)۔

خاتلہ : یعنی خود وہ اپنے مرنے پر مصلحت کر دے یا نہ کرے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ وقف ان کے نزدیک بجز مال غلام آؤ نہ کرنے کے ہے بلکہ جیسے غلام آزاد ہوتے ہی آقا کی ملک سے لگ جاتا ہے اور اس کی پر فطرتی ہے۔ (جو ہرہ)

بترجہ بند : اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وقف کی ملک نہ رکھیں ہوتی جب تک کہ وہ اس وقف کا حق کو موتی کر کے اس کے سیر نہ کر دے۔

وقف کسی کی ملکیت نہیں ہوتا : جب ان اشیاء کے اختلاف کے مطابق وقف ہو جائے تو وقف، وقف کی ملک، اسے نکل جائے گا ورنہ وقف علیہ اس ملک میں داخل نہ ہوگا۔

خاتلہ : موقوف علیہ اسے کہتے ہیں جس پر یعنی اس کے لئے وقف کیا گیا ہو۔ پس اگر وقف اس کی ملک میں داخل ہو جائے تو اسے ان کا بیچ دینا واجب ہوگا مگر چونکہ اس کی ملک میں داخل نہیں ہوتا اس لئے اسے اس کو بیچنا جائز ہے ورنہ یہ کرنا اور نہ کرنا جائز ہے۔

بترجہ بند : اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جائز نہیں ہے۔

وقف کی صحیح صورت : امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک وقف اس وقت ہو رہا ہوتا ہے کہ وقف، وقف کا آفراسی طرح کرے جو کبھی قطع نہ ہو۔

خاتلہ : کیونکہ وقف سے مقصود اس کو بیٹے کے لئے رکھنا ہے لہذا وقف اس طرح ہے کہ مثلاً میں نے اپنی بیوی زینب کا اس کی اولاد میں نسل و نسل کے لئے وقف کر دی۔ پس اگر اتفاق سے وہ نسل ختم ہو جائے تو اس وقف کا غلام مسکین کے لئے ہوگا۔ کیونکہ مسکین کا کبھی ختم نہیں ہوتا اور اگر جوں نہیں رہا تو وقف درست نہ ہوگا۔ (جو ہرہ)

: اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اگر وقف میں وقف نے ایسی جہت کا ذکر نہ کیا

منقطع ہو جائے تب بھی وقف درست ہے اور دو بعد اس جبت (یعنی لوگوں کے) فقیروں کے لئے ہو جائے گا۔ اگرچہ اس نے ان کا نام لیا ہو۔ اور زمین کو وقف کرنا جائز ہے اور کسی چیز کو وقف کرنا جائز نہیں ہے جو مستقل ہوئی اور بدلتی ہو۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب کسی نے ایک زمین مع بیٹوں و کبیروں کے وقف کر دی اور وہ کبیرے اس کے غلام تھے تو یہ وقف جائز ہے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ہتھیار وغیرہ وقف کرنا جائز ہے۔

احکام وقف * اور جب وقف ہو جائے تو پھر اس کا بیٹا اور کسی اور کو اس کا مالک بنا دینا جائز نہیں ہے۔ ہاں ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک اگر وہ مشترک ہو اور شریک اسے تقسیم کرنا چاہے تو اسے تقسیم کر دینا درست ہے۔

فائدہ اس میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کی تخصیص اس لئے ہے کہ ان کے نزدیک مشترک چیز کو وقف کرنا جائز ہے اور طرفین کے نزدیک جائز نہیں ہے۔

فیہ خیر: اور واجب (وقف میں) یہ ہے کہ پہلے وقف کے حاصل (اور منافع) کو اس کی مرمت میں صرف کیا جائے خواہ وقف کرنے والے نے یہ شرط لگائی ہو یا نہ لگائی ہو۔ یا نہ لگائی ہو۔ اور اگر کسی نے کوئی مکان اپنی اولاد کے رہنے کے لیے وقف کر دیا تو یہ جائز ہے اور اس کی مرمت اسی کے ذمہ ہے جو اس میں رہے۔ پس اگر وہ رہنے والا مرمت نہ کرانے یا تنگدست ہو تو اس مکان کو حاکم کرایہ پر دے دے اور اس کے کرایہ (کی آمدنی) سے اسے مرمت کرا دے اور جب اس کی مرمت ہو جائے تو پھر اسی کو دے دے۔ پس کے لیے اس میں رہنا وقف کیا گیا ہے اور اگر وقف مکان کی کوئی چیز اور وغیرہ گر جائے تو حاکم اس کے بدلے کو اسی وقف کی مرمت میں صرف کرے اگر ضرورت ہو اور ضرورت نہ ہو تو اسے (مناعت سے) رکھ لے۔ یہاں تک کہ جب اس کی مرمت کی ضرورت ہو تو اسے اسی میں صرف کر دے اور اسے مستحقین وقف میں تقسیم کر دینا جائز نہیں ہے۔

اگر وقف (زمین) کے غلہ کو وقف کرنے والا اپنے لیے (وقف) کرے یا اس کا ستولی خود ہی رہے تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے۔ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ یہ جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے مسجد بنائی تو وہ (بن جانے کے بعد بھی) اسی کی ملک رہے گی

یہاں تک کہ وہ (خود) اسے مع اس کے راستہ کے اپنی ملک سے جدا کر دے اور لوگوں کو اس میں حجاز پڑھنے کی اجازت دے دے پس جب اس میں ایک آدمی (بھی) نماز پڑھ لے گا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اس کی ملک سے نکل جائے گی۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اس کی ملک سے اس وقت نکلے گی جب وہ خود یہ کہہ دے کہ میں نے اسے مسجد کر دیا اور اگر کسی نے مسلمان کے لیے کوئی ستہ یہ یا مسافر خانہ یا آمد و رفت کے لیے کوئی مکان بنایا یا اپنی زمین قبرستان کے لیے وقف کر دی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اس کی ملک رہے گی۔ یہاں تک کہ اس کے وقف ہونے کا حاکم حکم کر دے۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اس کے کہنے ہی سے اس کی ملک سے نکل جائے گی۔ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب اس ستاہے سے لوگوں نے پانی پی لیا اور اس مسافر خانہ اور اس مکان میں لوگ ٹھہرنے لگے اور اس قبرستان میں دفن کرنے لگے تو اس کی ملک سے خارج ہو جائے گی۔

کتاب الغصب

مسائل غصب کا بیان

ترجمہ: اور اگر کسی نے کوئی مثلی چیز غصب کر لی اور وہ اس کے پاس تلف ہو گئی تو اس کے ذمہ اس کے مثل تاوان دینا لازم ہو گا اور اگر وہ مثلی نہیں تھی تو اس کے ذمہ اس کی قیمت دینی لازم ہو گی۔

حاشیہ: غصب کے معنی چھیننے کے ہیں اور غاصب چھیننے والے کو کہتے ہیں۔ اور مضموب چھینی ہوئی چیز کو خواہ بکھوٹی ہو۔

ترجمہ: اور غاصب پر اس میں مضموب کو دہانہ واجب ہے اور اگر غاصب نے اس کے تلف ہو جانے کا دعویٰ کیا تو حاکم اسے قید کر دے یہاں تک کہ یہ یقین ہو جائے کہ اگر وہ اس کے پاس ہوتی تو یہ اسے ضرور ظاہر کر دیتا پھر اس کا بدلہ دینے کا اس پر حکم کر دے اور غصب ان چیزوں میں ہوتا ہے جو ایک جگہ سے دوسری جگہ منقول ہو سکیں۔ (جیسے چوپائے اور کپڑا وغیرہ) اور اگر کسی نے کوئی زمین غصب کر لی پھر وہ اس کے پاس تلف ہو گئی۔

فائدہ: زمین کا تلف ہونا یہ ہے کہ وہاں پر کوئی دریا آ گیا یا اس میں کھائی پڑ گئی اور کسی طرح کا نقص آ گیا۔

ترجمہ: تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس کے غاصب پر تاوان نہیں ہے اور امام محمدؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اسے تاوان دینا چاہئے گا اور اگر غاصب کے کچھ کرنے یا وہاں رہنے سے اس زمین میں کچھ نقصان ہو جائے تو اس کا تاوان تینوں اماموں کے نزدیک واجب ہوگا۔ اور جب (منقولی) معصوب چیز غاصب کے ہاتھ سے (یعنی اس کے پاس) تلف ہو گئی خواہ اس نے (کچھ اس میں) کیا ہو یا نہ کیا ہو تو اس پر اس کا تاوان لازم ہے اور اگر اس کے پاس کچھ اس میں نقصان آ گیا ہے تو اس نقصان کا تاوان لازم ہے اور اگر کسی نے (کسی کی) ایک بکری بغیر اجازت اس کے ملک کے ذبح کر ڈالی تو اب اس کے مالک کو اختیار ہے چاہے وہ اس بکری کی قیمت اس سے لے لے اور یہ بکری غاصب کو دے دے اور چاہے اس بکری کو بھی لے لے۔ اور اس کے نقصان کا اس سے تاوان لے لے اور اگر کسی نے کسی کا تھوڑا سا کپڑا بچھاڑ دیا تو وہ اس کے نقصان کا ضامن ہوگا (اور وہ کپڑا مالک کا رہے گا) اور اگر بہت بچھاڑ دیا ہے کہ اب وہ کام میں نہیں آ سکتا تو اس کے مالک کو اختیار ہے کہ اس کپڑے کی پوری قیمت کا اس سے تاوان لے لے اور اگر غاصب کے فضل سے میں معصوب ایسی بدل جائے کہ نہ اس کا وہ نام رہے (کہ جو غصب کرنے سے پہلے تھا) اور نہ اس سے اس کا پہلی درجہ کا فائدہ حاصل ہو تو وہ اپنے مالک کی ملک سے نکل جائے گی۔ اور غاصب اس کا مالک ہو جائے گا۔ اور اس کا تاوان دے گا اور جب تک غاصب اس کا بدلہ ادا نہ کر دے گا تو اس کو اس سے فائدہ اٹھانا جائز نہ ہوگا اور اس کی مثال ایسی ہے کہ مثلاً کسی نے ایک بکری غصب کر کے اسے ذبح کر ڈالا اور اس کے گوشت کے کباب کر لیے یا پیسے نکال لیا یا میچوں غصب کیے ان کو بیس لیا۔ یا نو ہا غصب کر کے اس کی تلواریں بنائی۔ یا نانا غصب کر کے اس کے برتن بنوا لیے اور یا کسی نے چاندی یا سونا غصب کر کے اس کے روپیہ یا اشرفیاں یا برتن بنوا لیے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ اپنے مالک کی ملک سے نہیں نکلیں گے (صاحبین کا اس میں اختلاف ہے) اور اگر کسی نے کوئی سا کھو غصب کر کے (اسے دوڑا دے پر دھک لیا اور) اس پر

وہ اور بڑی قیمت سے اس کے مالک کی ملک زمین کو بیچ دیا جائے گی اور عاصب پر اس کی قیمت اپنی اس بات کی اور اگر کسی نے کچھ زمین کھائے اس کے اس میں باغ لگا دیں یہ مکان بنالیا تو اس سے کہہ جائے گا کہ اپنے اور سوتلے اور بیجوں کو اٹھا لے اور یہ زمین خانہ کے اس کے مالک کے ہاں کر دے اور اگر اس کے آگے کے زمین میں کچھ نقصان آتا تو مالک کے لیے ہمارے یہ لڑائی و جھگڑاؤں کی آغوش ہے ہوں لی قیمت عاصب کو دے دے اور باغ اور زمین اور یہ زمین اس کی ملک ہو جائیں گی اور اگر کسی نے ایک کچھ انصاف کرے گا تو اس سے اس کے لیے عاصب کے اس میں بھی (دینیہ) احوال تو اس کے مالک کو اختیار ہے چاہے اس عاصب سے خرید لیں یا اس کی قیمت دے دے یہ بھی شریعے کے اور وہ اس کے لیے اور عاصب کو مالک کے دے اور چاہے انہی دونوں کو لے لے اور جو مالک اور کچی زمین (دونوں) میں زیادہ ہے اس کا معاملہ اس سے دے اور اگر کسی نے اس کی بیعت عاصب کر لیا ہے عاصب کو دے مالک نے اس سے اس کی قیمت سے لی تو قیمت اسے کرنا نامہ لکھ کر اس سے عاصب کی قیمت میں عاصب کا قول معتبر ہوگا۔ اس کی قیمت کے ساتھ ہاں اگر مالک اس قیمت سے زیادہ قیمت دے لے پر کوئی تمنا ہو تو اسے (تو مالک ہی کا کوئی نامہ لکھ کر اس کے مالک کے قیمت سے لے کے وہ اس پر عاصب کو لے لی اور اس کی قیمت اس سے زیادہ ہے جو مالک نے اس کے خورج سے لی تھی عاصب کو قیمت خود لکھ کر اس کے کہنے سے اس کے مالک کی کوئی دینا سے عاصب کے قیمت اس کے کہنے سے یہ ہے مالک نے اس قیمت کو اس مالک کو اختیار نہیں ہے اور اب وہ عاصب ہی کی ہے۔

یعنی اس بات کا اختیار نہیں ہے کہ اب اس کی قیمت زیادہ دے لے لی ہے عاصب سے اور کچھ وصول کرنے کے لیے کیونکہ عاصب اس کی رضامندی سے اس پر مالک کو چکا ہے اس لیے کہ جتنی قیمت نامہ لکھنے والی نہیں تھا وہ اس پر چکا (خیر)۔

تنبیہ: اگر مالک نے یہ قیمت عاصب سے لے لی ہے اس کو قیمت سے لے لی ہے عاصب کو اختیار ہے چاہے اس قیمت ہی کو لے لے اور چاہے زیادہ لے لے اور وہ اس کے (مصلحت) نہیں کرے۔ اور مقصد (لوٹنی) اور کچی زمین وغیرہ کا بیع اور اس کی بدعتی اور

مغضوب بننے کا پھل غاصب کے پاس امانت کے خور پر رہے گا اور اگر اس کے پاس (خود بخود ہی) تلف ہو جائے تو اس پر تاوان نہ ہو گا ہاں اگر اس میں اس نے کچھ نقدی کی ہو یا مالک سے مانگ ہو اور اس نے نہ دیا ہو (تو اس پر تاوان لازم ہو گا) اور اگر بچہ پیدا ہونے کی وجہ سے ونڈی میں کچھ نقصان آ جائے تو وہ نقصان غاصب کے ذمہ ہو گا۔ پس اگر بچہ کی قیمت سے وہ نقصان پورا ہو سکے ہے تو اسی سے اس کو پورا کر دیا جائے گا اور غاصب کے ذمہ سے اس کا تاوان ساقط ہو جائے گا۔

قائلہ: اس کی مثال ایسی ہے کہ مثلاً ایک ونڈی پارٹی سود روپیہ نہ تھی اور جب اس کے بچہ پیدا ہوا تو اس کی قیمت چار سو روپیہ روگئی اور سود روپیہ کی قیمت کا وہ بچہ بھی ہے تو اس صورت میں یہ دونوں اصل مالک کے حوالے کر دیئے جائیں گے اور غاصب کے ذمہ سمجھ نہ ہو گا اور اگر وہ بچہ اتنی قیمت کا نہیں ہے کہ جس سے اس کی ماں کی قیمت پوری ہو جائے تو اس کی کا ضمانت غاصب ہو گا۔ (کذا فی الاعنایہ)

ترتیب: اور غاصب مغضوب کے منافع کا ضامن نہیں۔ پس اگر اس کے استعمال سے کچھ نقصان آ جائے تو اس نقصان کا وہ تاوان دے گا۔ اور اگر کوئی مسلمان کسی ذی کی شراب یا سود کو تلف کر دے تو ان دونوں کی قیمت کا وہ ضامن ہو گا اور اگر یہ دونوں کسی مسلمان کی تھیں اور مسلمان ہی تلف کر دیں تو وہ ضامن نہ ہو گا۔

کتاب الودیعة

ودیعت و امانت کا بیان

لغت میں وادیعت کے معنی چھوڑنے کے ہیں اور شریعت میں وادیعت کے یہ معنی ہیں کہ کسی چیز کو نفاظ و حفظ کے لیے ایسے شخص کے پاس رکھ دیں جو کا قی تصرف ہو بلا جبر و دیکہ و اجز مالک ہی کی ملک کے حکم میں مانتی ہے۔

ودیعت و امانت میں فرق: * وادیعت اور امانت میں یہ فرق ہے کہ وادیعت تو قصداً

حفاظت کے لیے دی جاتی ہے اور امانت اس چیز کو کہتے ہیں جو بلا قصد کسی کے پاس آ جائے۔
مثلاً بوائے کوئی کپڑا از کے کسی کی گود میں آج۔۔۔ اور ودیعت کا عظم یہ ہے کہ وہ چیز اتفاق سے
مالک کے پاس پہنچ جائے تو مودع یعنی جس کے پاس ودیعت رکھی ہے اور جسے امانت بھی کہہ
دیتے ہیں اس کے ضمان سے بری ہو جائے گا۔ اور امانت اگر جب تک کہ خود امانتدار مالک کے
حوالے نہ کرے وہ اس دولت تک بری نہیں ہوتا۔ (جو ہرہ)

تیسرے حصہ: ودیعت مودع کے پاس امانت ہوتی ہے اگر اس کے پاس تلف ہو جائے تو وہ اس کا
ضامن نہ ہوگا (یعنی اس سے تادان نہ لیا جائے گا) اور مودع کو اختیار ہے کہ یا تو اس کی وہ خود
حفاظت کرے اور یا اپنے گھر کے آدمیوں سے کرائے اور اگر اس نے اپنے گھر کے آدمیوں
کے ساتھ اور کسی سے حفاظت کرائی یا کسی کے پاس ودیعت رکھ دی (اور وہ تک ہو گئی) تو یہ ضامن
ہوگا۔ ہاں اگر اس کے گھر میں آگ لگ جائے اور اس جگہ سے وہ اپنے ہمسایہ کے پاس رکھ
دے یا وہ (مودع یعنی امانت) کشتی میں تھا اور وہ کشتی ڈوبنے لگی تو اس ودیعت کو اس نے دوسری
کشتی میں بھیج دیا (اور وہ تلف ہو گئی تو یہ ضامن نہ ہوگا) اور اگر مودع نے ودیعت اپنے مال
میں اس طرح ملا لی کہ علیحدہ نہیں ہو سکتی تو اس کا وہ ضامن ہوگا۔ یعنی (اس کا تادان دے گا)
اور اگر ودیعت والے نے اپنی ودیعت ملا لی اور مودع نے نہیں دی حفاظت دودے سکتا تھا (اور
پھر تلف ہو گئی) تو اسے تادان دینا پڑے گا اور اگر ودیعت مودع کے مال میں بغیر اس کے کچھ
کے مل گئی تو اس میں مودع اور مالک ودیعت دانوں خربہ ہو جائیں گے اور اگر مودع نے
تھوڑی سی ودیعت خود خرچ کر لی اور باقی تلف ہو گئی تو جس قدر اس نے خرچ کی ہے اس کا
تادان دے گا اور اگر مودع نے کچھ ودیعت اپنے خرچ میں لگا دی اور پھر باقی ہی لے کر باقی
میں ملا دی (پھر وہ تلف ہو گئی) تو یہ ساری کا ضامن ہوگا۔

خلاصہ: یعنی جو خرچ کر لی تھی اس کا ضامن خرچ ہی کرنے کی وجہ سے ہوگا اور باقی کا اس ضامن
دینے کی وجہ سے (کذا فی المداخیر)

چوتھے حصہ: اور اگر مودع نے ودیعت میں کچھ نقدی کی مثلاً ودیعت میں کوئی چغور (مکھڑا
وغیرہ) تھا اور اس نے اس پر سواری کی۔۔۔ یا کپڑا اتار دیا اس نے (مان لیا۔ یا (ودیعت میں) غلام

تھا۔ اور اس نے اس سے خدمت لی یا کسی اور کے پاس دیکھنا رکھ دی اور پھر وہ تعدی موقوف کر دی اور دوسرے کے پاس سے کر پھر اپنے پاس رکھ لی (پھر وہ تلف ہو گئی) تو یہ اس کا دیندار نہ ہوگا اور اگر صاحبِ ودیعت نے اس سے مل گئی اور اس نے دینے سے انکار کر دیا (اور وہ تنگ ہو گئی) تو یہ دیندار ہوگا اور اگر اقرار بھی کر لیا تو تادان سے بری نہ ہوگا اور سودرغ کو ودیعت سفر میں لے جانی جائز ہے اگر چہ اس میں بوجھ اور تکلیف ہو۔

فائدہ: یہ اس وقت ہے کہ نہ تلف ہو دینے سے سفر میں لے جائے نہ مسنا نہ کیا ہو۔

سفر میں لے جانے کی تین صورتیں * اس مسئلہ کی تین صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ ودیعت ایسی وزنی نہیں ہے کہ جس میں بار برداری کی ضرورت ہو اور راستہ بے خوف ہے تو اس صورت میں بالاتفاق لے جانی جائز ہے۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ودیعت وزنی ہے اور راستہ بھی بے خوف نہیں ہے تو اس صورت میں لے جانی بالاتفاق جائز نہیں۔ اور تیسری صورت یہ ہے کہ امانت وزنی ہے اور راستہ بے خوف ہے تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک لے جانی جائز ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز نہیں ہے (جو ہرۃ نضرہ)۔

توضیح: اور اگر دو آدمیوں نے ایک آدمی کے پاس کچھ ودیعت رکھی مہمان میں سے ایک آکر اپنا حصہ مانگے گا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جب تک دور (حصہ والا) نہ آ جائے سودرغ اسے دے اور صاحبین و جمہا اللہ کا قول یہ ہے کہ اس کا حصہ اسے دے دے اور اگر ایک آدمی نے دو آدمیوں کے پاس ایسی کوئی چیز ودیعت رکھی جو تقسیم ہوتی ہے تو یہ جائز نہیں ہے کہ ان میں سے ایک ساری دوسرے کے پاس رکھ دے بلکہ یہ دونوں اسے تقسیم کر لیں پھر ہر ایک اپنے اپنے نصف کی حفاظت کرے اور اگر وہ ایسی چیز ہے جو تقسیم نہیں ہو سکتی تو اس صورت میں جائز ہے کہ ان میں سے ایک دوسرے کی اجازت سے (اس ساری کی) حفاظت کرے اور اگر صاحبِ ودیعت نے سودرغ سے یہ کہا کہ یہ ودیعت تم اپنی بیوی کے پاس نہ رکھنا اور میں نے اس کے پاس رکھ دی (اور وہ تلف ہو گئی) تو وہ ضامن نہ ہوگا اور اگر اس نے یہ کہا کہ اس ودیعت کو تم اسی کوٹھری میں رکھنا اور سودرغ نے اس مکان کی دوسری کوٹھری میں رکھ دی تو وہ ضامن نہ ہوگا اور اگر دوسرے مکان میں رکھ دی ہے تو ضامن ہوگا۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ حفاظت وغیرہ میں دو مکانوں کا حکم مختلف ہوتا ہے کہ کوئی زیادہ محفوظ ہوتا ہے اور کوئی کم ہوتا ہے ہاں اگر اس حکم میں دونوں برابر ہوں یا دوسرا پہلے سے بھی زیادہ ہو تو درست رکھنے والے کے ذمہ تلف ہونے سے تاوان نہ آئے گا۔ (جوہر)

کتاب العاریۃ

مانگی ہوئی چیز کا بیان

بشریحہ: عاریت جائز ہے اور بغیر کسی عوض کے کسی چیز کے منافع کا مالک کر دینے کو عاریت کہتے ہیں۔

عاریت کے الفاظ: وہ ان الفاظ کے کہنے سے درست ہو جاتی ہے کہ میں نے تجھے مانگے دے دی یا یہ زمین میں نے تجھے کھانے کے لیے دے دی یا یہ کپڑا میں نے تجھے بخش دیا یا یہ جانور میں نے تجھے سواری کے لیے دے دیا جس وقت کہ اس سے جہد کی نیت نہ کی ہو۔

فائدہ: یعنی اخیر کے دو اشکوں میں سے ہر ایک سے کیونکر یہ دونوں لفظ اس چیز کا مالک بنا دینے کے لیے آتے ہیں اور جب ان سے جہد راوند ہو گا تو مجازاً عاریت پر حمل کر لیے جائیں گے۔ (جہاد)

بشریحہ: اور یہ غلام میں نے تجھے خدمت (لینے) کے لیے دے دیا۔ یا میرا گھڑا میرے رہنے کے لیے ہے یا میرا گھر میرے عمر بھر رہنے کے لیے ہے۔ اور عاریت دینے والے کو اختیار ہے کہ چاہے اسے واپس لے لے اور عاریت مستعیر کے پاس (یعنی جسے عاریت دی گئی ہے) امانت (کے طور پر) ہوتی ہے۔ اگر بغیر اس کی تعدادی کے تلف ہو جائے تو اس پر تاوان واجب نہیں ہو گا اور مستعیر کو یہ جائز نہیں ہے کہ جو اس نے عاریت بنائی ہے اسے فروغ پر دے دے اور اگر اس نے کرایہ پر دے دی اور وہ تلف ہو گئی تو اسے تاوان دینا پڑے گا اور اسے عاریت دینا جائز ہے۔ اس وقت کہ وہ چیز ایسی ہو کہ دوسرے کے استعمال کرنے سے اس میں کچھ فرق نہ آتا ہو اور درہم و دنانیر (یعنی روپیہ اشرفیوں) اور کیلی اور وزنی چیزوں کو عاریت دینا قرض

ہے۔ (عاریت نہیں ہے)

فائدہ: کیونکہ عاریت دینا منافع کا مالک کر دیتا ہے اور یہ چیزیں ایسی ہیں کہ غیر ان کے خرقہ کیے کوئی ذمہ نہیں ہوتا اس لیے ان میں عاریت نہیں ہو سکتی۔ (توبہ ۵)

ترجمہ: اور اگر کوئی شخص زمین کو اس لیے عاریت لے لے کر اس میں مکان بنائے یا باغ لگائے تو جائز ہے۔ اور اس نے عاریت کی ہے اسے پھر واپس لے لے جائز ہے اور یہ اس سے کہہ دے کہ وہ دیواریں اور درختوں کو اختیار ہے۔ پس اگر اس نے عاریت کا کوئی وقت معین نہیں کیا تو (یعنی یہ نہیں کہا تھا کہ اتنے دنوں میں اسے واپس لے لوں گا) تو اس نے ذمہ ٹھوٹا ان میں سے جو اگر وقت معین کر دیا تھا اور اس وقت سے پہلے لینے کا تو دیواریں اور درختوں کے اختیار نے سے جو نقصان ہو گا اس کا صحیح مستحکم کے لیے ضامن ہو گا (یعنی جس نے عاریت کی تھی وہ جو نقصان اس کو نہ ہو گا جس نے عاریت کی تھی) اور عاریت کے واپس پانچاٹھ فی صد کی مسحور کے ذمہ ہے۔

فائدہ: یعنی اگر وہ عاریت ایسی ہے کہ قلعے کے ذریعہ سے مالک کے مکان پر پہنچتی ہے تو اس قلعے کی مزدوری عاریت لینے والے کے ذمہ ہے۔

ترجمہ: اور جو چیز کرایہ پر دی گئی ہو اس کے واپس پانچاٹھ فی صدوری کرایہ پر دیے والے کے ذمہ ہے۔ مصلوہ چیز کے واپس پہنچنے کی مزدوری ماصب کے ذمہ ہے اور روایت واپس پہنچنے کی مزدوری روایت رکھنے والے کے ذمہ ہے (یعنی مالک کے ذمہ جس نے دوسرے کے پاس روایت رکھی تھی) اور اگر کسی نے ایک ٹھوڑا عاریت لیا اور پھر اس ٹھوڑے کو اس کے مالک کے اصطلح میں پانچاٹھ فی صد لے واپس کر دیا تو یہ ضامن نہ ہو گا اور اگر کسی نے کوئی چیز (یعنی برتن وغیرہ) عاریت لیا اور (پھر) وہ مالک کے تصریح پہنچا دی تو اس نے عاریت نہیں کی (اور وہ وقف ہو گئی) تو ضامن نہ ہو گا۔ اور اگر روایت (اس کے) مالک کے پاس پہنچا دی (اور اس کے پر ویش کیا) اور وہ تلف ہوئی تو روایت رکھنے والا ضامن ہو گا۔ واللہ اعلم

کتاب اللقیط

نا وارث بچہ کا بیان

فائدہ: تخت میں لقیط ایک نر کی ہوئی چیز کو کہتے ہیں اور شرع میں لقیط اس زندہ بچہ کا نام ہے جس کو فقرو فائدہ کے کے ذریعے سے پھینک دیا ہو کہ اس کے ہونے سے اور شرعی بلا سے بچ جائے گا۔ ورنہ اس کی تہمت سے بچنے کے لیے پھینک دیا ہو۔ یعنی نے اسی طرح کھنا ہے اور جو ہرہ میں کہ ہے کہ اگر کوئی بچہ شیر میں پڑا ہو ملا ہے تو اس کو اٹھالینا مستحب ہے اور اگر دنگل میں ہے تو اسے اٹھالینا واجب ہے کیونکہ اس میں اس کی زندگی ہے ورنہ وہ وہاں پڑا ہوا مر جائے گا۔

تشریح: لقیط آزاد ہوتا ہے اور اس کے کھانے وغیرہ کا خرقہ بیت المقدس سے دیا جائے گا اور اگر لقیط کو کسی نے اٹھ لیا ہے تو اور کسی کو اس سے لینے کا اختیار نہیں ہے پھر اگر کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ میرا لڑکا ہے تو اس کا قول مع اس کی قسم کے معتبر ہوگا۔ اور اگر وہ آدمیوں نے دھوکا دیا ہے اور ان میں سے ایک نے بدن میں کوئی علامت بیان کی تو اس (کے پٹے) کا زیادہ عقد ہوگا ہوگا اور اگر لقیط مسلمانوں کے شیر میں ملا ہے یا ان کے کسی گاون میں سے ملا ہے پھر قیام ذی نے دعویٰ کر دیا کہ یہ میرا لڑکا ہے تو اس بچہ کا اس سے نسب ثابت ہو جائے گا (یعنی یہ لڑکا دینا قرار دیا جائے گا اس کا وارث سمجھا جائے گا) اور وہ بچہ مسلمان ہوگا۔ اور اگر زمین کے گاون میں سے ملا ہے یا کسی مندر یا کرجا میں سے ملا ہے تو وہ ذمی ہوگا (یعنی اسے ذمی قرار دیں گے) اور اگر کسی نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ لقیط میرا غلام یا میری لونڈی ہے تو اس کا یہ کہنا نہیں سنا جائے گا اور وہ بچہ آزاد رہے گا۔ اور اگر کسی غلام نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ لقیط میرا لڑکا ہے تو اس کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور وہ بچہ آزاد رہے گا۔ اور اگر لقیط کے ساتھ کچھ مال بندھا ہوا ہے تو وہ لقیط ہی کا ہوگا اور لقیط کے اٹھانے والے کو (اگر وہ قیدی نہ ہو) تو اس سے نکاح کرنے چاہئے نہیں ہے اور نہ اس کے مال میں تصرف کرنا جائز ہے اور اس کے واسطے (یعنی اس کی طرف سے) یہاں پر قبضہ کر لینا جائز ہے کہ کوئی پیشہ سمجھنے کے لیے اسے کسی پیشہ کے سپرد کر دے اور اس سے مراد وہی کرائے۔

کتاب اللقطۃ

گرمی پڑی چیز کا بیان

خاتلہ: لقطہ اس کو کہتے ہیں جو کوئی چیز پڑی ہوئی مل جائے۔

ترجمہ: لقطہ پانے والے کے پاس امانت (کے طور پر) ہوتا ہے جب کہ وہ اس پر کسی کو گونہ کرنے کر میں اس چیز کو حفاظت سے رکھنے یا اس کے مالک کے پاس پہنچا دینے کے لیے اٹھاتا ہوں۔ مگر وہ اس درہم سے کم (قیمت) کی ہے تو چند روز اس کی تحفہ کرے (یعنی یہ کہتا پھرے کہ یہ کسی کی ہے تاکہ اس کا مالک معلوم ہو جائے) اور اگر وہ درہم یا اس سے بھی زیادہ کی ہے تو اس کی تحفہ پورے سال بھر تک کرے۔ اگر اس کا مالک آ جائے (تو فیہا) اسے دے دے ورنہ اسے خیرات کر دے اور اگر اس کے خیرات کر دینے کے بعد اس کا مالک آیا تو اس مالک کو اختیار ہے چاہے اس خیرات کو بدستور رکھے اور چاہے اس اٹھانے والے سے نادان لے لے۔

خاتلہ: اگر اس نے نادان لے لیا تو اس نے جسے خیرات دی تھی اس سے واپس نہیں لے سکتا ہاں اس کا ثواب اسے ہوگا۔

ترجمہ: بکری گائے اونٹ میں بھی لقطہ ہوتا جائز ہے۔

خاتلہ: جتنی اگر ان میں سے کوئی گم ہوئی کسی کو مل جائے تو اسے بکڑ لینا جائز ہے لیکن یہ قسم ایسے موقع کا ہے کہ جہاں ان کے تلف ہونے کا اندیشہ ہو مثلاً اس جنگل میں شیر آتا ہو یا شہر میں چوں اور وہاں چند آتے ہوں اور اگر اس قسم کا خوف نہیں ہے تو پھر سوائے بکری کے اوروں کو بکڑنا جائز نہیں ہے۔ (جو ہرہ نہرو)

ترجمہ: اگر اس پائی ہوئی (بکری وغیرہ) پر پانے والے نے حاکم کی بغیر اجازت کے کچھ خرچ کر دیا ہے (جتنی کھانا پلا دیا ہے تو یہ مالک سے) واپس نہیں لے سکتا اور اگر وہ کم کی اجازت سے خرچ کیا ہے تو اس کے مالک کے ذمہ دین ہوگا۔ اور یہ مقدمہ حاکم کے ہاں جائے تو وہ اس

میں نمود کرے۔ اگر وہ چرپایہ کچھ فائدہ کا ہے تو اسے کرایہ پر دے دے اور کرایہ شا میں سے اس پر خرچ کرے اور اگر فائدہ کا نہیں ہے اور یہ ذرہ ہے کہ اس کا خرچ اس کی قیمت کو بھی لے دے بے کا تو (خود) حاکم سے بیچ دے اور اس کی قیمت حفاظت سے رکھو اسے اور اگر اس کو کھلانے پلانے ہی میں کچھ زیادہ مصیحت (اور فائدہ) ہے تو اس کی اجازت دے دے اور اس خرچ کو اس کے مالک کے ذمہ دین قرار دے دے۔ چرچا جس وقت اس کا مالک آنے تو اس پلانے والے کو اجازت ہے کہ جب تک اس سے وہ خرچ اصول نہ کر لے وہ چوہا یہ نہ دے۔ زمین حل اور زمین برص کا نقطہ زار ہے۔ اور جب کوئی آرائی اگر یہ دعویٰ کرے کہ یہ لفظ میرا ہے تو جب تک وہ اس کے گونہ پیش نہ کر دے اس کو نہ یہ جانے پھر اگر وہ اس کی علامت بتلا دے تو پلانے والے نے لیے اس کا ریاہ چا کر ہے۔

فی الواقعہ علامت سے مراد یہ ہے کہ اگر وہ روپے چھ تو ان کی تعداد بتلا دے کہ اتنے روپے اور ایسے ہیں اور اگر جانو رہے تو اس کے پاؤں وغیرہ کا رنگ بتلا دے۔

ترجمہ: اور وہاں دینے میں اس پر جبر کیا جائے اور نقطہ بطور صدقہ کے مبادلہ کو نہ دے اور اگر پلانے والا مالدار ہے تو اسے اس نقطہ فائدہ و غماز جائز نہیں ہے اور اگر فقیر ہے تو فائدہ اٹھانے میں کچھ حرج نہیں ہے اور جب پلانے والا خود مالدار ہے تو اسے اپنے باپ اور بیٹے اور ماں اور بیوی پر وہ نقطہ صدقہ نمودینا جائز ہے جس وقت کہ وہ فقیر ہوں۔

کتاب الخنثی

خنثی کا بیان

ترجمہ: اگر کسی بچے کے فرج اور ذکر دونوں ہوں تو وہ خنثی ہے پھر اگر وہ ذکر سے پیشاب کرتا ہے تو نرکا (خنثی مرد) کے حکم میں ہے (اور اگر فرج سے کرتا ہے تو زن) (یعنی عورت کے حکم میں) ہے اور اگر (فرج و ذکر) دونوں میں اور ایک راستہ سے پیشاب پھیلے نکلتا ہے تو اس کو پہلے ہی طرف منسوب کیا جائے گا۔

فتاویٰ: یعنی اگر پیشاب آکر۔ سے پہلے آتا ہے تو مرد نکاح اور اگر فرج سے پہلے نکاح ہے تو عورت ہوگی۔ کیونکہ پیشاب کا نکاح اس امر کی دلیل ہے کہ اصلی عضو یہی ہے۔ دوسرے یہ کہ جب ایک راستہ سے پیشاب آ گیا تو نہیں اس کے موافق حکم دے دیا جائے گا کیونکہ یہ پوری علامت ہے پھر اگر دوسرے راستہ سے پیشاب نکل تو یا تو اس سے اس حکم میں کچھ فرق نہ آئے گا۔ زینتی میں اسی صرح ہے۔

تیزخندہ: اور اگر دونوں سے برابر ہی آتا ہے تو ماہر ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک زیادہ پیشاب آنے کا اعتبار نہیں ہے۔

فتاویٰ: کیونکہ پیشاب کی کمی زیادتی تو مخرج کی تنگی اور فراخی کی وجہ سے ہے لہذا اس کی زیادتی سے دلیل نہیں ہو سکتی۔

تیزخندہ: اور صاحبین رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ جس مخرج سے زیادہ پیشاب آئے گا اس کی طرف منسوب کیا جائے گا اور جب ختنی باغ ہو جائے اور اس کے دائرہ میں نکلے یا وہ عورتوں سے مل جائے (یعنی وہ صحبت کر لے) تو وہ مرد ہے اور اگر عورت کی چھاتیوں کی طرح اس کی چھاتی ابھر آئے یا اس کی چھاتیوں میں دو دھاتر آئے یا اسے خفص آ جائے یا اصل رد جائے یا کوئی مرد فرج کی طرف سے اس سے صحبت کرے تو وہ عورت ہے اور اگر ان علامتوں میں سے کوئی بھی ظاہر نہیں ہوئی تو ختنی مشعل ہے اور جب یہ (نہاڑ پڑھنے) نام کے پیچھے کھڑا ہو تو مردوں اور عورتوں کی صف کے درمیان میں کھڑا ہو۔ اور اگر اس کے پاس مال ہے تو اس کے مال سے ایک لونڈی خریدی جائے کہ وہ اس کے عقد کرے اور اگر اس کے پاس مال نہیں ہے تو نام بیت المال سے اس کے لیے ایک لونڈی خرید دے اور جب وہ لونڈی عقد کر دے تو اسے بیچ کر اس کی قیمت بیت المال میں داخل کر دے۔ اور اگر ایک شخص مر گیا اور اس نے ایک لڑکا اور ایک ختنی چھڑا تو اس کا مال امام ابو حنیفہ کے نزدیک تین سہام پر تقسیم کیا جائے گا۔ دو سہام لڑکے کے اور ایک سہ ختنی کا اور یہ میراث میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک عورت ہے۔ اس اگر اس کے سوا کچھ اور ثابت ہو جائے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ ختنی کو نصف میراث لڑکے کی دی جائے گی اور نصف دختر کی اور یہی قول ضعیفی کا ہے۔ ضعیفی کے قول کے قیاس میں صاحبین

کا اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول ہے کہ کل ماں کے سات حصے کیے جائیں۔ چار حصے لڑکے کے اور تین حصے خفگی کے اور نہ محمد کا قول یہ ہے کہ ماں کے بارہ حصے کیے جائیں سات لڑکے کے اور پانچ خفگی کے۔

کتاب المفقود

غم شدہ شخص کا حکم

جب خفگی ہو جائے اور گھبراہٹ ہو جائے اور یہ نہ سمجھے کہ یہ کون سا مال ہے یا مر گیا ہے تو فرضی ایسے شخص کو مقرر کر دے جو اس کے مال کی حفاظت کرے اور اس کا انتظام رکھے اور اس کے حقوق کو (جو لوگوں پر ہوں) وصول کرے اور اس کے مال میں سے اس کی بیوی اور اس کے بچوں کو خرچ دے اور اس کے اور اس کی بیوی کے درمیان میں تفریق نہ کرے (یعنی اس کی بیوی کو دوسرا نکاح کر لینے کا حکم نہ دے اور جب اس کی بیوی اس کے دن سے لے کر ایک سو بیس برس پورے ہو جائیں گے تو اب ہم اس کے مر جانے کا حکم دے دیں گے) اور اب فتویٰ نوے برس پر ہے (اس کے بعد اس کی عورت عدت میں بیٹھے اور اس کے جو دو بچے اس وقت میں موجود ہوں ان میں اس کا مال تقسیم کر دیا جائے اور جو وارثوں میں سے اس (غم) سے پہلے مر گیا ہے وہ اس کی کسی چیز کا وارث نہ ہوگا اور یہ مفقود اس کا وارث نہ ہوگا جو اس کے مفقود ہونے کی حالت میں مر گیا ہو۔

نوٹ: حالات و واقعات کے پیش نظر علماء احناف نے اس مسئلہ میں دوسرے امر کے مسئلہ پر فتویٰ دیا ہے۔ تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ”الحلیۃ الناجزۃ فی التحلیۃ العاجزۃ“ مولانا اشرف علی اٹھاروی۔



کتاب الالباق

غلام کے بھانگے کا بیان

منہ جھنڈا۔ جب کوئی غلام بھوک جاے اور تین دن کی مسافت سے یا اس سے زیادہ (دور) سے لوٹے۔ اسے بھولنے (یعنی قحط) اور پانی پیچھا دے آوے اور اس پر مزدوری (یا اپنے جانے) کا مستحق ہے اور وہ مزدوری چالیس درہم ہیں اور اس سے کم اور سے لینا۔ ہر توانی حساب سے اس کو دینا چاہیے۔ ورنہ اس غلام کی قیمت چالیس درہم بھی نہیں ہے تو ایک درہم کم رہے اس کی عادی قیمت اس کو دینی چاہیے اور اس سے بھی جھوٹ کر بھوک جائے کہ جو پھر نے لپا تھا تو اس لئے اسے کچھ نہیں۔ چراہ نہ یہ مزدوری کا مستحق ہے اور چاہیے کہ جب کوئی غلام کو پکڑے تو اس پر کسی کو گواہ کر دے کہ میں اس غلام کو اس لیے پکڑا ہوں کہ اسے اس کے آقائے پاس پہنچا دوں۔ اگر بھوکا ہو غلام مران تھا (یعنی اس کے آقائے اسے مران رکھ رہا تھا) تو اس کی مزدوری ستر گنس کے ذریعہ ہوتی۔

فائدہ۔ کیا کہ اس غلام کے بھوک جانے کی وجہ سے اس کا رویہ سب جاتا رہا تھا اور جب وہ غلام کو بکھڑا لایا تو اس کا رویہ پھر یہ طور دکھایا۔ یہ اس کی مزدوری کی لئے ذریعہ ہے۔
(الحج لاہور ۱۱)

کتاب احیاء الموات

وہ زمین کو آباد کرنے کا بیان

منہ جھنڈا۔ موات وہ زمین ہے کہ اس میں پانی نہ آئے یا پانی (یعنی دریا و نہر) نہ آجائے کی وجہ سے اس سے کچھ فائدہ نہ ہو سکے یا اور کوئی ایسا حب ہو (مخلو شہر و غیرہ وغیرگی ہو) جس کی وجہ سے اس میں نصیحت نہ ہو۔ نہ نصیحت نہ ہو۔ پس اگر ایسا علاقہ جس میں زمین موات ہو (یعنی ہمیشہ

سے بھری پڑی ہو اور کوئی اس کا مالک نہ ہو وہ ایسی ملک یعنی کسی کے قبضہ میں ہو کہ اس کا مالک کوئی خاص آدمی نہ ہو اور وہ ہستی سے اس قدر دور ہو کہ جب کوئی آدمی اس طرف کی آخر آبادی سے کھڑا ہو کر چلائے تو اس زمین تک اس کی آواز نہ پہنچے پس وہ موات ہے جو شخص اس کو امام سے اجازت لے کر (یعنی بادشاہ وقت کی اجازت لے کر) آباد کرے گا وہی اس کا مالک ہو جائے گا اور اگر امام کی بغیر اجازت آباد کرے گا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اس کا مالک نہ ہوگا اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ مالک ہو جائے گا اور جیسا کہ مسلمان اس کا مالک ہو جاتا ہے اسی طرح وہی بھی اس کو آباد کر لینے سے اس کا مالک ہو جائے گا اور اگر کسی نے (بخر) زمین کو دیسے حق ڈالے رکھا اور تین برس تک اس میں کچھ نہیں بویا تو امام اس سے لے کر اور کسی کو دے دے۔ اور آبادی کے قریب کی زمینوں کو آباد کرنا جائز نہیں ہے۔ بلکہ وہ ان ہستی والوں کے موبیشوں کے چرنے اور ان کی کھیتوں کے لدن وغیرہ ڈالنے کے لیے چھوڑ دی جائے اور اگر کسی نے جنگل میں کنواں کھدوایا تو اس کو اس کا حرم بھی وہی شخص کا ہے۔

فائدہ: حرم کنویں کے آس پاس کی زمین کو کہتے ہیں۔

ترجمہ: پس دو کنوئیں گائے بکریوں (کو پانی پلانے) کے واسطے ہے (یعنی اس کا پانی ہاتھ سے کھینچا جاتا ہے) تو اس کا حرم چالیس ہاتھ کا ہوگا اور اگر وہ جس چلانے کے واسطے ہے تو اس کا حرم ساٹھ ہاتھ کا ہوگا۔ اور اگر وہ چشمہ ہے تو اس کا حرم پانچ سو ہاتھ کا ہوگا پس جو شخص اس کنویں کے حرم میں دوسرا کنواں کھودا جائے تو اس سے منع کر دیا جائے گا اور جس زمین کو فروت (یعنی کوفہ کا دریا) یا رطلہ (یعنی بغداد کا دریا) چھوڑ دے اور وہاں سے پانی بہت جائے تو دیکھیں کہ اگر وہاں پانی پھر آسکتا ہے تو اس زمین کو آباد کرنا جائز نہیں ہے اور اگر پانی ایسا بہتا ہے کہ پھر نہیں آسکتا تو وہ مثل موات کے ہے اور اگر وہ کسی کی حرم نہ ہو تو جو شخص اسے حاکم کی اجازت سے آباد کرے گا وہی اس کا مالک ہو جائے گا۔ اور اگر کسی شخص کی منہر دوسرے کی زمین پر (جاری ہو) تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا حرم نہ ہوگا۔ ہاں اگر اس (کے حرم ہونے) کا ثبوت گواہوں سے ہو جائے۔ اور صاحبین کے نزدیک اس منہر والے کے لیے اس منہر کی چڑی ہوگی جس پر وہ چل سکے اور اس منہر کی منی ڈال سکے۔

کتاب الماذون

تصرفات کے لیے اجازت دیئے ہوئے غلام کا بیان

ترجمہ: جب مولیٰ (یعنی آقا) نے اپنے غلام کو اجازت دے دی (یعنی یہ کہہ دیا کہ میں تجھے تجارت کرنے کی اجازت دیتا ہوں) اور کوئی قید نہیں لگائی تو اس کا تصرف تمام (قسم کی) تجارتوں میں (بالا اتفاق) جائز ہے اور اسے خریدنے اور فروخت کرنے اور کئے سب کا اختیار ہے۔ اور اگر فقط ایک ہی قسم کی (تجارت کرنے کی) اجازت دی ہے اور دوسری کی نہیں دی تو وہ بھی ماذون ہوگا۔ اور اگر کسی (خاص) ممکن چیزوں کی اجازت دی ہے تو وہ ماذون نہیں ہے اور قرضوں اور غصب کی ہوئی چیزوں کی بہت ماذون کو اقرار کر لینا جائز ہے۔

ترجمہ: کیونکہ اقرار کرنا تجارت کے توابع میں داخل ہے اس لیے کہ اگر اس کا اقرار درست یعنی معتبر نہ ہو تو لوگ اس سے خرید و فروخت کرنے اور معاملہ کرنے سے ضرور بچیں گے اور جب اس کا اقرار اس کی صحت کی حالت میں ہو تو اس کے ذمہ قرض ہونے یا نہ ہونے کی صورتوں کے اندر اقرار کرنے میں کچھ فرق نہیں ہے۔ ہاں اگر بیماری کی حالت میں اقرار کرے تو صحت کی حالت کا قرض مقدم سمجھا جائے گا جیسا کہ آداب میں ہے۔ بخلاف اس اقرار کے جو تجارت کے سبب سے نہ ہو بلکہ کسی اور وجہ سے ہو کیونکہ اس کے حق میں یہ مثل مجوز کے ہے۔ ہدایہ

ترجمہ: اور اسے اپنا نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اپنے غلام اور لونڈیوں کا نکاح کرنا جائز ہے اور نہ یہ (غلام لونڈی کو) مکتب کرے اور نہ کچھ لے کر آؤ اور نہ اسے اور نہ کسی چیز کے عوض یا بدلہ عوض کچھ کرے ہاں اگر قہراً اس کا کھانا غصہ دے دے تو جائز ہے یا ایسے شخص کی مہمانداری کرے کہ جس نے اس کی دعوت کی ہو۔ اس کے کیے ہوئے قرض ال کی گردن پر ہوں گے۔ قرض خواہوں کی درخواست پر ان قرضوں (کے ادا کرنے) میں اسے فروخت کر دیا جائے۔ ہاں اگر (اس کا) مولیٰ اس کا بدلہ دے دے اور اس کی قیمت ان قرض خواہوں میں حصہ رسد

تقسیم کر دی جائے اور اگر کچھ قرض پھر بھی باقی رہ جائے تو وہ اس کے آزاد ہونے کے بعد (اگر کبھی ہو جائے تو) اسی سے وصول کیا جائے۔ اور اگر اس کا آقا اس پر بھروسہ کر دے (یعنی اسے تصرف سے معذور کر دے) تو جب تک اس کی اطلاع بازار والوں کو نہ ہو جائے گی وہ مجبور نہ ہوگا (اور اس کا تصرف معتبر ہوگا) اور اگر اس کا آقا مر گیا یا بالکل دیوانہ ہو گیا یا مرتد ہو کر دارالحرب میں چل گیا تو یہ ماذون (غلام) مجبور علیہ ہو جائے گا (یعنی اس کی اجازت سے معذور ہو جائے گا) اور جب یہ مجبور علیہ کر دیا جائے تو جو مال اس کے قبضہ میں ہو اس کی بابت اس کا کچھ اقرار کرنا لازم ابو حنیفہ کے نزدیک جائز ہے۔

فتاویٰ: اس سے مراد یہ ہے کہ جو مال اس کے پاس ہو اگر اس کی بابت وہ یہ کہے کہ یہ میرے پاس دوسرے آدمی کی امانت ہے یا اس سے ملنے نے غصب کر لیا ہے یا اپنے ذمہ قرض ہونے کا اقرار کرے تو وہ قرض اور غصب وغیرہ اس مال سے ادا کروئے جائیں گے۔ جو ہرہ

فتاویٰ: اور ضامین فرماتے ہیں کہ اس کا اقرار درست نہ ہوگا۔ اور جب اس کے ذمہ اس قدر قرض ہو جائے کہ جو اس کے مال اور اس (خور) کی قیمت سے بھی بڑھ جائے تو جو مال اس کے پاس ہے اس کا آقا اس کے مال کا مالک نہ رہے گا۔ پس اگر آقا اس کے غلاموں کو آزاد کرنے لگے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ آزاد نہ ہوں گے اور ضامین رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ جو کچھ اس وقت ماذون کے پاس ہے اس کا آقا مالک ہو جائے گا۔ اور اگر غلام ماذون (اپنے) آقا کے ہاتھ مناسب قیمت سے کوئی چیز فروخت کرے تو جائز ہے۔

فتاویٰ: یہ قسم اس صورت کا ہے کہ جب اس غلام کے ذمہ قرض ہو کیونکہ اس وقت اس کا آقا اس کے کسب وغیرہ سے مثل اجنبی کے ہے اور اس کے ذمہ قرض نہیں ہے تو پھر ان دونوں میں خرید و فروخت نہ ہوگی کیونکہ یہ غلام اور جو پھر اس کے پاس ہے سب آقا کا ہے۔ جو ہرہ

فتاویٰ: اور اگر نقصان سے بچے تو جائز نہیں ہے اور اگر آقا اپنے ماذون غلام کے ہاتھ کوئی چیز پوری قیمت سے یا نقصان سے فروخت کرے تو یہ فروخت جائز ہے۔ پس اگر آقا نے قیمت پر اپنا قبضہ کرنے سے پہلے بیع اس کے حوالہ کر دی تو وہ قیمت باطل ہو جائے گی کیونکہ جب آقا نے قیمت پر قبضہ کرنے سے پہلے بیع اس کے حوالہ کر دی تو قیمت آقا کی طرف سے اس غلام

کے ذمہ قرض ہو گئی اور آقا کا غلام کے ذمہ قرض نہیں ہوا کرتا اور جب یہ قیمت باطل ہو گئی تو اب یہ ایسا ہو گیا کہ گویا آقا نے بلا قیمت اس کے ہاتھ بیع کر دی۔ اور قیمت کے باطل ہونے سے یہ مراد ہے کہ اب آقا اس کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ اس سے بیع واپس لے لی جائز ہے۔

جو ہو

ترتیباً: اور اگر آقا اس صحیح کو روک لے یہاں تک کہ اس کی قیمت وصول ہو جائے تو یہ جائز ہے اور اگر آقا نے غلام ماذون کو آزاد کر دیا اور اس کے ذمہ بہت سا قرض ہے تو اس کا آزاد کرنا جائز ہے اور اس کے قرض خواہوں کے لیے اس کی قیمت کا یہ آقا چند روپے کا اور اگر اس کی قیمت دے دیے پر کچھ قرض باقی رہ جائے تو وہ اس آزاد شدہ غلام سے طلب کیا جائے اور جب ماذونہ کو شری کے اس کے آقا سے بچہ پیدا ہو گیا تو یہ اس پر حجر ہے (یعنی وہ اذن سے معزول ہو جائے گی) اور اگر کسی لڑکے کے ولی نے اس لڑکے کو تجارت کرنے کی اجازت دے دی تو وہ خرید و فروخت میں مثل ماذون غلام کے ہے لیکن اس وقت کہ وہ لڑکا خرید و فروخت خوب سمجھتا ہو۔

کتاب المزارعة

کھیتی کرانے کا بیان

ترتیباً: امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ تہائی یا چوتھائی (بلائی) پر زمین ہونے کے لیے دیا جائے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ جائز ہے۔

خاندان: تہائی چوتھائی کا لفظ یہاں محض خبر کا ذکر کر دیا ہے۔ کیونکہ جس وقت نبی ﷺ نے غابرة سے منع فرمایا تو زید بن ثابتؓ نے حضرت سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ﷺ غابرة کے کیا معنی ہیں۔ فرمایا کہ تم تہائی یا چوتھائی (کی بلائی) پر کسی کی زمین (ہونے کے لیے) لے لو ورنہ اس بارے میں کسی یا زیادتی یعنی تہائی سے کم ہو یا چوتھائی سے بھی زیادہ ہو سب برابر ہے اور بعض کا قول یہ بھی ہے کہ مصنف نے یہ لفظ اس لیے بڑھا دیا ہے کہ ان کے زمانہ میں لوگ اپنے

حصوں پر بنائیاں کیا کرتے تھے اور باطل سے مراد یہ ہے کہ فاسد ہے اور مباحین کا قول یہ ہے کہ جائز ہے اور اسی پر فتویٰ ہے کیونکہ لوگوں کو اس کی سخت ضرورت ہے اور جس کی ضرورت ہوئی ہے وہ جائز ہوتا ہے۔ (جوہرہ)

بخاری رحمۃ اللہ علیہ: اور صاحبین کے نزدیک مزارعت کی چار صورتیں ہیں:

① جس وقت کہ زمین اور بیج ایک کا ہو۔ اور نخل اور کام کرنا دوسرے کا تو یہ صورت جائز ہے۔

② اگر ایک کی فقط زمین ہو اور کام کرنا اور نخل اور بیج دوسرے کا تو یہ صورت بھی جائز ہے۔

③ اگر زمین اور بیج اور نخل ایک کے ہوں اور کام دوسرے کا تو یہ صورت بھی جائز ہے۔

④ اگر زمین اور نخل ایک کے ہوں اور بیج اور کام دوسرے کا تو یہ صورت باطل ہے اور مزارعت بغیر مدت مبین کے کرنی جائز نہیں ہے اور یہ کہ جو پیداوار ہو وہ ان دونوں میں تقسیم ہو جائے۔ پس اگر یہ دونوں رضامند ہو کر اپنے میں سے ایک کے لیے کچھ بنائے (غلہ کے) مبین کر دیں تو یہ مزارعت باطل ہو جائے گی۔

فائدہ: ایک کے لیے بنائے مبین کر دینے سے یہ مراد ہے کہ مثلاً ان میں سے زمین والا یہ کہے کہ میں تو دس منگے غلہ لے لوں گا باقی خواہ اس سے کم رہے یا زیادہ رہے وہ تیرا ہے اور کاشتکار اس پر رضامند ہو جائے تو یہ صورت جائز نہیں ہے کیونکہ شاید دس منگوں سے زیادہ وہ غلہ پیدا نہ ہو اور پھر ان میں سے کھڑا پڑے یا ایک کو مل جائے اور دوسرے کو بالکل نہ ملے یا کچھ جائز نہیں ہے۔ (پدارب و غیرہ)

بخاری رحمۃ اللہ علیہ: اور یہی حکم اس صورت میں ہے (یعنی جائز نہیں ہے) کہ دونوں یا نابالوں پر کھڑے ہوئے کھیتی کی ایک کے لیے شرط کر لیں (کیونکہ شاید اس جگہ کے سوا اور جگہ غلہ پیدا نہ ہو) اور جب مزارعت درست ہو جائے تو پھر جو کچھ پیداوار ہو اسے دونوں اپنی شرط کے موافق آپس میں تقسیم کر لیں اور اگر اس زمین میں کچھ بھی پیداوار نہ ہو تو پھر محنت اور کاشتکار کے لیے کچھ نہیں ہے اور (جب کسی وجہ سے) مزارعت باطل ہو جائے تو اس زمین کو پیداواری بیج والے کی ہو

عام روتے و لوں و ملتی ہو۔ یہ ضروری اس مقدار سے کہ راستے پر حصہ پیدا ہو جس کے لیے ستر یا کیا تھا

امام محمد کا قول یہ ہے کہ اس کو وہی مقدار دی جائے جس عام میں لوگوں کا ملتی ہو اور اس تک پہنچ جائے اور تراویح کا شمار کی طرف سے تھا تو ذمہ دار کو اس میں کوئی تکرار یا لمبا چاہیے کہ وہ ایسی زمینوں کا دستور مقرر کرے کہ صحت کا معاملہ نہ ہو کی اور تراویح والے نے پہنچنے والے سے انکار نہ کیا تو اس پر جہر نہ کیا جائے۔ اور اگر اس نے انکار کیا ہے اس کی طرف سے منع نہیں۔ یہ تو اس سے کام کرنا ہے۔ حاکم پر کرے اور حسب ان دونوں میں سے فیہ رہ جائے تو یہ حرمت ہم ملتی ہو جائے گی۔ اور اگر حرمت کی مدت ختم ہو جائے اور تہنق ابھی چلی نہ ہو تو تہنق کے کھتے تک اس کا شمار کو اس میں کا وہ کرنا یہ رہنے کے کا جو کھانا زمین کا ہوتا ہو۔ اور تہنق پر جو کچھ ختم ہو تو ان دونوں کے حصوں کے موافق دونوں ان کے ذمہ ہوگا۔ اور کھیتی کاٹنے اور کھانے پینے اور کھانے کے بعد کا پہلے نہ اٹھیں گے اور (ملاحظہ فرمائیے کہ یہ) نہ اس کی ضرورت بھی سمجھو وہاں وہاں ہی کے ذمہ ہوگی اور حرمت میں یہ شرط کرنی تھی کہ یہ خریدنا شکر کے ذمہ ہوگا تو یہ حرمت فاسد ہے۔

کتاب المساقات

آپاشی کے عوض شرکت کا بیان

سچ ہے۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (پانچوں میں) چھ یا کوئی حصہ مقرب کرے شرکت میں پائی دینے کا نہیں ہے اور مسامحین کا قول یہ ہے کہ اگر وقت جائز ہے کہ حسب دونوں کوئی مدت سمجھیں اگر وہیں اور چھل کے حصہ دہر میں کہ خیال یا پوچھنی ملے گا (تو وہی اسی پر ہے)

مجھروں اور (عام) انہوں اور غمروں اور بھٹوں وغیرہ میں شرکت سے پائی دینا

جائز ہے۔ پس اگر کسی نے محکموں کے محل وار درخت پانی دینے کے لیے دے دیئے اگر وہ پانی دینے سے بڑھتا ہے تو یہ دینا جائز ہے اور اگر اس کا بڑھنا ختم ہو چکا ہے تو جائز نہیں ہے اور اگر یہ پانی دینے کی شرکت فاسد ہو جائے تو پانی دینے والے کو محذور ہی ملتی جا ہے جو اس کام والوں کو دی جاتی ہے (دوران رؤوں میں سے ایک کے) مرنے سے یہ شرکت باطل ہو جاتی ہے اور عذرہوں سے بھی نوٹ جاتی ہے جیسے کہ ایثار نوٹ جاتا ہے۔

کتاب النکاح

نکاح کا بیان

ترجمہ: نکاح ایجاب و قبول کے ایسے دو لفظوں سے ہو جاتا ہے کہ ان سے زمانہ راضی کو بیان کیا جائے یا ایک کو زمانہ راضی سے بیان کیا جائے اور دوسرے سے مستقبل۔
 خلاصہ: راضی کے دونوں لفظ یہ ہیں مثلاً مرد عورت سے کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح کر لیا ہے اور عورت کہے کہ میں نے قبول کر لیا۔ یا کہے کہ میں راضی ہو گئی اور مستقبل کے لفظ سے دوسرے مراد ہے جو اس میں پایا جائے۔ جس کی مثال تمنا میں ہے۔
 ترجمہ: مثلاً ایک (یعنی عورت) کہے کہ تو مجھ سے نکاح کر لے اور دوسرا (یعنی مرد) کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح کر لیا۔

نکاح صحیح ہونے کی شرط * مسلمانوں کا نکاح بغیر ایسے دو گواہوں کے موجود ہونے نہیں ہو سکتا کہ وہ دونوں آزاد ہوں بالغ ہوں عاقل ہو مسلمان ہوں یا ایک مرد و دو عورتیں ہوں برابر ہے کہ عادل ہوں یا نہ ہوں یا (کسی کو نہ نا وغیرہ کی) حسرت لگانے میں سزا یافتہ بھی ہوں۔ اگر کوئی مسلمان کسی ذمی عورت سے دونوں کی تواشی پر نکاح کر لے تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک نکاح جائز ہو جائے گا۔ اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جائز نہ ہوگا جب تک کہ یہ دونوں مسلمانوں کو گواہ نہ کر لے۔

جن سے نکاح حلال نہیں اور حلال ہے * مرد کو اپنی ماں سے اور داوی اور نانی سے

اور بیٹی ہوتی ہے اگرچہ بیٹے کی ہوں (یعنی بڑھوپتیاں وغیرہ ہوں) نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور نہ اپنی بہن بھانجیوں سے اور نہ بھتیجیوں سے اور نہ چھوہچی اور خالہ سے جائز ہے اور نہ اپنی ساس سے خواہ اس کی بیٹی سے محبت کر چکا ہو یا نہ کر چکا ہو۔ اور نہ اپنی الکی بیوی کی بیٹی سے جائز ہے جس سے یہ محبت کر چکا ہو برابر ہے کہ وہ لڑکی اس کی پردوش میں ہو یا اور کسی کی پردوش میں ہو اور نہ اپنے باپ کی بیوی (یعنی اپنی سوتیلی ماں) سے اور نہ اپنے دادا سے اور پردوسے کی بیوی سے اور نہ اپنی (بہو) یعنی بیٹے کی بیوی سے اور نہ اپنے پوتوں کی بیویوں سے جائز ہے اور نہ اپنی رضاعی ماں سے اور نہ رضاعی بہن سے جائز ہے۔

دو (سختی) بہنوں کو محبت میں جمع کرنا جائز نہیں ہے۔ نہ نکاح کے ذریعہ سے اور نہ خرید کر اور نہ ایک عورت کو دوسری کی چھوہچی یا خالہ یا بھانجی یا بھتیجی کو جمع کرنا جائز ہے اور نہ لڑکی دو عورتوں کو جمع کرے کہ اگر ان میں سے ایک مرد ہو تو دوسرے سے اسے نکاح کرنا جائز نہ ہو اور ایک عورت کو اس کے پہلے خاوند کی لڑکی کے ساتھ (جو دوسری عورت سے ہو) جمع کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر کسی نے کسی عورت سے زنا کر لیا تو اس عورت کی ماں اور بیٹی اس مرد پر حرام ہو جائیں گی۔

فائدہ: یعنی اس زانی مرد اور زانیہ عورت میں حرمت مصاہرت ثابت ہو جائے گی جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ پھر اس عورت کی ماں اور بیٹی سے اسے نکاح کرنا جائز نہ ہوگا اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ جب کوئی کسی عورت کو شہوت کی حالت میں دیکھ لے یا ہاتھ لگادے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ "من مس امرأة بشهوة حرمت علیہا و بنتها" اور یہی نہ بپ حضرت عمر اور عمران بن حصین اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہم وغیرہ بہت سے صحابہ کا تھا۔ (جوہر) نیز حضرت عائشہؓ اور جب کسی شخص نے اپنی بیوی کو باندھ طلاق دے دی تو اس کی عدت پوری ہونے سے پہلے اس کی بہن سے اس (مرد) کو نکاح کرنا جائز نہیں ہے اور نہ آقا کو اپنی لونڈی سے نکاح کرنا جائز ہے اور نہ عورت کو اپنے غلام سے کرنا جائز ہے۔ اور اہل کتاب (مثلاً انگریز اور یہود) کی عورت سے نکاح کرنا جائز ہے آتش پرستوں اور بت پرستوں کی عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

نہیں صابہ عورتیں اگر کسی بھی نئی (حیض) پر ایمان رکھتی ہوں اور کسی آسانی کتاب (کے حق ہونے) کی مقرر ہوں تو ان سے بھی نکاح کرنا جائز ہے۔ اور اگر مستاء پرست ہیں اور (آسانی) کتاب کو نہیں مانتے تو ان میں نکاح کرنا جائز نہیں ہے (کیونکہ وہ مشرک ہیں) اور عزم مرد اور عزم عورت کو حاجت احرام میں نکاح کرنا جائز ہے (ہاں محبت کرنا جائز نہیں ہے) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک آزاد یا باندہ عاقلہ عورت کا نکاح اس کے رضامند ہونے پر ہو جاتا ہے۔ اگرچہ اس کے دلی نہ تیا ہو خواہ یہ بکرہ ہو یا شیبہ ہو۔

فتاویٰ شیعہ شریعہ عورت کو کہتے ہیں یعنی جس کا شوہر اس سے محبت کر چکا ہو اور اس کے باکرہ پن کو زائل کر چکا ہو۔

ترجمہ: اور وہ نہیں کا قول یہ ہے کہ بغیر ولی کی اجازت کے نکاح نہیں ہوگا۔^۱
نکاح اور ولایت کے متفرق مسائل: باکرہ باندہ تہ لڑکی پر ولی کو زبردستی کرنا (مطلبی زبردستی اور اس کی بلا رضامندی اس کا نکاح کر دینا) جو نہیں ہے اور اگر ولی نے اس سے اجازت مانگی اور وہ خاموش ہو رہی یا نہیں چڑی یا بغیر آواز نکالنے رونے لگی تو یہ اس کی طرف سے اجازت ہے۔ اور اگر اس نے (صاف) انکار کر دیا تو بھروں ولی اس کا نکاح نہ کرے۔ اور جب ولی شیبہ سے اجازت لے تو اس کی رضامندی (زبان سے) کہہ دینے کے ساتھ ہوئی چاہیے (یعنی وہ کھردے کہ میں راضی ہوں اور اگر وہ خاموش ہو جائے تو اجازت نہ ہوگی)۔

جب کسی لڑکی کا باکرہ پن کونے سے یا حیض سے یا کسی زخم سے یا زیادہ دنوں تک بیٹھی رہنے کے باعث سے زائل ہو جائے تو وہ کنواریوں ہی کے حکم میں ہے۔ اور اگر زائد سے زائل ہو جائے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک تب بھی وہ کنواریوں کے حکم میں ہے۔ اور صاحبین رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ وہ شیبہ کے حکم میں ہے۔ اور جب (باکرہ کا نکاح ہونے کے بعد) شوہر نے باکرہ سے کہا کہ (حیرے ساتھ میرا) نکاح ہوئے کی تجھے خبر ہوئی؟ مئی غمی اور تو خاموش ہو گئی تھی اور اس نے کہا نہیں بلکہ میں نے تو انکار کر دیا تھا تو قول لڑکی ہی کا مستقر ہوگا اور اسے حکم نہ دی جائے گی اور نکاح میں امام ابوحنیفہ رحمہم اللہ کے نزدیک کسی کو جسم نہ دی جائے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اس میں قسم دی جائے (کنز میں کہنا ہے کہ ثوبی صاحبین رحمہم اللہ کے قول پر

(ہے) اور نکاح ان (پانچ) لفظوں میں کسی ایک لفظ کے کہنے سے ہو جاتا ہے۔ نکاح 'تزوج' تملیک بید صدقہ۔

فتاویٰ: مثلاً مرد عورت سے کہے کہ میں نے تجھ سے نکاح کر لیا۔ تجھے اپنی بیوی بنالیا۔ یا عورت مرد سے کہے کہ میں نے اپنی جان کا تمہیں مالک کر دیا یا اپنی جان تمہارے لیے بہرہ کر دی یا صدقہ کر دی تو ان لفظوں سے نکاح ہو جائے گا۔ اور ہدایہ میں لکھا ہے کہ بیچ کے لفظ سے بھی نکاح ہو جاتا ہے اور یہی صحیح بھی ہے اس کی مثال یہ ہے کہ عورت مرد سے کہے کہ میں نے اپنی جان تمہارے ہاتھ بیچ کر دی یہ اس کا باپ کہے کہ اتنے مہر کے عوض میں نے اپنی لڑکی تمہارے ہاتھ بیچ کی تو اس سے بھی نکاح ہو جائے گا۔

ترتیب: اور اجارہ اور اعادہ اور اباحت کے لفظ سے نکاح نہیں ہوتا۔ اور جب نابالغ لڑکے اور نابالغ لڑکی کا نکاح ان دونوں کا ولی کر دے تو وہ نکاح ہو جائے گا خواہ لڑکی کنواری ہو یا بیوہ ہو اور ولی سے مراد عصبہ ہے۔ پس اگر ان دونوں کا نکاح (ان کے) باپ یا دادا نے کیا ہے۔ تو بالغ ہونے کے بعد (اس نکاح کے رکھنے یا نہ رکھنے کا) انھیں کچھ اختیار نہیں ہے اور اگر باپ دادا کے سوا کسی اور نے کیا ہے (تو بالغ ہونے کے بعد) ان دونوں کو اختیار ہے چاہے اس نکاح کو رکھیں اور چاہے ختم کر دیں۔

غلام کی اور نابالغ لڑکے کی اور دیوانے کی اور کافر کی مسلمان عورت پر ولایت نہیں ہوتی (یعنی یہ چاروں مسلمان عورت کے ولی نہیں ہو سکتے) اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (جب کسی کا کوئی عصبہ نہ ہو تو) رشتہ داروں میں سے غیر عصبہ کو بھی نکاح کرونا جائز ہے۔ جیسے بہن ماں خالہ اور اگر کسی عورت کا کوئی ولی نہ ہو اور اس کا نکاح اس کا دادا یا قاکر دے جس نے اسے آزاد کیا تھا۔ تو وہ نکاح ہو جائے گا۔ اور جب (کسی عورت کے دودلی ہوں ایک قریب کا اور دوسرا دور کا اور) قریب کا ولی بغیر مطلقہ غائب ہو جائے تو اس سے دور کے ولی کو اس لڑکی کا نکاح کرونا جائز ہے۔ اور نجیت مطلقہ یہ ہے کہ وہ اپنے شہر میں ہو (یعنی وہ شہر اتنی دور ہو) کہ سال بھر میں وہاں ایک دفعہ سے زیادہ قافلے نہ پہنچتے ہوں اور نکاح میں کھو ہوا معتبر ہے نہیں جب کوئی غیر کفو سے نکاح کر لے تو اس کے ولیوں کو ان دونوں میں جدائی

کر اسے نکاح اختیار ہے اور نفقہ و تناسب میں اور دینداری میں اور مالی میں مستتر ہے اور ماں میں
نفقہ ہونے سے یہ مرد ہے کہ وہ اس عورت کا باپ اور اس کو خرچ دے سکے اور بیٹوں میں بھی
اس کا مقبرہ بنایا جاتا ہے۔

مہر کا بیان * اگر کسی عورت نے اپنا نکاح کر لیا اور مہر مثل سے اپنا مہر کم کر دیا تو امام ابوحنیفہ
رحمہ اللہ کے نزدیک اس کے دیوں کو اس پر روک لینے کا نتیجہ ہے۔ یہاں تک کہ اس کا شوہر
یہ تو مہر میں پورا کر دے یا اسے حلاق دے دے اور جب باپ نے اپنی بیٹی کو نکاح کر دیا
اور اس کا مہر مہر مثل سے کم ٹھہر لیا یا اپنے ناہن لڑکے کا نکاح کر دیا اور اس کی بیوی کا مہر زیادہ کر
دیا تو یہ ان دونوں کے حق میں جائز ہے اور سوائے باپ اور دادا کے اور کسی کو ایسا کرنا جائز نہیں
ہے اور جب نکاح کا مہر ٹھہر دیا تو نکاح ہو جاتا ہے اور بغیر ٹھہرائے بھی نکاح درست ہو جاتا
ہے۔

کم سے کم مہر کی مقدار دس درہم ہیں۔ اور اگر کسی نے دس سے بھی کم ٹھہرائے تو وہ
عورت دس درہم کی مستحق ہوگی۔ اور اگر کسی نے دس درہم یا چھوڑ دیا مقرر کر دیا (اور بعد اس
کے) اگر اس نے اس سے محبت کرنی یا مہر گھٹا تو اس کے ذمہ یہ مقرر کیا جو مہر ہوگا۔ اور اگر کسی
نے محبت یا غلوٹ کرنے سے پہلے طلاق دے دی تو اس عورت کو نصف مہر ملے گا۔

اگر کسی نے نکاح کر لیا اور اس عورت کا مہر چھوٹ نہیں چھوڑا یا اس شرط پر نکاح کیا کہ
اسے مہر نہیں ملے گا اور پھر اس سے محبت کرنی یا مہر گھٹا تو اس عورت کو مہر مثل ملے گا۔ اور اگر
(مہر نہ ہونے کی شرط پر نکاح کیا تھا پھر) اس سے محبت اور غلوٹ کرنے سے پہلے حلاق دے
دی تو اس عورت کے لیے حد واجب ہوگا۔ اور حد سے مراد ایسے قہنہ گنہگار ہیں کہ جیسے وہ
عورت پہنچتی ہو۔ ایک کڑی ایک اور تین ذیک بڑی چار (جس کے ہونے سے پانچواں کی
ضرورت نہ ہو) اور اگر مسلمان نے کسی سے شراب یا سور پر نکاح کر لیا (یعنی بوجھ میں یہ چیزیں
دینی قرار کر لیں) تو یہ نکاح جائز ہے اور اس عورت کے لیے مہر مثل واجب ہوگا۔ اور اگر کسی
عورت سے نکاح کر لیا اور کچھ مہر مقرر نہیں کیا۔ پھر دونوں ایک مٹھن مہر پر راضی ہو گئے تو اب
اگر اس نے اس سے محبت کرنی یا مہر گھٹا تو اس عورت کے لیے وہی مہر واجب ہوگا (جس پر

دونوں رضامند ہو گئے تھے) اور اگر اس کو محبت اور خلوت کرنے سے پہلے ہی طلاق دے دی تو اس کے لیے حرج واجب ہوگا۔ اور اگر کسی مرد نے نکاح کرنے کے بعد مہر زیادہ کر دیا اور پھر اس نے اس عورت سے صحبت کر لی یا سرگیا تو وہ زیادہ کیا ہوا اسے دینا لازم ہوگا اور صحبت کرنے سے پہلے طلاق دے دینے کی وجہ سے یہ زیادتی ساقط ہو جائے گی۔ اگر کوئی عورت اپنا مہر کم کر دے تو اس کا کم کر دینا جائز ہے۔

اگر شوہر اپنی بیوی سے خلوت کر چکا اور صحبت کرنے سے وہاں کوئی مانع نہ تھا اور پھر اس نے طلاق دے دی تو اب وہ عورت پورے مہر کی سختی ہوگی۔ اور اگر ان دونوں میں سے ایک (یعنی مرد یا عورت) بیمار تھا یا رمضان کا روزہ رکھے ہوئے تھے یا حج کا یا عمرہ کا احرام باندھے ہوئے تھے یا عورت ایام سے تھیں (قرآن صورتوں میں) خلوت سمجھ نہیں ہوگی (یعنی ان حالتوں میں خلوت ہو جانے سے پورا مہر لازم نہ آئے گا) اگر اس عورت کو طلاق دے دے گا تو نصف مہر واجب ہوگا۔

اگر مجبور (یعنی جس کے نصیبے اور ذکر کنا ہوا ہو) اپنی بیوی سے خلوت کر چکا اور پھر اسے طلاق دے دی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس عورت کو پورا مہر ملے گا۔ اور حرج ہر مطلقہ کو دینا مستحب ہے۔ سوائے ایک مطلقہ کے اور وہ ہے کہ جس کو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دے دی ہو۔ اور (نکاح کرنے سے پہلے) اس کا مہر مقرر نہ کیا ہو۔

فقہاء استفتاء کرنے سے یہ مراد ہے کہ کسی مطلقہ کو متحد دینا واجب ہے۔ ہاں اگر عورت کی طرف سے جدا کی ہوئی تو اس صورت میں واجب نہ ہوگا اور حرج سے وہی تین کپڑے مراد ہیں جو پہلے بیان ہو چکے ہیں۔

ترجیحاً۔ اگر کسی نے اپنی لڑکی کا نکاح اس شرط پر کسی سے کیا کہ وہ (یعنی بس) سے نکاح کیا ہے) اپنی بہن یا لڑکی کا نکاح اس سے کر دے تاکہ ہر ایک نکاح دوسرے کا مہر ہو جائے تو یہ دونوں نکاح جائز ہو جائیں گے اور ان دونوں لڑکیوں کے لیے ان کا مہر شریعتاً واجب ہوگا اور اگر کسی آزاد آدمی نے کسی عورت سے اس شرط پر نکاح کر لیا کہ وہ اس عورت کی ایک سالہ خدمت کرے گا یا اسے قرآن مجید پڑھا دے گا تو یہ نکاح جائز ہے اور اس عورت کے لیے مہر

مغل واجب ہو گا۔ اور اگر کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے ایک آدھرت سے اس کی ایک سال خدمت کر لئے ہر نکاح کر لیا تو یہ نکاح نہ بے گناہ اور نہ ایک ماں (اسے عورت کی خدمت کرتی ہوئی) اور اگر کسی دیوانی عورت کا آپ اور بیادہوں موجود ہوں تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا نکاح کرنے میں جیلاولی ہے۔

امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا باپ ولی ہے اور تمام اور نامی و نکاح بغیر ان کے آقا کی اجازت کے جو مانعیں ہوں۔ اور جب کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کر لیا تو وہ غلام بھی ان کی کردار پر (یعنی اسی کے ذمہ) ہے۔ اور وہ بھی کرنے کے لیے اسے فروخت کر دیا جائے۔ اگر آقا نے اپنی لوطی کا نکاح کر دیا تو اس پر یہ لازم نہیں ہے کہ اس لوطی کو اس کے خاوند کے گھر بھیجے بلکہ وہ لوطی اپنے آقا کی خدمت کرے اور اس کے شوہر سے کہہ دیا جائے کہ جب حیر موقع ملے تو اپنی بیوی سے صحبت کر لیا کر۔

اگر کسی نے کسی عورت سے براء درہم (میراث) اس شرط سے نکاح کیا کہ نہ سے اس شرط سے باہر لے جائے گا ورنہ اس پر اور عورت سے نکاح کرے گا۔ پس اگر اس نے یہ شرط پائی کہ وہ انی تو جو کچھ اس کے لیے ہو مقرر کیا ہے وہی دینا ہو گا۔ اور اگر اس نے اس پر دوسرا نکاح کر لیا یا اسے شہر سے باہر لے گیا تو پھر وہ عورت جو مثل کی تھی ہوئی۔ اور اگر کوئی مرد کسی عورت سے میری جہد یک جانور پر نکاح کرے (جس کی بھس یعنی مثلاً بکے یا بڑی وغیرہ ہوں) زمین ہو جائے اور اگر اسے ٹھیکاً بڑا ہو یا نہ لایا جائے یا نہ لایا جائے تو اسے درست ہو جائے گا اور اس قسم کا اور وہ دین کا جانور دینا ہو گا اور شوہر کو اختیار ہے چاہے وہ جانور اسے دے دے چاہے اس کی قیمت دے دے۔ اور اگر کسی نے کسی عورت سے ایسے کچھ پر نکاح کر لیا کہ اس کا بچہ اعلیٰ اور (وہ ف نہیں بیان کیا گیا) (کہ کیا ہو) تو اس عورت کے لیے میراث و نسب ہو گا اور نکاح صحیح ہو گا۔

فانذا... حنفی کی صورت یہ ہے کہ مرد عورت سے نکاح کر لے چاہے وہ بچہ ہو یا نہ ہو اور حنفی کا مذہب انہوں میں گناہ اور عورت اسے نہیں کر لے۔ اس میں حنفی کا لفظ ہو گا ضروری ہے اور وہ ہمارے نزدیک قطعی حرام ہے اور نکاح کو وقت فی صورت یہ ہے کہ ایک مرد کسی عورت سے دو

گوشتوں کے نام سے اس روز یا مہینہ برائے لیے نکاح کرنے یہ بھی جائز نہیں ہے۔ (۱۷۸)

شریچند: ظالم اور دغمنی کا علاج ایسے نیک انسان کے آگاہی کی جڑ سے ہو سکتا ہے۔ جڑ ہے اگر آقا نے اپنی ذات سے دی تو جائز ہو جائے گا اور نہ ناجائز ہے گا اور یہی حکم اس صورت میں ہے کہ اگر کسی مرد نے کسی عورت سے بغیر اس کی رضامندی کے نکاح کر لیا ہو اور وہ اس عورت نے بغیر مرد کی رضامندی کے اس سے نکاح کر لیا تو یہ نکاح بھی ان دونوں کی جائزہ پر موقوف ہے۔ جبکہ اگر ان کو کوئی اپنے بچہ کی بیٹی سے اپنا نکاح خواہ کر لے لیتی ہو تو وہ اس کو تو یہ نکاح ہو جائے گا اور جب کسی عورت نے اپنی مرد کو خود ہی اپنا ذات دے دی کہ تو مجھ سے نکاح کر لے اور اس مرد نے اس کا نکاح اپنی موجودگی میں اس سے نکاح کر لیا تو یہ نکاح ہو جائے گا۔

جب کسی عورت کو ملی اس عورت کے میر گاہک میں لایا تو میں حفاظت درست ہے اور اس عورت کو قہقار سے پالے (مبارک) اپنے شوہر سے متعلق آئے اور چاہے وہی سے کرے۔ اور اگر نکاح کا مسئلہ سمجھتے ہوئے سے پیچھے قاضی نے میں نے جہانی کرنا ہوئی تو اس عورت کے لیے یہ نہیں ہے اور میں نے عذاب سے خود نکاح کے بعد چہ پی کر رہی ہو اگر وہ اس عورت سے سمجھ کر نکاح بہ تو ہم شش الحجاب ہو گا لیکن جو ظہم چکا ہو میں سے نہ بد حال ہو گئے گا۔ اور اس عورت پر حدت کرنی اگر مرد کی عورت کے اپنے غا اہل مرد سے قسب ثابت ہو جائے گا۔

مہر شمس کا اعتبار بیٹوں اور چھوٹے بیٹوں اور چچا زاد بیٹوں سے لیا جاتا ہے (یعنی جو مہر ان کا بیٹا ہوگی نہ شمس کا) لہذا بیٹے کا (اور اس صورت کی ماں اور خاوند کے لیے) کا اعتبار نہیں ہوتا۔ جب کہ وہ دونوں اس کے خاندان کی نہ ہوں۔ اور مہر شمس میں معتبر یہ ہے کہ وہ شمس اور قمر کے عین ہیں۔ وہ تمام ہیں اور تمام میں اور عقل میں اور دین میں اور شہر کی جو نے میں اور ہم علم سے جو نے میں براہ ہوں۔

لبیدی سے تیار کرنا جائز ہے نہ وہ دو مسلمان، نہ یا کتاب، نہ (یعنی نہ وہ یہ و غیرہ) نہ وہ آواز، نہ عورت پر (یعنی نہ وہ عورت کے) نہ ان میں ہوتے ہوئے کو بھڑی سے زبان کرنا جائز

نہیں ہے اور غلطی پر آزاد عورت سے نکاح کر لینا جائز ہے۔ اور آزاد آدمی کو چار عورتوں سے نکاح کرنا جائز ہے خواہ وہ آزاد ہوں یا لونڈیاں ہوں، اور اس سے زیادہ نکاح کرنا جائز نہیں ہے (اور اپنی پر تمام امت کا اجماع ہے) اور غلام و عورتوں سے زیادہ سے نکاح نہ کرے۔ پس اگر آزاد آدمی نے اپنی چار بیویوں میں سے ایک کو بے طلاق دے دی تو جب تک اس کی مدت پوری نہ ہو جائے اسے پانچویں عورت سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

اگر کسی نے اپنی لونڈی کا نکاح کر لیا تھا پھر اسے آزاد کر دیا تو اب (اس کے نکاح رکھنے یا نہ رکھنے میں) اس لونڈی کو اختیار ہے خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو۔ اور یکساں حکم مکاتبہ کا ہے۔

فائدہ: یعنی جب اس نے اپنی آقا کی اجازت سے نکاح کر لیا تھا پھر وہ آزاد ہو گئی تو اب اسے اختیار ہے کہ چاہے اس نکاح کو رکھے اور چاہے رد کر دے۔

ترتیب: اور اگر کسی لونڈی نے اپنے آقا کی بغیر اجازت نکاح کر لیا تھا پھر وہ آزاد کر دی گئی تو اس کا نکاح درست ہے اور (اس کے رکھنے یا نہ رکھنے کا) اب اسے اختیار نہیں ہے اور اگر کسی نے آئین عقد میں انکی دو عورتوں سے نکاح کر لیا کہ ان میں سے ایک کا نکاح اس سے درست نہیں ہے تو جس عورت کا نکاح اس سے درست ہے اس کا نکاح ہو جائے گا اور دوسری عورت کا نکاح نہ ہوگا۔

اگر نکاح کرنے کے بعد عورت میں کوئی عیب معلوم ہو تو اس کے شوہر کو اختیار نہیں ہے (کہ اس کی وجہ سے اسے طلاق دے دے) اور اگر شوہر دیونہ ہو۔ یا جذامی ہو یا اس کو رحم کی بیماری ہو تو امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک (نکاح رکھنے یا نہ رکھنے کا) عورت کو اختیار نہیں ہے اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ (رفع ضرر کے لیے) اس عورت کو اختیار ہے۔

نامرد شوہر کا حکم: اگر شوہر حنین (یعنی نامرد) ہو تو حکم اسے ایک سال بھر کی مہلت دے دے (کہ وہ اپنا علاج کرے) پس اگر اس عرصہ میں وہ صحت کرنے کے قائل ہو گیا تو اس عورت کو کچھ اختیار نہیں ہے ورنہ اگر عورت چاہے تو حاکم ان دونوں میں جدائی کر دے اور

یہ جدائی کرنا ہائیکہ طلاق ہے اور اس عورت کو پورا میر لے گا۔ اس وقت کہ وہ اس سے علوت کر چکا ہو۔ اور اگر شوہر محبوب ہے ذلتی اس کا عضو نکال دیا جائے (تو ان دونوں میں حاکم اس وقت جدائی کر اے اور اسے مہرت نہ دے اور خص کو بھی شش نہیں کے مہلت دی جاتی ہے۔

مذہب کے اختلاف میں نکاح کا حکم ✽ اگر کوئی عورت مسلمان ہوگئی اور اس کا شوہر کافر رہا تو قاضی اس پر اسلام و وحش کرے (یعنی اس سے کہے کہ تو مسلمان ہو جا) ذکر وہ مسلمان ہو گیا تو یہ عورت اس کی بی بی ہے اور اگر اس نے اسلام سے انکار کر دیا تو ان دونوں میں جدائی کر اے اور یہ جدائی کرنا امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ہائیکہ طلاق ہے۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ بچہ طلاق کے جدا کر اے ہے اور اگر کوئی شخص مسلمان ہو گیا اور اس کی بی بی نجریہ (یعنی آتش پرست) ہے تو اس پر بھی اسلام پیش کرے اگر وہ مسلمان ہو جائے تو وہ اس کی بیوی ہے اور اگر اس نے انکار کر دیا تو قاضی ان دونوں میں جدائی کر اے اور یہ جدائی کرنا طلاق نہ ہوگی۔

فائدہ: اس جدائی کے طلاق نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جدائی عورت کی طرف سے ہوتی ہے اور عورت اہل طلاق کی نہیں ہے یعنی وہ اپنے آپ طلاق نہیں دے سکتی۔ بخلاف پہلے مسئلے کے کیونکہ اس جدائی مرد کی طرف سے ہے اور وہ اہل طلاق ہے۔ ہر ہر تیسرے میں اسی طرح ہے۔ جتنی جتنی نہیں اگر اس کا شوہر اس سے محبت کر چکا تھا تو اسے پورا میر لے گا اور اگر محبت نہیں کی تھی تو اس کے لیے میر ہائیکہ نہیں ہے۔

فائدہ: مہرت نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جدائی محبت سے پہلے اسی کی طرف سے ہوتی ہے۔ بخلاف نے لکھا ہے کہ میاں بیوی میں سے ایک کا اسلام سے انکار کر دیا یا مرتہ ہو جانا اگر عورت کی طرف سے ہے تو وہ ہائیکہ نکاح کو فتح کرتا ہے اور اگر مرد کی طرف سے ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک تب بھی دونوں صورتوں میں نکاح ہے۔ اور امام محمد کے نزدیک دونوں میں طلاق ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ مرتہ ہو جانا فتح ہے اور شوہر کا اسلام سے انکار کر دیا طلاق ہے اور مرتہ ہونا اسلام سے پھرنے کو کہتے ہیں۔ (خبرہ)

جنتی ہوگا۔ اور جب کوئی عورت دارالحرب میں مسلمان ہوگئی تو اس پر جدائی کا حکم نہ ہوگا یہاں تک کہ اسے تین حیض آجائیں تو وہ اپنے شوہر سے جدا نہ ہو جائے گی اور اگرستانی عورت کا شوہر مسلمان ہو جائے تو ان دونوں کا نکاح بدستور رہے گا اور اگر شوہر یا بیوی دارالحرب میں مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آجائے تو ان دونوں میں جدائی ہو جائے گی اور اگر اس میں سے ایک قید کر لیا جائے تب بھی ان میں جدائی ہو جائے گی۔ اور اگر دونوں اکٹھے قید کر لیے جائیں تو جدائی نہ ہوگی اور اگر عورت (دارالعرب سے) ہجرت کر کے ہماری طرف (جنتی دارالاسلام میں) چلی آئے تو اس سے اسی وقت نکاح کر لینا جائز ہے (اگر اسے حمل نہیں ہے تو) امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر صحت نہیں ہے اور اگر اس کے حمل ہے تو جب تک وہ حمل کو نہ جنم لے نکاح نہ کرے۔

مردوں کے نکاح کا حکم * اگر شوہر یا بیوی اسلام سے مرتد ہو جائے تو ان میں اسی وقت جدائی ہو جائے گی اور یہ جدائی ان میں بغیر طلاق کے ہوگی۔ پس اگر شوہر مرتد ہوا ہے اور وہ اس سے صحبت کر چکا ہے تو اس عورت کو پورا مہر ملے گا اور اگر صحبت نہیں کی تو یہ نصف مہر کی مستحق ہوگی اور اگر بیوی مرتد ہوگئی تو اس کی دو صورتیں ہیں اگر صحبت سے پہلے مرتد ہوگئی تو اس کے لیے بالکل مہر نہیں ہے اور اگر صحبت ہونے کے بعد ہوئی ہے تو یہ مہر کی مستحق ہے۔ اور اگر دونوں میاں بیوی مرتد ہو گئے (اور بعد اس کے) پھر دونوں مسلمان ہو گئے تو ان کا پہلا ہی نکاح بدستور رہے گا۔ اور مرتد جو نہ مسلمان عورت سے نکاح کرنا جائز ہے اور نہ مرتد عورت سے اور نہ کافرہ سے اور اسی طرح مرتد یا عورت نہ مسلمان مرد سے نکاح کرے اور نہ کافر سے اور نہ مرتد سے۔

اولاد کے بارے میں شریعت کا حکم * اگر مردہ عورت میں سے ایک مسلمان ہو تو لڑکا اسی کے عین پر ہوگا۔ اور اسی طرح اگر ان میں سے ایک مسلمان ہو جائے اور اس کا لڑکا صغیر (سن) ہو تو اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے یہ لڑکا بھی مسلمان ہو جائے گا۔ اور اگر مردہ عورت میں سے ایک کتبی ہو اور دوسرا نجبی تو لڑکا کتبی ہوگا۔

نکاح کے مقررین مسائل * اگر کسی کافر نے بغیر کہانوں کے نکاح کر لیا یا وہ عورت

(اپنے پہلے شوہر) کا ترکہ کی عدت میں تھی اور یہ (یعنی بغیر گواہوں کے یا دوسرے کی عدت میں نکاح کر لینا) ان کے مذہب میں جائز ہے۔ پھر وہ دونوں مسلمان ہو گئے تو (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک) ان کا نکاح بدستور رہے گا۔ اور اگر بخوشی نے اپنی ماں یا اپنی بیٹی سے نکاح کر لیا۔ پھر وہ دونوں مسلمان ہو گئے تو ان دونوں میں جہاں کرادی جائے گی۔ اور اگر کسی مرد کے نکاح میں دو آزاد عورتیں ہیں تو ان دونوں کے درمیان تقسیم میں انصاف کرنا اس پر واجب ہے۔

خاتلہ: تقسیم میں انصاف کرنے سے یہ مراد ہے کہ ایک رات ایک کے پاس رہے اور دوسری رات دوسرے کے پاس یا جتنی معین کر لی جائیں۔ اور اس کے واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا:

مَنْ كَانَتْ لَهُ امْرَأَتَانِ وَ مَالٌ أَلْهِ أَحَدَهُمَا فِي الْقِسْمِ جَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ هُفَهِ مَاتِلٌ.

”یعنی جس کی دو بیویاں ہوں اور وہ تقسیم میں ایک کی طرف مائل ہو تو قیامت کے دن وہ اس حالت سے آئے گا کہ اس کی ایک جانب جھکی ہوئی ہوگی۔“

ہدایہ میں اسی طرح ہے۔

تبرہ: خواہ وہ دونوں باکرہ ہوں یا شیبہ ہوں (یعنی کنوارا ہوں سے نکاح کیا ہو یا شوہر دیدہ سے کیا ہو) یا ایک باکرہ ہو دوسری شیبہ ہو (اس ٹکڑے میں سب بیٹیاں ہیں) اور اگر ان میں ایک حیرت آزاد ہو اور دوسری نوکری تو آزاد حیرت کی دو راتیں ہیں اور نوکری کی ایک رات اور سفر کی حالت میں دن کی تقسیم کا کچھ حصہ نہیں۔ شوہر ان میں سے جس کو چاہے سفر پر لے جائے اور بہتر یہ ہے کہ ان میں قرعہ ڈال لے اور جس کا با سفر قرعہ میں نکل آئے اسی کو لے جائے اور اگر کوئی عورت اپنی باری کا دن اپنی سون کو اپنی رضا مندی سے دے دے تو جائز ہے اور بعد میں اسے پھیر لینے کا اختیار ہے۔

کتاب الرضاع

دودھ پلانے کا بیان

بشرطیکہ: خلاء دودھ قھوڑا ہو یا بہت بچا ہو جس وقت کوئی شیر خوار کی کے زائے میں سے کاتو اس سے (رضاعی) حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور شیر خوار کی کی عدت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک تیس مہینے (یعنی ڈھائی برس) ہیں اور صاحبین کے نزدیک دو برس ہیں۔

فتاویٰ: یہی قول امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا ہے اور اس پر فتویٰ ہے۔

بشرطیکہ: اور جب شیر خوار کی کا زائے ختم ہو جائے تو اس کے بعد دودھ پینے سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ اور رضاعت سے وقتی رخصت حرام ہوتے ہیں جو سب سے ہوتے ہیں سوائے (رضاعی بہن یا رضاعی بھائی کی) ماں کے کہ اس سے نکاح کرنا جائز ہے۔

فتاویٰ: اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک عورت نے کسی کے دو بچوں کو دودھ پلایا تو ان دونوں کو آپس میں ایک دوسرے کی ماں سے نکاح کرنا جائز ہے۔ اور نسبی بہن (یا بھائی) کی ماں سے نکاح جائز نہیں ہے اور رضاعی بیٹے کی بہن سے نکاح جائز ہے اور نسبی بیٹے کی بہن سے نکاح جائز نہیں ہے اور اپنے رشتہ ملی بیٹے کی بیوی سے بھی جائز نہیں ہے اور جس مرد کا دودھ ہو (یعنی جس مرد کے ذریعہ سے عورت کے دودھ ہوا ہو) حرمت اسی کے ساتھ متعلق ہوتی ہے۔ اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر ایک عورت نے لڑکی کو دودھ پلایا تو یہ لڑکی اس عورت کے شوہر پر اور اس کے شوہر کے باپ دادا اور اس کے بیٹوں پر حرام ہو جائے گی۔ ورنہ شوہر جس سے اس عورت کا دودھ اترتا ہے اس لڑکی کا باپ ہو جائے گا۔

رضاعی بھائی کی بہن سے نکاح کرنا جائز ہے جیسا کہ نسبی بھائی کی بہن سے نکاح کرنا جائز ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ کسی کے ایک بھائی ملائی (یعنی باپ شریک) ہو اور اس بھائی کی ایک اخیالی (یعنی ماں شریک) بہن ہو تو اس کو اس بہن سے نکاح کرنا جائز ہے۔

بہن دو بچوں نے ایک چھاتی سے (یعنی ایک عورت کا) دودھ پلایا تو ان میں سے

ایک کا دوسرے سے نکاح ہوتا جائز نہیں ہے۔ اور جس عورت نے کسی لڑکی کو دودھ پلایا ہو تو اس لڑکی کا نکاح اس عورت کے لاکھوں میں سے کسی سے جائز نہیں ہے۔ اور جس لڑکے نے کسی کو دودھ پلایا ہو تو اس عورت کے شوہر کی بہن سے اس لڑکے کو نکاح کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ وہ اس کی رضائی پھوپھی ہے۔

جب کسی عورت کا دودھ پانی میں مل جائے اور دودھ غالب ہو تو اس سے (یہ رضائی) حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر پانی غالب ہے تو حرمت ثابت نہ ہوگی اور جب دودھ کھانے میں مل جائے تو اس سے امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک حرمت ثابت نہ ہوگی۔ اگر یہ دودھ غالب ہو اور صد جنین کا قتل یہ ہے کہ اس سے حرمت ہو جائے گی۔ اور جب دودھ وہاں میں مل جائے اور دودھ غالب ہو تو اس سے بھی حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر کسی عورت کے سر جانے کے بعد کسی کا دودھ نکلا اور دودھ کے طور پر پیچہ کے حلق میں داخل کیا تو اس سے بھی حرمت ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر کسی عورت کا دودھ بکری کے دودھ میں مل گیا اور زیادہ اس میں عورت کا دودھ ہے تو اس سے بھی حرمت ثابت ہو جائے گی اور اگر بکری کا دودھ غالب اور زیادہ ہو تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

اگر دو عورتوں کا دودھ مل گیا تو امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اس عورت سے حرمت ثابت ہوگئی کہ جس کا دودھ ان میں سے زیادہ ہوگا۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ حرمت دونوں سے ثابت ہو جائے گی۔ اور اگر کسی کنواری کے دودھ اتر آیا اور اس نے کسی بچہ کو پلایا تو اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی۔

فتاویٰ: اس مسئلہ میں فقہاء نے یہ تحصیل کی ہے کہ اگر اس لڑکی کی عمر نو برس کی یا اس سے زیادہ کی ہے تو اس سے حرمت ثابت ہو جائے گی اور اگر نو برس سے کم ہے تو اس کے دودھ سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

ترجمہ: اور اگر دو بچوں نے ایک بکری کا دودھ پیا تو ان دونوں میں رضاعت نہ ہوگی۔ اور اگر کسی نے دو عورتوں سے نکاح کیا جن میں ایک صغیرہ تھی اور ایک کبیرہ۔ پھر کبیرہ نے اس صغیرہ کو (اپنا) دودھ پلایا تو اس مرد پر دونوں حرام ہو جائیں گی۔

فتاویٰ : کیونکہ یہ دونوں رضائی ماں بیٹی ہونگے اور نسکہ ماں بیٹی کو نکاح میں رکھنا حرام ہے ہاں یہ میں اسی طرح ہے۔

پیر خجندیہ : پس اگر اس شخص نے اس کبیرہ سے صحبت نہ کی تھی تو اس کا مہر بالکل نہیں ہے اور اگر اس سے صحبت کر چکا ہے تو اس کا پورا مہر واجب ہوگا اور صغیرہ کے لیے نصف مہر واجب ہوگا۔ اور اگر کبیرہ نے یہ فساد جان کر کیا ہے تو یہ شوہر (صغیرہ کو دیا ہوا) نصف مہر کبیرہ سے وصول کرے اور اگر اس نے جان کر نہیں کیا تھا تو اس کے ذمہ کچھ نہیں ہے اور رضاعت فقط عورتوں کی گواہی سے مقبول نہیں ہوتی بلکہ دوسروں یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی سے رضاعت ثابت ہوتی ہے۔

کتاب الطلاق

طلاق کی قسمیں (طلاق دینے کا بیان)

طلاق کی قسمیں : طلاق تین طرح پر ہے۔ احسن الطلاق۔ طلاق المست۔ طلاق ابدعت۔ احسن الطلاق یہ ہے کہ کوئی مرد اپنی بیوی کو اس طہر میں کہ جس میں اس سے صحبت نہ کی ہو ایک طلاق دے کر اسے چھوڑ دے یہاں تک کہ اس کی عدت پوری ہو جائے۔

پیر خجندیہ : اور طلاق المست یہ ہے کہ مرد اپنی بیوی کو تین طہر میں تین طلاقیں دے اور طلاق ابدعت یہ ہے کہ اسے ایک لفظ سے۔ یا ایک طہر میں تین طلاقیں دے دے پس جب کسی نے ایسا کیا تو طلاق پڑ جائے گی اور اس کی بیوی اس سے جدا ہو جائے گی اور دو گنا کار ہوگا۔ اور مست الطلاق دو طرح ہے ایک سنت وقت میں اور ایک عد میں۔ یہی سنت عد میں مدخل بہا اور غیر مدخل بہا (یعنی جس سے صحبت کر چکا ہو اور جس سے نہ کی ہو) دونوں برابر ہیں اور سنت وقت میں مدخل بہا اور غیر مدخل بہا کی حق میں مخصوص ہے اور وہ یہ ہے کہ اسے ایک طلاق ایسے طہر میں دے کہ جس میں اس سے صحبت نہ کی ہو۔ اور غیر مدخل بہا میں اختیار ہے

کہ اسے طلاق خواہ طہر کی حالت میں دے اور خواہ حیض کی حالت میں۔

اگر کسی عورت کو حیض نہ آتا ہو خواہ کم مر ہونے کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے اور اس کا شوہر اسے سنت کے موافق طلاق دینی چاہے تو اسے ایک طلاق دے پھر جب ایک مہینہ گزر جائے تو دوسری طلاق دے دے اور پھر ایک مہینہ کے بعد تیسری دے دے اور ایسی عورت کو اس صورت میں بھی طلاق دینا جائز ہے کہ اس سے محبت کرنے اور طلاق دینے کے درمیان میں کچھ دنوں کا فاصلہ نہ دے۔

قاللہ: امام زفر رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اس سے محبت کرنے اور طلاق دینے کے درمیان میں ایک مہینہ کا ضرور فاصلہ کرے۔ یعنی محبت کرنے سے ایک مہینہ کے بعد طلاق دے اور یہ اختلاف اس عورت میں ہے جو ایسی کم عمر ہو کہ اسے حیض آنے اور مل رہ جانے کی بالکل امید نہ ہو اور اگر ایسی ہے کہ اس سے یہ امید ہو سکتی ہے تو اس میں بالاجماع افضل یہی ہے کہ اس سے محبت کر کے ایک مہینہ کے بعد طلاق دے۔ جو برہنہ نہ ہو۔

ترجمہ: اور حاملہ کو جماع کے بعد طلاق دینی جائز ہے اور اگر اسے سنت کے مطابق تین طلاقیں دینی چاہے تو انہم ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک ہر دو طلاقیں کے درمیان میں ایک مہینہ کا فاصلہ کرے۔ یعنی ہر طلاق ایک ایک مہینہ کے بعد دے اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اسے سنت کے موافق ایک ہی طلاق دے۔ اور اگر کسی نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دے دی تو وہ طلاق پڑ جائے گی۔ اور مستحب یہ ہے کہ یہ اس سے رجعت کرے پھر جب وہ پاک ہو گا اور اس کے بعد حیض آ کر پھر پاک ہو جائے تو اب اسے اختیار ہے چاہے طلاق دے دے اور چاہے اسے رکھ لے۔

طلاق پڑنے نہ پڑنے کی صورتیں: ایسے ہر شوہر کے طلاق دینے سے طلاق پڑ جاتی ہے کہ جب وہ عاقل و بالغ ہو۔ اور لڑکے اور دیوانے اور سوتے ہوئے کی طلاق نہیں پڑتی اور اگر کسی غلام نے اپنے آقا کی اجازت سے نکاح کر لیا اور بعد میں طلاق دے دی تو اس کی طلاق پڑ جائے گی۔ اور اس کی بیوی پر اس کے آقا کی طلاق نہ پڑے گی۔ اور طلاق دو قسم ہے۔ صریح و سکریہ۔

میں صحت یہ ہے کہ کوئی اپنی بیوی سے کہے است طالق (یعنی تجھے طلاق ہے) اور کہے است عطفہ (کہ معتدل یعنی طلاق دینی ہوئی ہے)۔ یہ کہے حلف تک رہیں گے تجھے طلاق دے دیں (ان شخصوں کے لئے کہے) سے ہمیں طلاق پڑ جائی ہے اور ایک سے زیادہ دہرائی پڑتی اگرچہ کوئی ایک سے زیادہ کوئی نیت بھی کرے اور ان گفتگوں میں نیت کی ضرورت نہیں ہے اور اگر کوئی اپنی بیوی سے کہے کہ است الطلاق یا است عطفہ انطوائی یا است است طلاق طائفہ (یعنی طلاق ہے یہ تمام طلاق وانی ہے یہ تو ایک طلاق الی ہے) اگر اگر اس (نہیں والے) نے کچھ نیت نہیں کی تو ایک طلاق رہیں ہوگی اور اگر اس نے ایک کی نیت کی ہے جب بھی ایک ہی ہوگی اور کوئی نیت کی ہے تب بھی ایک ہی ہوگی اور تم کوئی نیت کی ہے تو تمہیں پڑ جائی گی۔ اور دوسری قسم کناہات میں اور من سے بغیر نیت کے یا کسی موجودہ قرینہ کے طلاق نہیں پڑتی۔

مثلاً: سوچو وقت پر سے مرد یہ بن کر یا تو ماں صاتی کا ذکر پورا ہوا یا نہ ہو غصہ کی حالت میں ہو۔

ترجمہ: اور لڑائی و فتنہ کے ہیں ان میں سے نہیں لفظ اپنے میں کہ ان (کے کہے) سے رجعی طلاق پڑتی ہے اور ایک سے زیادہ نہیں پڑتی اور وہ طلاق یہ ہیں "العتدی" (تو عدت میں بیٹھو) "الستبرائی" (تو اپنے ہم کو پاک کرنے) "کوات واحدہ" (او تو ایک ہے) اور باقی کنایات سے جب کوئی نیت طلاق کی کرے کہ تو ان سے نیت صاتی نہ ہو جائے گی۔ اور اگر وہ کوئی نیت کرے گا تب بھی ایک ہی ہوگی اور اگر نہیں کرے گا تو نہیں ہو جائی گی۔ اور وہ لفظ یہ ہیں مشافہاتی مراد پڑتی ہوئی سے کہے است بعض (تو مجھ سے جدا ہے) و عیدہ و تنسہ (ان دونوں کے معنی ایک ہیں یعنی تو مجھ سے قطعاً قصق ہے) حرام (اور مرا ہے) "و حیلک عسی غایک" (اور تجھے اپنا اختیار ہے) "و الحفی بہنک" (اور تو اپنے عزیزوں سے مل جا) "و حلیہ" (اور تو بالکل پھوڑ دی گئی ہے) "و سربند" (اور تو بربن ہے) "و وہنک لاہنک" (اور میں نے تجھے حیرت میں کر دیا) "و سرحنک" (اور میں نے تجھے پھوڑا دیا) اور اختاری (اور تو خود مختار ہو جا) و طلاق تک

نکاح اس میں نہیں خلاقیں پڑ جائیں گی۔

فائدہ: کل کے معنی جب کبھی اور جس دفعہ کے ہیں پس اگر کسی نے اپنی بیوی سے یوں کہا کہ جب کبھی یہ جس دفعہ تو کھر میں جائے تجھے طلاق سے تو اس صورت میں اگر وہ تین دفعہ کھر میں جائے گی تو چونکہ شرط کھر: دوئی یعنی دو تین دفعہ کھر میں لگنی تو اسے طلاقیں بھی تین پڑ جائیں گی شرط کے اور لفظوں کا یہ حکم نہیں ہے۔

ترجمہ: پس اگر اس کے بعد (یعنی تین طلاقیں ہونے اور ان کے بعد) حلف ہوئے کے (بج) اسی صورت سے نکاح کر لیا اور پھر وہ اس گھر میں لگی تو اب کوئی طلاق نہ پڑے گی اور قسم کھانے کے بعد ملک کا زائل ہو جاتا اس قسم کو باطل نہیں کرتا پس اگر شرط ملک میں پائی گئی تو قسم بھی اتر جائے گی لیکن طلاق نہ پڑے گی۔

فائدہ: اس کی مثال یہ ہے کہ ایک مرد نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو نے یہ کام کیا تو تجھے طلاق ہے یہ گویا ایک قسم ہے پھر اس شوہر نے اس عورت کے وہ کام کرنے سے پہلے ہی اسے طلاق دے دی اور اس کی عدت پوری ہو گئی تو اب شوہر نے قسم کھانے کے بعد اپنی ملک زائل کر دی پس اگر یہ عورت اس کے طلاق دینے سے پہلے اس کام کو کر لیتی تو شرط ملک میں پائی جاتی اور اس وقت وہ قسم بھی اتر جاتی اور اس عورت پر طلاق بھی پڑ جاتی لیکن جب اس نے اس کے طلاق دینے اور عدت پوری ہونے کے بعد وہ کام کیا تو اب شرط ملک میں نہیں پائی گئی اس لیے وہ قسم اتر جائے گی اور اس پر طلاق نہ پڑے گی ہاں اگر عدت میں ہوگی اور اس کام کو کر لے گی تب بھی طلاق پڑ جائے گی۔ (جوہرہ)

ترجمہ: اور اگر مرد اور عورت شرط کے وجود میں اختلاف کریں تو اس میں مرد کا قول معتبر ہوگا پس اگر عورت گواہ پیش کر دے پس اگر ایسی شرط ہے کہ جو عورت ہی سے معلوم ہو سکتی ہے تو ایسی صورت میں اس عورت کا قول اسی کے حق میں معتبر ہوگا مثلاً مرد نے یہ کہا تھا کہ اگر تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق ہے اب اگر وہ عورت کہے کہ مجھے حیض آچکا ہے تو اسے طلاق ہو جائے گی اور اگر مرد نے اس سے کہا تھا کہ اگر تجھے حیض آئے تو تجھے طلاق بھی ہے اور حیرت ممانہ لگانی کو بھی۔ بعد اس کے اس عورت نے کہا کہ مجھے حیض آگیا ہے تو اسے طلاق ہو جائے گی

اور اس فلاحی کو نہ ہوگی۔

اور اگر مرد نے عورت سے کہا کہ جب تو حیض سے ہو تجھے طلاق ہے پھر اس عورت نے خون دیکھا تو جب تک تین دن تک نہ آتا رہے گا اس پر طلاق نہ پڑے گی اور جب تین دن پورے ہو جائیں گے تو جس وقت اسے حیض شروع ہوا تھا اسی وقت طلاق پڑ جائے گا دمِ عزم دے دیں گے (جس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ یہ حیض عدت میں شروع ہو جائے گا) اور اگر مرد نے عورت سے یہ کہا تھا کہ جب تو ایک دفعہ حیض سے ہو تجھے طلاق ہے تو جب تک یہ عورت حیض سے پاک نہ ہو جائے گی اسے طلاق نہ ہوگی۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ طلاق پڑ جانے کی شرط پورا حیض ہے اور جب تک وہ اس سے پاک نہ ہو جائے اس کا پورا ہونا معلوم نہیں ہو سکتا بخلاف پہلے مسئلہ کے اس میں شرط نقطہ حیض کا ہونا ہے لہذا اس شرط کا وجود حیض کے دیکھنے ہی سے ہو جاتا ہے مگر اس میں تین دن کی قید ہم نے اس لیے لگا دی ہے تاکہ یہ معلوم ہو جائے کہ حیض ہی کا خون ہے پس جب اس کی تحقیق ہو جانے کی تو اس عورت پر اسی وقت طلاق پڑ جائے گی کہ جس وقت اس نے خون دیکھا تھا علامہ اعلیٰ نے اسی طرح کہا ہے۔

ترتیب: لوطی کی دو طلاقیں ہیں اور وہی حیض اس کی عدت کے ہیں برابر ہے۔ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو اور آزاد عورت کی تین طلاقیں ہیں خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو۔ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کو اس سے صحبت کرنے سے پہلے تین طلاقیں دے دیں تو وہ طلاقیں اس پر پڑ جائیں گی اور اگر ایک ایک کر کے دے گا تو وہ پہلی ہی طلاق سے جدا ہو جائے گی اور دوسری اور تیسری طلاق اس پر نہیں پڑے گی اور اگر اس سے اس طرح کہا تھا کہ تجھے ایک طلاق ہے اور ایک۔ تو اس پر ایک ہی پڑے گی۔

فائدہ: کیونکہ ہم ابھی جان کر چکے ہیں کہ پہلی ہی طلاق سے جدا ہو جانے کی اور طلاق ہونے کی تک نہ رہے گی۔

ترتیب: اگر اس سے یہ کہا کہ تجھے ایک طلاق ہے۔ پہلے ایک سے تو اس صورت میں ایک پڑے گی اور اگر یہ کہا کہ تجھے اسکی ایک طلاق ہے کہ اس سے پہلے بھی ایک ہے تو وہ پڑ جائیں

کی اور اگر یہ کہا کہ ایک طلاق ہے اس کے بعد ایسا اور ہے تو ایک ہی پڑے گی اور اگر یہ کہا کہ تجھے ایک طلاق ہے بعد ایک کے یا ساتھ ایک کے یا اس کے ساتھ ایک اور ہے تو دو پڑ جائیں گی اور اگر اس سے یہ کہا کہ اگر تو اس گھر میں کئی تو تجھے ایک طلاق ہے اور ایک پھر وہ عورت اس گھر میں چھٹی تو اسام ابو صفیہؓ کے نزدیک اس پر ایک طلاق پڑے گی اور وہ نہیں فرماتے ہیں دو پڑ جائیں گی اور اگر اس سے یہ کہا کہ تجھے مکہ میں طلاق ہے تو اسی وقت طلاق ہو جائے گی خواہ کہیں ہو اور اسی طرح اگر یہ کہا کہ تجھے گھر میں طلاق ہے (تو اس صورت میں بھی اسی وقت طلاق پڑ جائے گی) اور اگر یہ کہا کہ جب تو مکہ میں جائے تجھے طلاق ہے تو جب تک وہ مکہ میں نہ جائے گی اس پر طلاق نہ پڑے گی۔

اور اگر یہ کہا کہ تجھے کل کو طلاق ہے تو اگلے روز صبح صادق ہوتے ہی اس پر طلاق پڑ جائے گی اور اگر کسی نے زہی بیوی سے یہ کہا کہ تجھے اپنا اختیار ہے اور اس کہنے سے اس کا مقصود طلاق دینا ہے یا یہ کہا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے لے۔ تو اب اس عورت کو اختیار ہے کہ جب تک یہ اس جگہ بیٹھی ہوئی ہے اپنے آپ کو طلاق دے نہ لے اور اگر یہاں سے کھڑی ہو گئی یا اور کوئی کام کرنے لگی تو اب اسے اختیار نہ رہے گا اور شوہر کے اس کہنے سے کہ تجھے اپنا اختیار ہے اس سے اپنے آپ کو اختیار کر لیا تو اسے ایک طلاق بائیں ہو جائے گی نہیں نہ ہوں گی اگرچہ شوہر نے تمنا کی نیت کی ہو۔

مرد کے کلام میں یا عورت کے کلام میں اپنے آپ کا غلط ضرور نہ کہ ہونا چاہیے اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ تو اپنے آپ کو طلاق دے لے اور عورت نے دے لی تو وہ ایک طلاق رہی ہوگی اور اگر اس نے تمہیں طلاق دے دی تو شوہر نے ان کی نیت بھی کر لی تھی تو یہ عیناں پڑ جائیں گی اور اگر شوہر نے یہ کہا تھا کہ تو جب چاہے اپنے آپ کو طلاق دے لے تو اب اس کو اختیار ہے خواہ اپنے آپ کو نہیں بیٹھی ہوئی طلاق دے لے یا اس کے بعد دے لے اور اگر کسی مجلس سے کہا کہ تو میری بی بی کو طلاق دے دے تو اسے اختیار ہے چاہے وہ ہیں بیٹھے ہوئے دے دے۔ اور چاہے بعد میں دے دے اور اگر اس نے یہ کہا تھا کہ اگر تو چاہے تو طلاق دے تو اس صورت میں اسے خاص ایسی مجلس میں طلاق دینے کا اختیار ہوگا اور شوہر نے عورت

سے کہا کہ تو مجھ سے محبت رکھتی ہے تب ورد شعی رکھتی ہے تب تجھے طلاق ہے اور عورت نے کہا کہ میں تجھ سے محبت رکھتی ہوں کہا میں دشمنی رکھتی ہوں تو اس پر طلاق پڑ جائے گی، اگرچہ جو کہ اس سلفہ نہ ان سے کہا اس کے دل میں اس کے خلاف ہی ہو۔

اگر شوہر نے اپنے سر میں لموت میں اپنی بیوی کو بائک طلاق دے دی اور وہ ابھی عدت میں تھی کہ اس کا انتقال ہو گیا تو اس عورت کو میراث ملے گی اور اگر اس کی عدت پوری ہونے کے بعد اس کا انتقال ہوا ہے تو پھر میراث نہیں ملے گی اور اگر کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ ان شاء اللہ تعالیٰ تجھے علق ہے یعنی ان شاء اللہ بھی ساتھ ہی کہہ دیا تو اس پر طلاق نہ پڑے گی، ورنہ اس سے یہ کہہ کہ تجھے تین طلاقیں ہیں مگر ایک۔ تو اسے دو طلاقیں ہو جائیں گی اور اگر یہ کہہ کہ تین ہیں مگر دو۔ تو ایک طلاق ہوگی۔

جب شوہر اپنی بیوی کا مالک ہو گیا کل کا یہ چوتھائی کا یا عورت اپنے شوہر کی مالک ہو گئی کل کی باتھائی چوتھائی کی تو ان دونوں میں بعد ہی ہو جائے گی۔
 فائزہ یعنی نکاح ٹوٹ جائے گا اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی لونڈی کا نکاح اپنے بیٹے سے کر دیا تھا یا اپنی بیٹی کا نکاح اپنے غلام سے کر دیا تھا پھر اس شخص کا انتقال ہو گیا اور وہ لونڈی ترکہ میں اس کے بیٹے کے حصہ میں آئی تو اس عورت میں شوہر اپنی بیوی کا مالک ہو گیا یا وہ غلام ترکہ میں اس کی بیٹی کے حصہ میں آ گیا تو یہاں بیوی اپنے شوہر کی مالک ہو گئی ان صورتوں میں ان دونوں کا نکاح نہ رہے گا اسی طرح تہائی یا چوتھائی حصہ کے مالک ہونے کو تو اس کر لینا چاہیے حکم دونوں کا ایک ہے۔

باب الرجعة

طلاق لوٹانے کا بیان

یعنی طلاق والی عورت سے رجوع کر لینے کا بیان۔

جب کسی مرد نے اپنی بیوی کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاقیں دے دیں تو اس سے اس

کی عدت میں اس کو رجعت کر لینی چاہئے براہ راست کہ وہ عورت اس سے رخصتی ہو یا نہ ہو۔
 رجعت کی مختلف صورتیں ۱۔ اور رجعت یہ ہے کہ مرد عورت سے لے کر جس نے تجھ
 سے رجعت کر لی یا یہ کہ جس نے اپنی بیوی سے رجعت کر لی یا اس سے محبت کر لے یا اس
 کا پیار لے لے یا اسے شہوت سے چھوٹنے یا شہوت سے اس کی شرمگاہ کو دھج لے اور شوہر کے
 لیے مستحب یہ ہے کہ رجعت پر دوا کر لے اور اگر نہ کرے تب بھی رجعت درست ناچے
 لگی۔ اور اگر عدت گزرنے کے بعد شوہر نے کہا کہ میں نے تو اس سے عدت ہی میں رجعت کر
 لی تھی اور عورت نے اس کی تصدیق کی تو وہ رجعت درست ہو جائے گی اور اگر عورت نے انکار
 کر دیا تو عورت ہی کا قول معتبر ہوگا اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک عورت پر قسم نہ آنے کی
 اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے تجھ سے رجعت کر لی ہے اس کے جواب میں وہ عورت بولی کہ
 میری تو عدت گزر چکی ہے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ کے نزدیک یہ عدت درست نہ ہوگی۔

اگر لونڈی کے شوہر نے اس کی عدت پوری ہونے کے بعد کہا کہ میں نے عدت ہی
 میں تجھ سے رجعت کر لی تھی اور اس لونڈی کے آگاہانے اس کی تصدیق کی (کہ بے شک تو نے
 رجعت کر لی تھی) اور اس لونڈی نے اس کی تکذیب کی (کہ تو نے رجعت نہیں کی) تو امام
 ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قول لونڈی کا معتبر ہوگا اور جب (عدت والی عورت کے) تیسرے
 شخص کا خون دس روز میں بند ہو گیا تو ب رجعت جاتی رہی اور عدت پوری ہوئی اگرچہ اس
 نے ابھی غسل نہ کیا ہو اور اگر دس روز سے کم میں خون بند ہو گیا ہے تو ابھی رجعت کی مدت ختم
 نہیں ہوئی یہاں تک کہ یہ غسل کرے یا اس پر ایک نماز کا وقت گزر جائے یا ختم کرے اور امام
 ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک نماز بھی پڑھنے اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے
 کہ جب اس نے ختم کر لیا تو رجعت کی مدت ختم ہوئی اگرچہ اس نے غرہ نہ پڑھی ہو اور اگر اس
 نے غسل کر لیا تھا اور بدن میں کوئی ایسی چیز بھول گئی جہاں پانی نہیں پہنچا تھا پس اگر (یعنی ہوئی
 جبکہ) یہ پورا مضمویہ لغو سے زیادہ ہے تو ابھی رجعت کی مدت ختم نہیں ہوئی اور اگر یہ مضمو
 سے کم ہے تو ختم ہوئی۔

اور جس عورت کو رجمی حلاق دی گئی ہو اسے اپنا ہاتھ ستکھا کر نہ نہ کرے اور اس کے

شوہر کے لیے مستحب یہ ہے کہ بغیر اس سے اجازت لیے اس کے پاس نہ جائے اور اسے اپنے جوتے کی آواز سنا دے (تاکہ اسے معلوم ہو جائے) اور رجعی طلاق محبت کو ترمیم نہیں کرتی اور اگر طلاق بائن تین سے کم دی ہیں تو اس مرد کو اس عورت کی عدت ہی میں اور عدت کے بعد اس سے نکاح کرنا جائز ہے اور اگر آزاد عورت کو تین طلاقیں ہو چکی ہیں یا لونڈی کو دو ہو چکی ہیں تو اب یہ آزاد عورت یا لونڈی اس مرد کے لیے جو ترمیم نہیں ہے یہاں تک کہ یہ عورت کسی دوسرے سے نکاح صحیح کر لے اور وہ اس سے محبت کر کے پھر طلاق دے دے یا حر جائے۔

فتاویٰ: تین طلاقیں کو طلاق مطلقہ کہتے ہیں اور اس دوسرے مرد سے نکاح ہونے کا عام حلال ہے اور حلالہ میں محبت ہونی شرط ہے۔

ترجمہ: اور مراعات لڑکا (یعنی جو قریب بونگ کے ہو) حلالہ میں مثل بالغ کے ہے اگر لونڈی کو دو طلاق ہونے کے بعد اس کا آقا اس سے محبت کرے تو وہ اپنے شوہر کے لیے حلال نہیں ہوتی۔

فتاویٰ: اس کی وجہ یہ ہے کہ حلالہ میں شوہر کے محبت کرنے کو اللہ نے شرط مقرر ادا کیا ہے اور آقا شوہر نہیں ہوتا۔ لہذا اس کے محبت کرنے سے حلالہ پورا نہ ہوگا۔ (جوہرہ)

ترجمہ: اگر کسی نے طلاق کی شرط کر کے اس عورت سے نکاح کر لیا تو وہ نکاح مکروہ ہے۔

فتاویٰ: حلالہ کی شرط کرنے سے یہ مراد ہے کہ اس عورت سے یہ اس کے شوہر سے یہ وعدہ کر لے کہ میں اس لیے نکاح کرتا ہوں کہ میرے طلاق دینے کے بعد یہ میرے لیے حلال ہو جائے اور میں طلاق دے دوں گا پس یہ نکاح مکروہ ہے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ لعن اللہ المحلل و المحللہ یعنی حلالہ کرنے والے اور کرانے والے دونوں پر اللہ کی لعنت ہے۔

ترجمہ: پس اگر دوسرے شوہر نے اس عورت سے محبت کرنے کے بعد اسے طلاق دے دی تو یہ پہلے شوہر کے لیے حلال ہو جائے گی اور جب مرد نے آزاد عورت کو ایک طلاق یا دو طلاقیں دے دیں اور عدت گزرنے کے بعد اس عورت نے دوسرا شوہر کر لیا اس نے اس سے محبت کی (اور بعد میں طلاق دے دی) اس نے پھر پہلے ہی شوہر سے نکاح کر لیا تو اب یہ شوہر نہیں طلاقوں کا مالک ہو جائے گا۔ اور امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک جیسا کہ

دوسرا شوہر تین طلاقیں کا کاعدم کر دیتا ہے اسی طرح تین سے کم کو بھی کر دیتا ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ تین سے کم کو کاعدم نہیں کرتا (یہی قول امام شافعی کا ہے)

جب کسی نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں اور پھر اس عورت نے (کچھ دنوں کے بعد) پہنچا کہ میں نے اپنی عدت پوری کرنے کے بعد دوسرا شوہر کر لیا تھا اور اس نے مجھ سے صحبت کر کے مجھے طلاق دے دی تھی اور اب میری (یہ) عدت بھی گزر گئی ہے (اب تو مجھ سے نکاح کرنے) تو دیکھنا چاہیے اگر پہلے شوہر کو طلاق دیئے ہوئے اتنے دن ہو گئے ہیں کہ جس میں وہ عدتیں پوری ہو جائیں تو اس پہلے شوہر کو جائز ہے کہ اس عورت کو بچہ جانے (یعنی اس کے کہنے کا اعتبار کر لے) جس وقت اس کا غالب گمان یہ ہو کہ یہ بچی بچا ہے اور اگر اتنے دن نہیں ہوئے ہیں تو اس کے کہنے کو نہ مانے۔

کتاب الایلاء

بیوی سے صحبت نہ کرنے کی قسم کھانے کا بیان

قائلان: لغت میں ایلاء کے معنی قسم کھانے کے ہیں جس کی تفصیل متن میں آتی ہے ایلاء کی دو قسمیں ہیں:

① ایلاء موقت جس میں مدت مبین ہو۔

② ایلاء منقطعہ جس میں کچھ مدت مبین نہ ہو۔

اور یہاں چند امور میں اختلاف ہے اول ایلاء موقت کی مدت ہمارے نزدیک چار مہینے ہیں جیسا کہ آیہ قرآنی سے ثابت ہے امام مالک اور امام شافعی رحمہما اللہ کو اس میں اختلاف ہے دوسرے یہ کہ ایلاء بغیر قسم اور تعلیق کے نہیں ہوتا اور اگر ایلاء کا یہی مذہب ہے اور جمہور کے نزدیک بلا قسم صحبت نہ کرنے سے بھی ایلاء رہو جاتا ہے تیسرے چار مہینے کے اندر صحبت کرنے سے کفارہ لازم آنے میں ہمارے نزدیک کفارہ لازم آ جاتا ہے یہی قول امام مالک اور امام احمد وغیرہ کا ہے۔ (جویرہ)

ترتیباً جب کسی نے اپنی بیوی سے یہ کہا کہ خدا کی قسم میں نزدیک نہ آؤں گا (یہ ایسا مذہب ہے کہ) (یہ کہہ کر) میں چار مہینے نزدیک نہ آؤں گا (یہ ایسا مذہب ہے) تو یہ شخص منوں ہے (یعنی اس کا یہ کہنا ایسا ہے) پس اگر اس نے چار مہینے کے اندر اس عورت سے صحبت کر لی تو اپنی قسم میں حاکم ہو جائے گا (یعنی اس کی قسم ٹوٹ جائے گی) اور اس پر کفارہ لازم ہوگا اور ایسا ساقط ہو جائے گا اور اگر (اپنے کہنے کے مطابق) اس کے نزدیک نہ گیا یہاں تک کہ چار مہینے گزر گئے تو اس عورت کو ایک طلاق بائنہ ہو جائے گی۔

فتاویٰ: بائنہ طلاق ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اس مرد نے اس عورت کا حق روکنے کے ساتھ ظلم کر کے اس لیے شریعت نے اسے یہ سزا دی ہے کہ یہ چار مہینے کی مدت گزرنے کے بعد نعمت نکاح میں ملے گی اور یہ عورت طلاق بائنہ میں غارت و تیرہ سے بھی کی منتقل ہے۔ (جویم) ترتیباً پس اگر کسی نے چار مہینے کی قسم کھائی تھی تو (چار مہینے گزرنے پر) یہ قسم ساقط ہو جائے گی اور اگر بیعت کے واسطے قسم کھائی ہے تو وہ قسم بائنہ رہے گی۔

فتاویٰ: مثلاً میں سمجھتا ہوں کہ خدا کی قسم میں کبھی تیرہ نزدیک نہ آؤں گا اور ایسا میں نزدیک نہ جانے سے صحبت نہ کر سکا اور ہوتا ہے پس اگر اس نے صحبت نہ کی اور چار مہینے گزر گئے تو ایک طلاق پڑ جائے گی۔

ترتیباً: پس اگر اس مرد نے اس سے پھر نکاح کر لیا تو ایسا بھروسہ آنے کا اب اگر اس نے اس سے صحبت کر لی تو نہیہا (قسم کا کفارہ لازم آئے گا) ورنہ چار مہینے گزرنے کے بعد دوسری طلاق پڑ جائے گی اس کے بعد اگر اس نے تیسری بار پھر نکاح کر لیا تو پھر ایسا عورت آنے کا اور (اب اگر اس نے صحبت کر لی تو قسم کا کفارہ لازم آئے گا ورنہ) چار مہینے گزرنے کے بعد تیسری طلاق بھی پڑ جائے گی پس اگر حلال ہونے کے بعد اس نے پھر اس عورت سے نکاح کر لیا تو اب اس ایسا سے طلاق نہ پڑے گی ہاں وہ قسم ابھی باقی ہے اگر اس سے صحبت کر لی تو اپنی قسم کا کفارہ دے گا اور اگر کسی نے چار مہینے سے کم پر قسم کھائی تو وہ ایسا مذہب ہے کہ اور اگر کسی نے حج روزے یا صدقہ یا غلام آزاد کرانے یا طلاق دینے کے ساتھ قسم کھائی تو ایسا مذہب ہے کہ۔

خلاف: حج وغیرہ کے ساتھ قسم کھانے سے یہ مراد ہے خطایوں کیا کہ اگر میں تجھ سے محبت کروں تو مجھ پر حج لازم ہو یا روزہ رکھنا لازم ہوں یا صدقہ دینا یا غلام آزاد کرنا لازم ہو یا پہنچا کہ اگر میں تجھ سے محبت کروں تو میری سونگن پر طلاق ہے تو ان سب صورتوں میں ایلاء ہو جائے گا کفرانی النہایت۔

ترجیح: اور اگر کسی نے رجعی طلاق دالی سے ایلاء کر لیا تو وہ ایلاء ہو جائے گا اور اگر بائنہ (طلاق دالی) سے کیا تو ایلاء نہ ہوگا لہذا کی ایلاء کی مدت دو مہینے ہے اور اگر ایلاء کرنے والا بیمار ہے کہ محبت نہیں کر سکتا یا وہ عورت بیمار ہے (کہ اس سے محبت نہیں ہو سکتی) یا وہ ایسی لڑکی ہے کہ اس سے محبت نہیں کی جاسکتی یا ان دونوں کے درمیان اس قدر مسافت ہے کہ ایلاء کی مدت میں شوہر اپنا بیوی کے پاس نہیں پہنچ سکتا تو ایسے آدمی کا (ایلاء سے) رجوع کرنا یہ ہے کہ اپنی زبان سے یہ کہہ دے کہ میں نے اس سے رجوع کر لیا پس اگر اس نے یہ کہہ دیا تو ایلاء ساقط ہو جائے گا اور اگر اس (ایلاء ہی کی) مدت میں یہ تہہ رست ہو گیا تو اس کا یہ رجوع کرنا باطل ہو جائے گا اور اس کا رجوع محبت کرنے سے ہوگا۔ اور جب کسی نے اپنا بیوی سے یہ کہہ دیا کہ تو مجھ پر حرام ہے تو اس سے اس کی نیت دریافت کی جائے پس اگر وہ کہے کہ میں نے جھوٹ بولی دیا تھا تو ایسا ہی ہوگا۔ اور اگر وہ کہے کہ میں نے اس کہنے سے طلاق کا ارادہ کیا تھا تو یہ ایک طلاق بائن ہو جائے گی ہاں اگر اس نے تمہیں کی نیت کی ہوگی (تو اس صورت میں نین ہو جائیں گے) اور اگر وہ کہے کہ میں نے اس سے عہد رکھا اور وہ کیا تھا تو یہ عہد ہو جائے گا اور اگر وہ کہے کہ میں نے اس کو حرام ہی کرنے کی نیت کی تھی یا یہ کہے کہ میں نے کچھ نیت نہیں کی تھی تو یہ قسم ہو کر ایلاء ہو جائے گا۔

کتاب الخلع

مال کے بدلے طلاق کا بیان

خلاف: نفقہ میں خلع ایک چیز کے ذریعہ کرنے کو کہتے ہیں خواہ کچھ ہی ہو اور شریعت میں خاص

مالک نکاح کے زائل کرنے کو کہتے ہیں جو کچھ مال لے کر خلع کے لفظ سے ہو۔ (یعنی)

بترجہ: جب شوہر بیوی کے درمیان کوئی جھگڑا ہو جائے اور دونوں کو یہ ڈر ہو کہ اب وہ حق تعالیٰ کے حدود و پورا نہ کر سکیں گے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ عورت اپنی جان کے عوض مرد کو کچھ مال دے دے۔ کہ جس پر وہ اس عورت سے خلع کر لے جس وقت مرد نے یہ کر لیا تو اس خلع کی وجہ سے ایک طلاق بائد ہو جائے گی اور اس عورت پر وہ مال دینا لازم ہو گا اگر موانعت مرد کی طرف سے تھی تو اس کو عورت سے عوض لینا مکروہ ہے اور اگر عورت کی طرف سے تھی تو مرد کو اس سے زیادہ لینا مکروہ ہے جو اس نے مہر وغیرہ میں اس کو دیا ہو جسی اگر اس نے زیادہ لے لیا تو تقاضا میں چہ نر ہے۔

فتاویٰ: تقاضا میں جائز ہونے سے یہ مراد ہے کہ قاضی اس کے جواز کا فتویٰ دے دے گا اگرچہ فیما بینہ و بین اللہ مکروہ ہے گا۔

بترجہ: اگر کسی نے اپنی بیوی کو مال پر طلاق دے دی اور اس عورت نے قبول کر لی تو وہ طلاق پڑ جائے گی اور وہ مال اس عورت پر لازم ہو گا اور یہ طلاق بائد ہوگی اگر خلع میں عوض (یعنی مال خلع) باطل ہو گیا مثلاً کسی نے مسلمان عورت سے شراب یا سورہ خلع کیا تھا تو اب شوہر کو کچھ نہ ملے گا اور یہ طلاق بائد ہوگی اور طلاق میں عوض باطل ہو گیا تو وہ طلاق رجعی ہو گی۔

فتاویٰ: یعنی اگر کسی نے خلع کے لفظ سے خلع نہیں کیا بلکہ یوں کہا کہ تجھے دس کن شراب پر یا ایک من سورہ طلاق ہے تو یہ طلاق اس عورت پر رجعی پڑے گی اور اس پر مال لازم نہ ہو گا۔

بترجہ: جو چیز نکاح میں مہر ہو سکتی ہے وہی خلع میں بدل (خلع بھی) ہو سکتی ہے پس اگر عورت نے (اپنے شوہر سے) کہا کہ جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے تو اس پر مجھ سے خلع کر لے شوہر نے خلع کر لیا اور اس کے ہاتھوں میں کچھ بھی نہ تھا تو اب شوہر کا اس کے ذمہ کچھ نہیں ہے۔ اور اگر عورت نے یوں کہا تھا کہ جو مال میرے ہاتھ میں ہے اس پر تو مجھ سے خلع کر لے اس نے کر لیا اور اس کے ہاتھ میں کچھ نہیں تو اس عورت کا مہر (جو اس کے شوہر نے دیا ہو) اسے واپس دلایا جائے گا اور اگر عورت نے یہ کہا تھا کہ جو درہم میرے ہاتھ میں ہیں ان پر تو مجھ

سے طلع کر لے اور اس نے کر لیا اور اس کے ہاتھ میں کچھ نہیں تو اس پر تین دویم ازیم دوسرے کے اور اگر عورت نے یہ کہہ کر ایک ہزار روپے کے بدلے تو مجھے تین طلاقیں دے دے اور شوہر نے اسے ایک طلاق دے دی تو ایک ہزار کا ایک تہائی حصہ اس عورت پر لازم ہوگا۔

اور اگر اس نے یوں کہہ کر ایک ہزار روپے پر تین طلاق دے دے (یعنی تو ایک ہزار روپے کا جب ہی مستحق ہوگا کہ مجھے تین طلاقیں دے دے گا) اور شوہر نے اسے ایک طلاق دے دی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس عورت پر کچھ نہ ہوگا اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ ایک ہزار کا ایک تہائی اس پر لازم ہوگا اور اگر شوہر نے (اپنی بیوی سے یہ) کہا کہ ایک ہزار روپے کے بدلے یا ایک ہزار روپے پر اپنے آپ کو تین طلاقیں دے لے اور اس نے ایک طلاق دے لی تو اس عورت پر طلاق بالکل نہ پڑے گی اور مہارات میں شریعت کے ہے۔

فائدہ: طلع اور مہارات میں فقہان فقہی فرق ہے مثلاً طلع یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی سے کہے کہ میں نے تجھ سے اتنے روپے پر طلع کر لی تو یہ طلع ہے اور اگر یوں کہے کہ میں نے اپنے سے تجھے ایک ہزار روپے پر بیوی کر لیا اور اس عورت نے قبول کر لیا تو یہ مہارات ہے۔ (معنی)

تفسیر: امام ابوحنیفہ کے نزدیک طلع اور مہارات ایسے برحق کوں تھا کر دیتے ہیں جو مکان کی جہ سے شوہر اور بیوی میں ہر ایک کا دوسرے کے لئے ہو اور امام ابوحنیفہ کا قول یہ ہے کہ مہارت تو ساقا کر دیتا ہے اور طلع نہیں کرتا اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ دونوں نہیں کرتے پر جس حق کامیاں بیوی: م لے دیں۔

کتاب الظہار

ظہار کا بیان

فائدہ: لغت میں ظہار اسے کہتے ہیں کہ کوئی مرد اپنی بیوی سے کہے کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے ہے۔ اور شرع میں ظہار کے یہ معنی ہیں کہ اپنی منکوحہ کو ایسی عورت سے تشبیہ دے جو اس کے لیے کبھی حلال نہیں ہوتی۔ خواہ وہ حکم نسبی ہو یا رضی۔ (نہایہ)

تقریباً: جب کسی مرد نے اپنی بیوی کو یہ کہہ دیا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے ہے تو یہ عورت اس پر حرام ہو گئی نہ اس کو اب اس سے محبت کرنا جائز ہے اور نہ چھوٹا اور نہ بچا لینا۔ یہاں تک کہ یہ اپنے (اس) ظہار کا کفارہ دے دے پس اگر کفارہ دینے سے پہلے اس نے اس سے محبت کرنی تو یہ استغفار کر لے اور پہلے کفارہ کے سوا اس پر اور کچھ نہیں ہے اور جب تک کفارہ نہ دے دے دوبارہ محبت نہ کرے اور جس بات کے دوبارہ کرنے سے کفارہ واجب ہو جاتا ہے وہ یہ ہے کہ اس عورت سے دوبارہ محبت کرنے کا پختہ ارادہ کر لے۔ اور جب کسی نے یہ کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کے پیٹ کے ہے یا مثل اس کی ران یا اس کی ٹھکانا کے ہے تو یہ قلم رہو جائے گا۔

اور اسی طرح اگر کسی نے اپنی بیوی کو اپنی محرم عورتوں میں سے انکی عورت کے ساتھ تشبیہ کی کہ جس کے سارے بدن کو دیکھنا اسے کبھی جائز نہیں ہے جیسے بہن پہو بھی غالباً رضائی ماں اور اسی طرح اگر کسی نے یہ کہا کہ مجھ پر حرام مثل میری ماں کے پشت کے ہے یا تیری شرمگاہ یا حیرامنہ یا تیری گردن یا تیرا نصف بدن یا تہائی بدن (مثل میری ماں کے بدن کے ہے تو اس سے بھی ظہار ہو جائے گا) اور اگر یہ کہا کہ تو مجھ پر مثل میری ماں کے ہے تو اس میں اس کی نیت کی ضرورت ہوگی پس اگر وہ کہے کہ میں نے اس سے محض تقسیم کا ارادہ کیا تھا تو اس کا کہنا تسلیم کیا جائے گا اور اگر کہے کہ میں نے ظہار کا ارادہ کیا تھا تو ظہار ہو جائے گا اور کہے کہ میں نے طلاق کا ارادہ کیا تھا تو یہ بائید طلاق ہو جائے گی اور اگر اس کی کچھ بھی نیت نہ ہو تو کچھ نہ ہو گا ظہار اپنی بیوی کے سوا اور کسی سے نہیں ہوتا پس اگر کسی نے اپنی لونڈی سے ظہار کر لیا تو وہ ظہار نہ ہو گا۔

اور اگر کسی (کی چار بیویاں تھیں) اور اس نے اپنی چاروں بیویوں سے یہ کہہ دیا کہ تم مجھ پر مثل میری ماں کی پشت کے ہو تو اس کا ان سب سے ظہار ہو جائے گا اور ان میں سے ہر ایک کے محض میں اس پر کفارہ لازم ہے۔

ظہار کے کفارہ کا بیان ﴿ ظہار کا کفارہ ایک غلام آزاد کرنا ہے اگر کسی کو غلام بھرنہ ہو تو وہ دو مہینے کے لیے درپے روزے رکھے اور اگر کسی میں روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو وہ ساٹھ

مسکینوں کو کھانا کھلانے یہ سب پہونے (وضیمہ) سے پہلے ہوا اور اس میں ایک غلام آزاد کر دیا
 کافی ہے خود وہ مسکین ہو یا کفر و مرد ہو یا عورت ہو بچہ ہو یا بڑا ہو ہاں امداد کافی نہیں ہو سکتا
 اور نہ جس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوئے ہوں اور بہرا جاڑا ہے اور وہ بھی کہ جس کا دہانہ ہاتھ اور
 بالیاں چیرا یا اٹنا بیہ اور پادیاں ہاتھ کٹ ہو اور جس کے دونوں ہاتھوں کے دونوں انگوٹھے کٹے
 ہوئے ہوں وہ جائز نہیں ہے اور نہ ایسا دیوانہ جائز ہے جسے بالکل سمجھ نہ ہو اور نہ برا اور نام و نامہ اور
 اس مکان کو آزاد کرنا جائز ہے کہ جس نے اپنا بدلہ قیامت کچھ ادا کر دیا ہو جس اگر کسی نے
 ایسے مکان کو آزاد کر دیا کہ جس نے کچھ بھی ادا نہ کیا تھا تو وہ جائز ہو جائے گا اور اگر کسی نے
 اپنے باپ یا اپنے بیٹے کو کفارہ کی قیمت سے خرید لیا تو وہ کفارہ میں محسوب ہو جائے گا اور اگر کسی
 نے مشترک غلام کے نصف کو (یعنی جو اس کے حصہ کا تھا) کفارہ میں آزاد کر دیا اور دوسرے
 نصف کی قیمت کا ضامن ہو کر بھڑاسے بھی آزاد کر دیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ
 آزاد کرنا جائز نہیں ہے اور صاحبین فرماتے ہیں جائز ہے اگر یہ آزاد کرنے والا دولت مند ہو
 اور اگر غریب و تنگدست ہے تو جائز نہیں ہے اور اگر کسی نے اپنے کفارہ میں اپنا نصف غلام
 آزاد کر دیا تھا بعد اس کے اسی کفارہ میں باقی نصف بھی آزاد کر دیا تو جائز ہو جائے گا اور اگر کسی
 نے اپنے کفارہ میں اپنا نصف غلام آزاد کر دیا تھا بعد اس کے جس عورت سے ظہار کیا تھا اسی
 سے پھر صحبت کر لی و اس کے بعد جو نصف غلام باقی تھا اسے بھی آزاد کر لیا تو غلام ابوحنیفہ رحمہ
 اللہ کے نزدیک یہ آزاد کرنا جائز نہ ہو گا (جس) اگر ظہار (یعنی ظہار کرنے والے) کے پاس
 کوئی غلام یا لونڈی آزاد کرنے کو نہیں ہے تو اس کا کفارہ یہ ہے کہ دو مہینے کے پے درپے اس
 طرح روزے رکھے کہ ان میں رمضان شریف ہو نہ عید کا دن ہو نہ بقر عید کا دن ہو نور نہ ایام
 تشریق ہوں اگر ان دو مہینے کے اندر اس عورت سے پھر صحبت کر لی کہ جس سے ظہار کیا تھا اور
 صحبت رات کو کی ہے تو جان کر اور دن کو کی ہے تو بھولی کر تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ اور امام
 محمد رحمہما اللہ کے نزدیک روزے پھر نئے مرتے سے رکھے۔

خالفہ۔ دو مہینے کے بعد ہونے کی قید اس لیے ہے کہ اگر کسی نے کفارہ میں روزے نہیں رکھے
 بلکہ ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلانا شروع کر دیا اور درمیان میں صحبت کر لی تو اس شخص کے ذمہ نہ

سرے سے روزے رکھنے والا اتفاق نہیں ہے بلکہ دعویٰ مسکین پھرے کر لے اور رات کو جان کر صبح کرنے اور دن کو بھول کر کرنے کی قید اس لیے ہے کہ اگر کسی نے رات کو بھول کر کربلی یا دن کو جان کر کربلی تو اس صورت میں بھی بالاتفاق نئے سرے سے روزے رکھنے نہیں ہیں۔ (جوہرہ نیرہ)

ترجمہ: اگر کسی نے غلہ سے یا بغیر غلہ کے ان دو مہینے کے اندر کسی دن روزہ نہ رکھا تو پھر نئے سرے سے روزے رکھے اگر غلام نے ظہار کیا تو کفارہ میں سوائے روزے رکھنے کے اور کچھ جائز نہیں ہے۔

فائدہ: کیونکہ وہ کسی چیز کا مالک ہی نہیں ہے بلکہ وہ خود اپنے آقا کا مملوک ہے ہاں روزے رکھ سکتا ہے اس لیے اس پر روزے کی لازم ہیں اور آقا کو اس سے منع کرنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: پس اگر اس کے آقا نے اس کی طرف سے کوئی غلام یا لونڈی آزاد کر دی یا (ساتھ مسکینوں کو) کھانا کھلا دیا تو یہ کافی نہ ہوگا اور اگر مظاہرہ روزے نہیں رکھ سکتا تو وہ ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلائے اور ہر مسکین کو نصف صاع میہوں یا ایک صاع چھوہارے یا جو دے یا اس کی قیمت دے دے (یہ ہمارا مذہب ہے) پس صبح و شام دو وقت کی ان کی دعوت کر دی جب بھی کفارہ ادا ہو جائے گا خواہ وہ تھوڑا کھائیں یا بہت کھائیں اگر کسی نے ایک ہی مسکین کو ساتھ دن کھلا دیا تب بھی جائز ہے اگر کسی نے ساتھ مسکینوں کا کھانا ایک ہی دن میں ایک مسکین کو دے دیا تو یہ جائز نہیں ہے یہ ایک ہی دن کا محسوب ہوگا (باقی اسٹھ دن کا اور دے) اگر کھانا کھلائے میں اس صورت سے نزدیکی کر لی جس سے ظہار کیا تھا تو اب نئے سرے سے کھانا نہ کھلائے اور اگر کسی پر ظہار کے دو کفارے واجب تھے اور ان نے دو غلام آزاد کر دیے ان میں اس تعیین کی نیت نہیں کی کہ یہ غلام اس کفارہ کا ہے اور یہ اس کفارہ کا تب بھی اس کے ذمہ سے یہ دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے اور اسی طرح اگر کسی نے چار مہینے کے روزے رکھ لیے یا ایک سو نہیں مسکینوں کو کھانا کھلا دیا تب بھی جائز ہے اور اگر کسی نے دو کفاروں میں ایک غلام آزاد کر دیا یا فقط دو مہینے کے روزے رکھے تو اسے اختیار ہے کہ دونوں کفارہ دن میں سے جون سے کفارے کے چاہے کرے۔

کتاب اللعان

شوہر و بیوی کا باہم لعنت کا بیان

حائل: لعان کے لغوی معنی آپس میں لعنت کرنے کے ہیں اور شرع میں لعان وہ چار گواہیاں ہیں جن کی قسمیں کھا کر تاکید کی جائے اور بعد ان کے ایک دوسرے پر لعنت کرے وہ گواہی مرد کے حق میں قائم مقام حد قذف کے ہو جاتی ہے اور عورت کے حق میں قائم مقام حد حد زنا کے۔ (در مختار وغیرہ)

ترجمہ: جب مرد اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائے اور دو دونوں گواہی کے قائل ہوں اور عورت اپنی (پارسا) ہو کہ اس پر تہمت لگانے والے کے حد مادی جائے یا (عورت کے لڑکا ہو اور) مرد اس لڑکے کے نسب کا انکار کرے (یعنی یہ کہے کہ یہ لڑکا میرا نہیں ہے) اور وہ عورت اس تہمت کی سزا سے دلائی چاہے تو مرد پر لعان کرنا واجب ہے پس اگر وہ لعان کرنے سے رکے تو حاکم اسے قید کر دے یہاں تک کہ یا تو وہ لعان کرے اور یا اپنے آپ کو جھوٹا کہے اور اگر اس نے اپنے آپ کو جھوٹا کہہ دیا تو اس کے حد قذف لگائی جائے۔ (یعنی تہمت لگانے کی سزا سے دی جائے)۔

اگر مرد نے لعان کر لیا تو پھر لعان کرنا عورت پر بھی واجب ہے اور اگر وہ رکے تو حاکم اس کو بھی قید کر لے تاکہ یا تو وہ لعان کرے اور یا اپنے شوہر کی تصدیق کرے (اور بعد تصدیق کرنے کے اس پر زنا کی حد لگا دی جائے) اور اگر شوہر غلام ہے یا کافر ہے یا پہلے (کسی کو) تہمت لگانے میں سزا پا چکا ہے پھر اس نے اپنی بیوی پر تہمت لگائی ہے تو اس پر حد واجب ہے اور اگر مرد گواہی کے قائل ہے اور عورت لوٹتی ہے یا تہمت میں سزا یافتہ ہے یا ایسی ہے کہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں لگائی جاتی (مثلاً نابالغ لڑکی ہے یا برائی یا کسی ہے) تو ایسی عورت کو تہمت لگانے میں مرد پر نہ حد ہے اور نہ لعان ہے۔

تفصیل لعان کی یہ ہے کہ مرد اور عورت دونوں قاضی کے ہاں حاضر ہوں پہلے چار

مرتجہ مرد گواہی دے۔ ہر مرتبہ اسی طرح کہے کہ میں نے جو اس عورت پر زنا کی تہمت لگائی ہے
 میں اللہ کو حاضر و ناظر جان کر کہتا ہوں کہ میں اس میں سچا ہوں۔ پھر پانچویں مرتبہ اسی طرح
 کہے کہ میں نے جو اس عورت پر زنا کی تہمت لگائی ہے اگر اس میں میں جھوٹا ہوں تو مجھ پر اللہ کی
 لعنت ہو اور ہر دفعہ اس عورت کی طرف اشارہ کرتا رہے پھر چار گواہیاں وہ عورت دے ہر مرتبہ
 اسی طرح کہے کہ مجھ پر جو اس مرد نے تہمت لگائی ہے میں اللہ کو حاضر و ناظر جان کر کہتی ہوں کہ
 یہ اس میں بلا شک جھوٹا ہے اور پانچویں دفعہ کہے اگر مجھ پر زنا کی تہمت لگانے میں یہ سچا ہوں
 مجھ پر اللہ کا غضب نازل ہو جب یہ دونوں لعن کر چکیں تو قاضی ان دونوں میں جھوٹائی کرادے
 اور جہائی کرانا امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک بائناہ طلاق ہے اور امام ابو یوسف
 رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بس وہ پھر عورت ہمیشہ کو حرام ہی رہے گی اور اگر تہمت چکی کی وجہ سے
 لگائی ہے (یعنی شوہر نے یہ کہہ دیا ہے کہ یہ بچی میرا نہیں ہے) تو قاضی اس بچی کا نسب اس مرد
 سے قطع کر کے اس عورت ہی کو دے دے پھر اگر بعد میں وہ مرد اپنی تکذیب کر لے (کہ میں
 نے جھوٹ اور غلط کہہ دیا تھا) تو قاضی اس کے (تہمت کی) حد لگا دے اور اب اس کو اس
 عورت سے نکاح کرنا جائز ہے۔

اسی طرح اگر کسی غیر عورت پر تہمت لگائی اور تہمت کی حد اس کے لگ گئی یا کسی
 عورت نے زنا کر لیا تھا اور اس کے (زنا کی) حد لگ گئی (تو اس سے بھی نکاح کرنا جائز ہے)
 اور اگر کسی نے اپنی بیوی پر تہمت لگائی اور وہ ابھی بچی ہے یا دیوانی ہے تو اس صورت میں نہ ان
 دونوں میں لعن ہے اور نہ حد ہے۔ اور گواہی کے تہمت لگانے سے لعن نہیں ہو سکتا۔ اگر مرد
 نے اپنی عورت سے کہا کہ یہ تیرا اصل مجھ سے نہیں ہے تو اس کہنے سے لعن نہ آئے گا۔

فتاویٰ: یہ قول امام ابو حنیفہ اور امام زفر کا ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ حل کے ہونے یا نہ ہونے پر
 یقین نہیں ہو سکتا لہذا اس کے کہنے سے پوری تہمت نہیں ہوئی اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اگر
 چھ مہینے سے کم میں اس عورت کے بچہ ہو جائے تو اس حل کے انکار کرنے پر لعن واجب ہوتا
 ہے۔ (درمیان)

: اگر مرد نے عورت سے یہ کہا کہ تو نے زنا کیا ہے اور اصل زنا کا ہے تو یہ دونوں لعن

کریں اور چھٹی حمل (کے نسب) کو مرد سے جدا نہ کرے۔

فصل: یعنی ابھی اسے اسی مرد کا قرار دے اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ جدا کر دے کیونکہ آنحضرت ﷺ نے بلائ کے نژد کے کو ان سے جدا کر دیا تھا اور بلائ نے اپنی بیوی پر حمل کی حالت میں تہمت لگائی تھی ہماری دلیل یہ ہے کہ حمل پر احکام ولادت کے بعد ہی مرتب ہوتے ہیں کیونکہ ولادت سے پہلے ہونے نہ ہونے کا احتمال ہے اور یہ حدیث اس پر محمول ہے کہ آنحضرت ﷺ اس حمل کا ہونا وحی کے ذریعے معلوم ہو گیا تھا اس لیے آپ نے اس پر علم لگا دیا۔ (کنز الدلیلی)

ترجمہ: اور اگر کسی نے اپنی بیوی کے بچہ ہونے کے بعد اس بچہ کا انکار کر دیا (کہ یہ میرا نہیں ہے) یا ایسے وقت انکار کیا کہ اس عورت کو اس بچہ کی بہار کہا وہی جاتی تھی اور زچہ بین کی چیزیں خریدی جاتی تھیں تو اس کا انکار کرنا درست ہو گا اور اس کی وجہ سے یہ لعان کرے اور اگر اس کے بعد انکار کیا ہے تو لعان نہ ہو گا اور نسب اسی سے ثابت رہے گا۔

فصل: یعنی یہ اسی کا بیٹا کہلائے گا اور اگر وہ مر جائے گا تو یہ اس کا وارث ہو گا۔

ترجمہ: صاحبین کا قول یہ ہے کہ نفاس کی مدت میں بچہ کا انکار کر دینا درست ہے اگر کسی عورت کے دو بچے جوڑواں ہوئے اور اس عورت کے شوہر نے پہلے بچے کا انکار کر دیا (کہ یہ میرا نہیں ہے) اور دوسرے کا اقرار کر لیا تو ان دونوں بچوں کا نسب (اس مرد سے) ثابت ہو جائے گا اور اس کے مدعا کی جائے گی اور اگر پہلے کا اقرار کر لیا اور دوسرے کا انکار کیا تب بھی ان دونوں کا نسب ثابت ہو گا اور لعان نہ ہو گا۔

کتاب العدة

عدت کا بیان

جب کسی مرد نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی برابر ہے کہ وہ طلاق رجعی یا بائنہ ہو ان دونوں میں بغیر طلاق کے جدا کی ہو گئی اور وہ عورت آزاد اور ان عورتوں میں سے ہے کہ جنہیں

نیض میں بغير طلاق کے جانکی جہنگلی اور دوسرے آزاد اور اہل عرقوں میں سے ہے کہ منہیں
نیض آتا ہے تو اس کی عدت تین اقراء اور اقراء کے معنی نیض ہیں۔

خاتلہ: امام مالک اور امام شافعی کا قول یہ ہے کہ اقراء کے معنی طہار کے ہیں یعنی قرء و مسہ پاک
نہیں ہوتے ہیں۔ قرء کے معنی نیض ہونے پر۔ ماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا۔
النسب حاضہ تلذع الصلوة ایام اقراءہا۔ یہاں اقراء کے معنی نیض کے ہیں کیونکہ نماز
نیض کی حالت میں چھوڑ دی جاتی ہے نہ کہ پاکی کی حالت میں۔ دوسرے آپ نے فاطمہ سے
فرمایا تھا کہ جب تمہیں قرء آئے تو قرء نہ چھوڑ دیا کرو اور اس مسئلہ میں بہت طویل بحث ہے جو
اصول فقہی کتابوں میں مذکور ہے۔ (موجودہ)

ترجمہ: اگر اس (طلاق والی) عورت کو بعض نہیں آتا خواہ کم عمری کی وجہ سے یا نہ جانپائی
چھ مہینے تو اس کی عدت تین مہینے ہیں اور اگر وہ حاملہ ہے تو اس کی عدت چھ مہینے ہیں جتنا ہے
اور اگر لوطی ہے (یعنی کسی نے لوطہ کی کو طلاق دے دی ہے) تو اس کی عدت دو مہینے ہے
اور اگر نیض نہیں آتا تو اس کی عدت زیادہ مہینے ہے جب لوطی دوسرے جائے اور اس کی بیوی
آزاد عورت ہو تو اس کی عدت چار مہینے اور اس دن ہیں اور اگر لوطی ہے تو دو مہینے اور پانچ
دن اور اگر لوطی حاملہ ہے اور اس کا شوہر مر گیا ہے (تو اس کی بھی عدت چھ مہینے ہیں)
اگر کسی نے اپنے مرض الموت میں اپنی بیوی کو طلاق دے دی اور دیتے ہی مر گیا اور وہ عورت
اس کی وارث ہوئی تو اس کا شوہر صلیحہ رحمۃ اللہ کے نزدیک اس کی عدت وہ ہے جو دونوں عدتوں
میں زیادہ ہو۔

خاتلہ: یعنی اگر چار مہینے ہوں اور زیادہ ہوں تو اس پر بھی عدت واجب ہوگی اور تین مہینے کی
عدت زیادہ ہوئی ہو تو پھر حیض کی عدت واجب ہوگی اور یہ فرق اس صورت میں ہے کہ
بہت شوہر نے اسے بائند طلاق دی ہو اور اگر لوطی دی ہے تو پھر باطلاق چار مہینے اس دن ہی
ہیں۔ (مستطین)

ترجمہ: اگر کسی نے لوطی (سے نکاح کر لیا تھا پھر اس کا شوہر یعنی طلاق دے کر جس کی
عدت ہی میں اسے آزاد کر دیا تھا تو اس کی عدت مثل آزاد عورتوں کے ہو جائے گی اور اگر اسے

بائید طلاق دی تھی یا اس کا شوہر مر گیا تھا پھر (عدت میں) دودا آزاد کر دی گئی تو اس کی عدت مثل آزاد عورتوں کے نہ ہوگی۔

اگر (مطلق) عورت آئندہ ہو (یعنی: اسے حیض نہ آتا ہو) اور وہ مجنون کے حساب سے عدت میں بیٹھی تھی پھر اس نے تنون دیکھا (یعنی اسے حیض آ گیا) تو اس کی جو عدت گزر چکی ہے وہ فوت ہو جائے گی۔ (یعنی وہ ان عدت میں محسوب نہ ہوں گے) اور اس عورت پر لازم ہے کہ اب اپنی عدت سے سرے سے حیض سے شروع کر کے پوری کرے اور اگر کسی عورت کا نکاح فاسد ہو گیا تھا (اور اس کے شوہر نے اس سے صحبت کر لی تھی) یہ اس سے کسی نے شبہ سے صحبت کر لی تھی تو ان دونوں کی عدت جدائی اور مرنے میں حیضوں کے ساتھ ہو گئی، اور اگر ام ولد کا آقا مر گیا یا اس نے اسے آزاد کر دیا تو اس کی عدت تین حیض ہے اور اگر کوئی سفیر (شوہر) مر گیا اور اس نے حاملہ عورت پھوڑی تو اس کی عدت (بھی) وضع حمل ہے اور اگر حمل اس کے مرنے کے بعد ظاہر ہوا تو اس کی عدت چار مہینے اور دس دن ہے اگر کسی نے اپنی بیوی کو بیض کی حالت میں طلاق دے دی تو جس حیض میں اسے طلاق ہوئی ہے وہ عورت اسے عدت میں شمار نہ کرے۔

فائدہ: یہ عدت پورے تین حیضوں کے ساتھ مقرر کی گئی ہے اور اس حیض کا کچھ حصہ نذر چکا ہے اس لیے اس حیض کے شمار ہونے سے پورے تین حیض نہ ہوں گے۔

ترتیب: اگر عدت دالی عورت سے کسی نے شبہ سے صحبت کر لی تو اس پر دوسری عدت لازم ہے اور دونوں عدتوں میں تدخل ہو جائے گا۔ پس اب جو حیض اسے آنے کا وہ دونوں عدتوں میں شمار کیا جائے گا۔

فائدہ: تدخل کی صورت یہ ہے کہ کسی نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی تھی طلاق کے بعد وہ عدت میں بیٹھ گئی اور ابھی اسے ایک حیض آیا تھا کہ کسی نے شبہ سے اس کے ساتھ صحبت کر لی تو اب اس پر لازم ہے کہ اب سے تین حیض آنے تک یہ عدت میں رہے اس وقت دو حیض اس کے شوہر کی عدت پوری کرنے کے لیے ہو جائیں گے اور ایک دوسرے شوہر کے لیے اور پہلے شوہر پر اس کا پورا مہر واجب ہو گا اور دوسرے پر مہر مثل (جوہرہ)۔

ترجیحاً: اگر اس نے پہلی عدت پوری کر دی اور دوسری پوری نہ کی تو اب دوسری عدت کو پوری کرنا اس پر واجب ہے اور عدت کی ابتدا و طلاق میں طلاق کے بعد سے ہو جاتی ہے اور مرنے میں مرنے کے بعد سے پس اگر کسی عورت کو طلاق ہو جائے (اپنے شوہر کا) مہر جانا معلوم نہ ہوا یہاں تک کہ عدت کی مدت گزر گئی تو اس کی عدت پوری ہو جائے گی۔

فائدہ: کیونکہ عدت زمانہ کے گزرنے کو کہتے ہیں پس وہ مدت گزر گئی تو عدت بھی گزر گئی اگر یہ عورت چاہے تو اسی وقت نکاح کر سکتی ہے۔ (جوہرہ)

ترجیحاً: نکاح فاسد میں عدت اس وقت ہوتی ہے کہ جب شوہر اور بیوی میں جدائی ہو جائے یا شوہر محبت نہ کرنے کا پورا قصد کر لے۔

سوگ کے احکام * اور جس عورت کو بابت طلاق مل جائے یا کسی کا شوہر مر جائے اگر وہ مسلمان بالغہ ہے تو اسے سوگ کرنا واجب ہے اور سوگ کرنا یہ ہے کہ خوش بونہ لگائے بناؤ سنگھار نہ کرے (سر میں) تیل نہ لائے سر نہ نہ لگائے ہاں اگر کوئی عذر ہو (تو سر نہ لگانا جائز ہے) اور مہندی نہ لگائے اور نہ کسم اور زعفران کے رنگے ہوئے کپڑے پہنے اور کافرا اور صغیرہ (یعنی نابالغ لڑکی) پر سوگ کرنا واجب نہیں ہے۔

فائدہ: کیونکہ یہ دونوں حقوق شرع کی غلط نہیں ایک کم عمری کی وجہ سے اور دوسری کافرا ہونے کے باعث اور سوگ کرنا حقوق شرع میں داخل ہے۔ (جوہرہ)

ترجیحاً: اور نوٹہ اگر کسی کے نکاح میں ہو تو عدت میں اس پر سوگ کرنا واجب ہے اور نکاح فاسد کی عدت میں اور ام ولد کی عدت میں سوگ کرنا نہیں ہے۔

مختلف مسائل * اور عدت والی عورت کو نکاح کا پیغام دینا جائز نہیں ہے البتہ اشارہ سے کہنے میں کوئی حرج نہیں ہے جس عورت کو رجعتی یا بابت طلاق مل گئی ہو اسے گھر سے لٹکانا جائز نہیں ہے رات کو نہ دن کو۔ اور جس عورت کا شوہر مر گیا ہو وہ دن کو اور شرد رات میں باہر پھرے اور ساری رات کسی کے گھر نہ رہے اور عدت والی عورت پر واجب ہے کہ طلاق ہونے کے وقت جو مکان اس کے رہنے کا ہو وہیں عدت گزارے اور اگر میت کے مکان میں اس کا احتیاجی حصہ ہو جو اسے کافی نہیں ہو سکا اور حادثہ اپنے حصہ (کے مکان) میں سے اسے نکال دیں تو یہ

وہاں سے چلی جائے۔ اور جس عورت کو رجعی طلاق ہو گئی ہو تو پھر اس کے شوہر کو اسے سفر میں لے جانا جائز نہیں ہے (جب تک کہ اس سے رجعت نہ کرے)۔

فتاویٰ: یہ ہمارا مذہب ہے اور امام زفر رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ اسے سفر میں لے جانا جائز ہے اور اس اختلاف کا دارو مدار اس پر ہے کہ ہمارے نزدیک اسے سفر میں لے جانا رجعت نہیں ہے کیونکہ سفر نکاح ہی کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ انسان ماں بہن کے ساتھ بھی سفر کرتا ہے اور بی بی کے ساتھ بھی اور جو کام نکاح کے ساتھ مخصوص نہ ہو اس سے رجعت نہیں ہوتی اور امام زفر فرماتے ہیں یہ رجعت ہے کیونکہ جو جس عورت کو رکنا نہیں چاہتا ۱۰۰ اسے سفر میں نہیں لے جایا کرتا۔ ہذا یہ بخیر نہ بیان کرنے کے لیے ہے۔ (شرح قطع)

ترجمہ: اگر کسی نے اپنی بیوی کو بایہ طلاق دے دی پھر اس کی عدت ہی میں اس سے نکاح کر لیا اور صحبت کرنے سے پہلے اسے پھر طلاق دے دی تو اس مرد پر پورا مہر واجب ہے اور اس عدت پر سترے سے عدت گزارنی واجب ہے اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ انکی عورت کا نصف مہر ہے اور اس پر پہلی ہی عدت کو پورا کر دینا واجب ہے اور جب رجعی طلاق والی عورت کے دو برس میں یا دو برس سے زیادہ میں بچہ پیدا ہو تو جب تک یہ اپنی عدت گزارنے کا اقرار نہ کرے گی اس بچہ کا نسب (اس کے شوہر سے) ثابت ہوگا۔

فتاویٰ: یعنی یہ بچہ اسی مرد کا کہلائے گا اور اس کے ترکہ کا وارث ہوگا۔

ترجمہ: اگر دو برس سے کم میں بچہ پیدا ہو گیا تو یہ عورت اپنے شوہر سے جدا ہو جائے گی اور اگر دو برس سے زیادہ میں ہوا تو اس کا نسب ثابت ہوگا اور اس عورت سے رجعت ہو جائے گی اور اگر بایہ طلاق دہلی کے دو برس سے کم میں بچہ ہو گیا تو اس بچہ کا نسب اس (کے شوہر) سے ثابت ہوگا اور اگر جس روز طلاق ہوئی تھی اس سے پورے دو برس میں بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب ثابت نہ ہوگا ہاں اگر شوہر اس کا دعویٰ کرے (کہ یہ بچہ میرا ہے)۔

اور اگر کسی عورت کا شوہر مر گیا اور اس کے مرنے کے بعد سے دو برس کے اندر اندر اس نے بچہ پیدا ہو گیا تو اس بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت ہوگا اور جب عدت والی عورت نے اپنی عدت گزارنے کا خواہ قرار کر لیا اور پھر چھ مہینے سے کم میں اس کے بچہ پیدا ہو گیا تو اس بچہ کا

نسب (اس عورت کے شوہر سے) ثابت ہو گا اور اگر پورے چھ مہینے میں ہو تو اب نسب ثابت نہ ہوگا۔

اور جب کسی عدت والی عورت کے بچہ پیدا ہو جائے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوتا جب تک کہ اس کے پیدا ہونے کی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی نہ دیں یا یہ کہ شوہر ہی کے ہاں کل طہرہ یا شوہر کی طرف سے اقرار ہو (کہ یہ میرے ہی حمل کا بچہ ہے) تو (ان دونوں صورتوں میں) بغیر گواہی کے (بھی) نسب ثابت ہو جائے گا۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ ان سب صورتوں میں فقط ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ اور اگر کسی بے کسی عورت سے نکاح کیا اور جس دن نکاح کیا تھا جب سے لے کر چھ مہینے میں کم میں اس عورت کے بچہ پیدا ہو گیا تو اس بچہ کا نسب ثابت نہ ہوگا اور اگر چھ مہینے میں یا زیادہ میں ہو تو نسب ثابت ہو جائے گا برابر ہے کہ یہ مرد اقرار کرے یا خانہ نشین رہے ورنہ اگر اس نے اس کی ولادت کا انکار کر دیا تو ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائے گا جو اس کی ولادت کی گواہی دے فصل کی مدت زیادہ سے زیادہ دو برس ہے اور کم سے کم چھ مہینے۔ اگر کسی ذی نے ذمیہ عورت کو طلاق دے دی تو اس پر عدت نہیں ہے اگر کسی عورت کو زنا سے حمل ہوا اور وہ نکاح کر لے تو اس کا نکاح ہو جائے گا لیکن جب تک وہ اس حمل کو نہ جنم دے یہ مرد اس سے محبت نہ کرے۔

کتاب النفقات

اہل و عیال کو خرچ دینے کا بیان

فائدہ: زوجہ میں لکھا ہے کہ شرع میں نفقہ کھانے پینے اور گھر کو کچھتے ہیں اور عرف میں نفقہ نفا کھانے کو کہتے ہیں۔

فقہ حنفی کی حیثیت کے مطابق طے گا ﴿بِزَوَّجَتِهِ﴾ بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے برابر ہے کہ عورت مسلمان ہو یا کافرہ (یعنی اہل کتاب میں سے) ہو۔ جب عورت اپنے آپ

کو شوہر کے گھر میں اس کے اختیار میں کر دے تو اس پر اس صورت کا نفقہ اور کپڑا اور رہنے کے لیے گھر واجب ہوگا اور اس میں ان دونوں کی حالت کا اعتبار کیا جائے گا برابر ہے کہ شوہر والدہ اور یا شہد مت ہو۔

فائدہ: جس اگر دونوں والدہ اور بی بی تو عورت کا نفقہ امیرانہ ہوگا اور اگر دونوں غریب ہیں تو غریبانہ ہوگا اور اگر عورت امیر گھر کی ہے اور شوہر غریب ہے تو اس کا نفقہ غریب گھر کی عورتوں سے کچھ زیادہ ہوگا اور اگر اس کی اپنی صورت ہے یعنی شوہر امیر ہے اور عورت غریب گھر کی ہے تو اس کا نفقہ امیر گھر کی عورتوں سے کچھ کم ہوگا اور اگر اس میں سے نیک بہت ہی امیر ہے۔ اور دوسرا بہت ہی غریب ہے تو اوسط درجہ کا دلایا جائے گا یہی خُصاف نے اختیار کیا ہے ای بے فتویٰ ہے۔ (رم الحنفی)

ترجمہ: اور اگر عورت اپنے آپ کو اختیار میں مرد کے کرنے سے رکھ رہے ہیں تب کہ وہ اس کا مہر ادا کر دے تب بھی اس کا نفقہ دینا ضروری ہے۔

فائدہ: جو حکم اس صورت میں ہے کہ جب مہر مغل ٹھہر گیا ہو اور اگر مہر مؤجل ہے تو امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کو رکھنا جائز نہیں ہے۔

نفقہ ملنے نہ ملنے کی صورتیں: اگر عورت شوہر کی اجازت کے بغیر اس کے گھر سے چلی جائے تو اس کے لیے نفقہ نہیں ہے جب تک کہ وہ اس کے گھر میں نہ آجائے اگر وہ کم سن ہے کہ شوہر اس سے کچھ فائدہ نہیں اٹھا سکتا (یعنی نہ صحبت کر سکتا ہے نہ خدمت کر سکتا ہے) تو اس کے لیے نفقہ نہیں ہے اگرچہ وہ اپنے آپ کو شوہر کے اختیار میں کر دے اور اگر شوہر نہیں ہے کہ صحبت نہیں کر سکتا اور عورت بڑی عمر کی ہے تو اس کے مال میں سے اس عورت کو نفقہ دینا چاہیے۔

جب کسی مرد نے اپنی عورت کو حلاق دے دی تو اس کی عدت میں اسے نفقہ اور مکان دینا چاہیے برابر ہے کہ طلاق رجعی ہو یا باندہ ہو اور جس عورت کا شوہر سر جائے اس کے لیے نفقہ نہیں ہے (برابر ہے کہ اسے حمل نہ ہو یا ہو) اور جو جدائی عورت کی طرف سے ہو یعنی اس کی رضا کے سبب سے ہو تو اس عورت کے لیے نفقہ نہیں ہے۔

فائدہ: مطلقاً مرد ہو یا عورت یعنی دین اسلام سے پھر جائے یا اپنے شوہر کے بیٹے کا شہوت سے ہوس لے لے یا اپنے اوپر اسے ٹکا ہوا یافتہ کر دے۔

بتجربہ چنانچہ: اگر کسی نے اپنی عورت کو طلاق دے دی پھر وہ مرد ہو گئی تو اس کا نفقہ ساقط ہو جائے گا (برابر ہے کہ طلاق رجعی ہو یا بائنہ ہو) اور اگر کوئی عورت اپنے شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر ٹکا ہو دے دے اگر یہ قہود یا طلاق کے بعد ہے۔ تو اس کا نفقہ ملے گا (کیونکہ عورت کی یہ خطا جہائی کے بعد ہوئی ہے) اور اگر طلاق سے پہلے ہے تو اسے نفقہ نہیں ملے گا اور اگر عورت (کے ذمہ قرض تھا اور اس) قرض میں قید ہو گئی یا کوئی مرد زبردستی اسے چھین کے لے لیا یا کوئی عورت نامحرم کے ساتھ چچ کو چلی گئی تو ایسی عورتوں کے لیے نفقہ نہیں ہے اگر عورت شوہر کے گھر بنا رہی ہو گئی تو اس کا نفقہ واجب ہوگا۔

اگر شوہر دہشتد ہے تو عورت کے ایک خدام کا نفقہ بھی اس کے ذمہ واجب ہو گا اور ایک سے زیادہ کا واجب نہ ہو گا اور شوہر پر واجب ہے کہ اپنی بیوی کے رہنے کے لیے علیحدہ گھر دے کہ جس میں اس شوہر کے رشتہ داروں میں سے کوئی نہ ہو ہاں اگر عورت ان کے شریک ہو کر رہنے پر راضی ہو۔

نفقہ کے متفرق مسائل * اور شوہر کو اختیار ہے کہ اپنی بیوی کے ماں باپ کو اور اس کے بیٹے کو جو دوسرے شوہر سے ہو اور اس کے موررشتہ داروں کو اس کے پاس جانے سے منع کر دے اور دیکھنے اور بات چیت کرنے سے منع نہ کرے وہ جس وقت چاہیں بات کریں اور کچھ جایا کریں۔ اگر کوئی شخص اپنی عورت کو نفقہ نہ دے سکے تو ان دونوں میں جدائی نہ کرانی جائے بلکہ عورت سے کہہ لیا جائے کہ وہ اپنے شوہر کے نام سے قرض سے کرکھائی رہے اگر کوئی آدمی غائب ہو گیا (یعنی کہیں چلا گیا) اور ایک اور آدمی کے پاس اس کا کچھ مال ہے جو اس کا مال ہوئے اور ایک عورت کی بابت اس غائب کی بیوی ہونے کا اقرار کرتا ہے تو اس عورت کا اور اس غائب کے چھوٹے چھوٹے بچوں اور ماں باپ کا خرچ قرضی اس مال میں مقرر کر دے اور عورت سے اس کا ایک ضامن لے لے اور غائب کے مال میں سے سوائے ان نوگوں کے اور کسی کا خرچ نہ دلائے جائے۔

اگر قاضی نے کسی عورت کے لیے اس کے شوہر کی حجب دہی کے مطابق نفقہ کا حکم دے دیا تھا مگر وہ دولت مند ہو گیا اور عورت نے دعویٰ کیا کہ اب میرا نفقہ بڑھانا چاہیے تو قاضی اس کو بڑھا کر ایمانہ نفقہ کر دے۔ اور اگر کچھ مدت گزر گئی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو نفقہ نہیں دیا۔ اور اب وہ ان دنوں کا اس (پر دعویٰ کرتی ہے اور اس) سے مانگی ہے تو اب اسے اس دنوں کا کچھ نہیں ملے گا ہاں اگر قاضی اس کے لیے پیسے کچھ نفقہ مقرر کر چکا ہو یا عورت نے کسی نفقہ دار پر شوہر سے صلح کرنی ہو تو ان دونوں صورتوں میں گزشتہ دنوں کا نفقہ دوا کرنے کا قاضی حکم دے دے اور اگر نفقہ کا حکم ہونے کے بعد شوہر مر گیا اور چند مہینے گزر گئے تو وہ نفقہ ساقدا ہو جائے گا۔

اگر شوہر نے سال بھر کا نفقہ پیشی دے دیا اور پھر مر گیا تو (امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک) اسی نفقہ میں۔ یہ کچھ واپس نہ لیا جائے اور امام محمد و عمرانہ کا قول یہ ہے کہ حساب کر کے گزشتہ دنوں کا نفقہ اس عورت (کے حق) کا مجوز دیا جائے اور جو بچے وہ شوہر (کے وارثوں) کا ہے اگر کسی غلام نے آزاد عورت سے نکاح کر لیا تو اس کا نفقہ اس غلام سے لازم دین ہے اس نفقہ میں اس کو فروخت کر دیا جائے اگر کسی نے کسی لوشی سے نکاح کر لیا اور اس کے آجانے اس لوشی کو اس کے گھر بھیج دیا تو اس پر نفقہ واجب ہے اور اگر اس کے گھر نہیں بھیجا تو اس پر اس کا نفقہ واجب نہیں ہے۔

بچوں کے نفقہ کا بیان * چھوٹی اولاد کا نفقہ باپ کے ذمہ واجب ہے باپ کے ساتھ اس میں کوئی شریک نہیں ہو سکتا جیسا کہ عورت کے نفقہ میں شوہر کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہوتا پس اگر پچہ دوہ پیتا ہے (اور میاں بیوی میں جدائی ہو گئی) تو اس کو دو دھ پلا نا ماں پر واجب نہیں ہے بلکہ باپ اس کے لیے ایک امانو کر رکھے جو بچہ کی ماں کے پاس رہ کر اسے دوا دھ پلائے۔

فائدہ: اگر بچہ کی ماں یہ چاہے کہ انا میرے پاس ہی رہ کر دو دھ پلاؤں تو شوہر ایسا کر لے ورنہ یہ لازم نہیں ہے۔

ترجمہ: پس اگر شوہر نے اپنی بیوی کو اپنی عدت میں پیشی ہوئی بیوی پچہ کو دو دھ پلانے کے لیے نوکر رکھ لیا تو یہ جائز نہیں ہے اور اگر اس کی عدت چوری ہو گئی اور پھر اسے دو دھ پلانے پر

نوکر رکھ لیا تو جائز ہے اور (اگر اسی بچہ کی ماں نے تنخواہ زیادہ مانگی اور) باپ نے کہا کہ میں اس عورت کو (یعنی بچہ کی ماں کو) نوکر نہ رکھوں گا اور وہ اور عورت کو لے آیا پھر اس کی ماں بھی یہی تنخواہ پر رضا مند ہو گئی جو غیر عورت کو دی جاتی ہے تو اس میں زیادہ حقہ ارماں ہی کا ہے اور اس کے زیادہ تنخواہ مانگنے میں شوہر اس پر زبردستی نہیں کر سکتا۔

فائدہ: زبردستی نہیں کر سکتا یعنی شوہر کو یہ اختیار نہیں ہے کہ اگر وہ زیادہ تنخواہ مانگے تو اسے تھوڑی تنخواہ دے کر اس سے زبردستی دودھ پلاوے۔

ترجمہ: چھوٹے بچہ کا نفقہ باپ پر واجب ہے اگرچہ وہ عین میں اس کے خلاف ہو جیسا کہ عورت کا نفقہ شوہر پر واجب ہے۔ اگرچہ وہ دین میں شوہر کے خلاف ہو۔

فائدہ: باب کے شروع میں بیان ہو چکا ہے کہ خواہ عورت مسلمان ہو یا کھانی ہو اس کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب ہے۔

بچہ کی پرورش کا حکم: جب میاں بیوی میں جدائی ہو جائے (اور ان کا کوئی حصہ بچہ ہو) تو بچہ کی پرورش کرنے کی سب سے زیادہ مقدار اس کی ماں ہے اگر ماں نہ ہو تو دادی سے تانی بہتر ہے اور جب مانی نہ ہو تو بہنوں سے دادی بہتر ہے اور اگر دادی بھی نہ ہو تو پھر بھائیوں اور خالوں سے بہنیں بہتر ہیں اور اخینائی بہن سے حقیقی بہن مقدم ہے اور اگر حقیقی نہ ہو تو پھر اخینائی کا درجہ ہے اور پھر علاتی کا ہے۔

فائدہ: حقیقی بہن بھائی دو ہوتے ہیں جو ماں اور باپ دونوں میں شریک ہوں اگر نفقہ ماں ہی میں شریک ہیں اور باپ دو ہیں تو وہ اخینائی ہیں اور اگر باپ میں شریک ہیں تو وہ علاتی ہیں۔

ترجمہ: پھر خالائیں بھو بھائیوں سے بہتر ہیں اور خالوں اور بھو بھائیوں میں سے بھی یہی ترجیح ہے جو بہنوں میں ہے۔ یعنی پہلے سگی خال۔ اس کے بعد اخینائی اور پھر علاتی اور ان میں سے جو کسی عورت دوسرا شوہر کر لے گی تو اس کا حق پرورش کا سا قاطع ہو جائے گا سوائے تانی کے کہ جب وہ اس بچہ کے دادا سے نکاح کر لے (تو اس کا حق پرورش ساتھ نہیں ہوتا) اور اگر بچہ کے قرہی رشتے واروں میں کوئی عورت نہیں ہے اور مردوں میں اس کے پرورش کرنے کا شکر ہے تو اس کو پرورش کرنے کا سب سے زیادہ حق دار وہ ہے جو عصب ہونے میں سب سے زیادہ

قریب ہوا یعنی باپ کے عزیزوں میں سب سے زیادہ قریب دو کماں اور بیٹی لڑکے کی اس وقت تک عقدار ہیں کہ وہ نکاح (یعنی اپنے ہاتھ سے) نکاح کھائے لکے پائی بیٹے لکے پڑا نہیں سکے۔ طہارت کر سکے اور اگر لڑکی ہے تو اس وقت تک کہ اسے غسل آنے گئے اور سوائے اس اور تائی کے اور عورتیں لڑکی کی اس وقت تک حق دار ہیں کہ وہ اس حد کو پہنچ جائے کہ اس کے دیکھنے سے مرد و شہوت ہونے لگے اور جب کسی لڑکی کو اس کے آقا نے نکاح کر دیا یا اسے ولد جب آزاد ہوئی تو یہ دونوں بچہ کی پرورش کرنے میں مشغول آزاد عورت کے ہیں آزاد ہونے سے پہلے بچہ میں ان کا کوئی حق نہیں ہے اور ذمہ (یعنی ذاتی عورت) اپنے مسکن بچہ کی (خوہ لڑکی ہو یا لڑکا ہو) سب سے زیادہ حق دار ہے جب تک کہ اسے دین کی سمجھ نہ ہو اور یہ حکم اس وقت ہے کہ اس بچہ پر کنٹر سے مانوس ہو جائے نہ کافر یا مشرکوں

فائدہ: اس کی صورت یہ ہے کہ اول شوہر اور بیوی دونوں کافر تھے اور ایک ان کے بچہ تھا پھر شوہر مسلمان ہو گیا تو ان دونوں میں جدائی ہوئی اور ان دونوں میں سے ہر ایک یہ چاہتا ہے کہ یہ بچہ میرے پاس رہے تو جب تک اس بچہ کو دین کی سمجھ نہ ہو اس کے پرورش کرنے کی حق دار اس کی ماں ہوگی اور جب اسے یہ سمجھ آجائے گی تو اس کا حق پرورش مطلق ہو جائے گا کیونکہ اس وقت اس کے پاس رہنے میں لڑکے کا نقصان ہے۔ (جوہرہ)

مستشرق مسئلہ: ﴿بترجیح﴾ اور اگر مطلقہ اپنے بچہ کو شہرے باہر کسی نے جانا چاہے تو یہ اس کے لیے جائز نہیں ہے ہاں اگر اپنے اس وطن میں لے جائے کہ جہاں اس کے شوہر نے اس سے نکاح کیا ہو (تو وہاں جانا جائز ہے) ہر آدمی پر اپنے ماں باپ و اولاد کی اور نانائے کا عقد واجب ہے جب کہ وہ شہرست اور (مخفی) ہوں۔ اگرچہ دین میں وہ اس کے خلاف ہوں اور باوجود دین میں خلاف ہونے کے اور کسی کا عقد واجب نہیں ہے سوائے بیوی اور ماں باپ اور اولاد کی اور نانائے اور بیٹے اور چھوٹے کے اور ماں باپ کے عقد میں کوئی اپنے بیٹے کو شریک نہیں کر سکتا عقد ہر ذی رحم عزم کا واجب ہے جب کہ وہ مسن اور مخفی ہوں یا عورت بالغ محتاج ہو جائے یا مرد ہو لیکن اللہ عا ہوا یا حمان ہو تو یہ عقد میراث کے طریقہ پر واجب ہوتا ہے اور ہر لڑکی اور باج کر کے کا عقد ماں باپ کے ذمہ اس طرح واجب ہے کہ باپ کے ذمہ دو تہائی

اور ماں کے دوسرے ایک تہائی اور ان کا نفقہ باوجود دین میں اختلاف ہونے کے واجب نہیں ہے اور نہ عتاق پر واجب ہے اور اگر کسی غائب شخص کا ماں (کسی کے پاس امانت) ہے اور اس شخص کے ماں باپ محتاج ہیں) تو قاضی اس پر اس کے ماں باپ کے نفقہ کا حکم دے دے (کہ اس کے ماں باپ اپنے خرچ کے لئے اس کے ماں میں سے لے لیا کریں) اور اگر کسی کے ماں باپ اپنے بیٹے کا کچھ اسباب اپنے عقد میں بیچ دیں تو وہ ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے اور اگر زمین بیچیں تو جائز نہیں ہے۔

اور اگر کسی شخص کا مال اس کے ماں باپ کے قبضہ میں تھا۔ اور انہوں نے اس میں سے کچھ خرچ کر لیا تو وہ دین و امانت ہونے کے طور پر اس کا مال کسی غیر آدمی کے پاس تھا اور اس نے قاضی کے حکم دینے بغیر کچھ نہیں دے دیا تو وہ وعید اور ہوگا اگر قاضی نے ماں باپ اور اولاد اور ذوی الارحام کے نفقہ کا حکم دے دیا اور پھر کچھ مدت گزر گئی کہ جس میں انہیں نفقہ نہیں ملا تو وہ نفقہ ساقط ہو جائے گا یا اس کا قاضی نے اس کی طرف سے انہیں قرض (لے کر کھانے) کی اجازت دے دی ہو آقا پر اپنے غلام اور لونڈی کا نفقہ واجب ہے اور اگر وہ اس کے رچے سے انکار کر دے اور یہ دونوں کوئی کام جانتے ہیں تو یہ دونوں مزدور بن کر کے اس سے اپنا خرچ چلایا کریں اور اگر یہ کوئی کام بھی نہیں جانتے تو پھر ان کے آقا پر جبر کیا جائے کہ وہ انہیں فروخت کر دے۔

کتاب العتاق

ثامم آزاد کرنے کا بیان

بخاری: حق (یعنی آزاد کرنا) آزاد عتاق بالغ سے اپنی ملک میں ہوتا ہے۔

قابلیہ: یعنی آزاد کرنے والا جب خود بھی آزاد اور عتاق بالغ ہو کر اپنے ہی غلام لونڈی کو آزاد کرے گا تو اس کا آزاد کرنا درست ہوگا اور اگر ایسا نہیں ہے تو اس کی تحصیل آگے آتی ہے۔

پس جب کسی نے اپنے غلام یا لونڈی سے کہا کہ تیرے یا معن یا حق ہے یا معن یا حق ہے یا معن

رہے یا کہے جس نے تجھے نہ بنا دیا یا جس نے تجھے آزاد کر دیا تو (ان الفاظ سے نہیں)۔ (دو آزاد ہو جائے گا) غلام خود یا لونڈی ہو) آزاد کرنے کی نیت کرے یا نہ کرے۔
 فالانح. ان الفاظ کے کہتے ہی آزاد ہونے کی یہ وجہ ہے کہ یہ الفاظ اس بارے میں مروج ہیں۔
 اس لیے ان میں نیت کی ضرورت نہیں ہے۔

ترتیب: اور اسی طرح جب کسی نے یہ کہا کہ تیرا سر آزاد ہے یا تیری سدان یا تیرا بدن آزاد ہے یہ اپنی غلطی سے کہا کہ تیری شرمگاہ آزاد ہے (تو اس طرح کہنے سے بھی آزاد ہو جائیں گے)۔ اور اگر کسی نے (اپنے غلام یا لونڈی سے) یہ کہا کہ میں تیرا مالک نہیں ہوں اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کر لی تو وہ آزاد ہو جائے گا اور اگر نیت نہیں کی تو آزاد نہ ہوگا اور حق کے تمام اشاروں کی حکمت ہے (کہ جب نیت کی ہوگی تو حق ہو جائے گا ورنہ نہیں ہوگا) اور اگر یہ کہا کہ میرا تجھ پر غلبہ نہیں ہے اور اس سے آزاد کرانے کی نیت کر لی تو وہ آزاد ہوگا اور اگر کسی نے (اپنے غلام سے) کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے (اور اس غلام کی عمر کا اس کے بیٹے ہو سکتا ہے) اور پھر وہ اپنے اسی اقرار پر رہا یا یہ کہا کہ یہ میرا آقا ہے یا یہ کہہ دیا کہ اے میرے آقا تو وہ (غلام) آزاد ہو جائے گا (اور نیت کی ضرورت نہ ہوگی) اور اگر یہ کہا کہ اے میرے بیٹے یا اے میرے بھائی! تو اس کہنے سے آزاد نہ ہوگا اور اگر کسی نے ایسے غلام سے کہ اس غلام جیسا اس جیسوں سے بیٹا نہیں ہو سکتا یہ کہہ دیا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو تمام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ آزاد ہو جائے گا اور صاحبین کے نزدیک وہ آزاد نہ ہوگا اور اگر کسی نے اپنی لونڈی سے یہ کہا کہ تجھے طلاق ہے اور اس سے اس کو آزاد کرنے کی نیت کر لی تو وہ آزاد نہ ہوگی۔

اگر کوئی اپنے غلام سے یہ کہے کہ تو شل آزاد کے ہے تو وہ آزاد نہ ہوگا (اگرچہ اس نے آزاد کرنے کی نیت کر لی ہو) اور اگر کوئی (اپنے غلام سے) کہے کہ تو نہیں ہے مگر آزاد تو وہ اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اگر کوئی اپنے ذی رحم محرم کا ملک ہو جائے تو اس کی طرف سے (اس کی ملک میں آئے ہی) تو آزاد ہو جائے گا۔ اگر کسی سوانی نے (یعنی غلام کے آگے) اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کر دیا تو وہ حصہ اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا (برابر ہے کہ بیانی ہو یا بیوہائی ہو یا جو کچھ بھی ہو) اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اب یہ غلام اپنی بقیت

میں اپنے آقا کے لیے کوشش کرے۔

فائدہ: کوشش کرنے سے یہ مراد ہے کہ جو حصہ اس کا آزاد ہونے سے روک رہا ہے یہ اس کی قیمت کا کر اپنے آقا کو دے دے اور پھر سارا آزاد ہو جائے۔

ترجمہ: اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ (غلام کو کچھ حصہ آزاد کرنے سے) دو سارا غلام آزاد ہو جائے گا اور جب وہی غلام دو آدمیوں کی شرکت میں ہو اور ان میں سے ایک اپنا حصہ آزاد کر دے تو اس کا حصہ آزاد ہو جائے گا نہیں اگر یہ (آزاد کرنے والا) دولت مند ہے تو اس کے شریک کو اختیار ہے چاہے وہ (بھی اپنا حصہ) آزاد کر دے اور چاہے اپنے شریک سے اپنے حصہ کی قیمت کا تبادلہ لے لے اور چاہے اس غلام سے کھانا (اپنے حصہ کے روپیہ) سے وصول کرے اور اگر وہ آزاد کرنے والا غنی دست ہے تو اب بھی اس کے شریک کو اختیار ہے چاہے وہ اپنا حصہ آزاد کر دے اور چاہے اس غلام سے محنت کرا (کے وصول کرے) لے اور یہ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا مالدار ہے تو یہ اس سے تبادلہ لے لے اگر وہ تنگ دست ہے تو یہ غلام سے محنت کرا لے اس کے سوا اسے اور کچھ اختیار نہیں ہے اگر وہ آدمیوں نے ایک غلام خرید لیا اور وہ غلام ان میں سے ایک کا بیٹا ہے تو (اس غلام میں سے اس کے) باپ کا حصہ فوراً آزاد ہو جائے گا اور اس پر تبادلہ نہ آئے گا۔

فائدہ: برابر ہے کہ خریدتے وقت دوسرے شریک کو یہ معلوم ہو گیا کہ یہ اس کا بیٹا ہے یا نہ معلوم ہوا ہو۔ (جو ہر وہ خبر)

ترجمہ: اور اسی طرح جب دو آدمی ایک غلام کے وارث ہوئے ہوں (اور وہ ان میں سے ایک کا بیٹا ہو) تو اس کے باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا (اور تبادلہ نہ آئے گا) اور (دوسرے) شریک کو اختیار ہے چاہے وہ اپنے حصہ کو آزاد کر دے اور چاہے اس غلام سے کھانا لے۔

فائدہ: اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک عورت نے دو غلام خریدے کہ وہ دونوں آپس میں باپ بیٹے ہیں اس عورت نے باپ کو آزاد کر کے اس سے اپنا نکاح نکال لیا اور اس کے پہلے شوہر سے ایک لڑکا تھا پھر یہ عورت مر گئی اور وہی غلام چھوڑا تو اس کے شوہر جانی کا بیٹا ہے اور اس کے

دو وارث ہیں ایک اس عورت کا لڑکا اور ایک اس کا شوہر یعنی اس غلام کا باپ تو اس صورت میں باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا اور اس عورت کا لڑکا اس سے تادان نہیں لے سکتا بلکہ وہ اپنا حصہ وصول کرنے کے لیے اس سے محنت کرے۔

ترجمہ: اگر ایک غلام دو آدمیوں کا ہے اور وہ دونوں آپس میں نہیں یعنی ایک ہے اس غلام کو تو نے آزاد کیا ہے اور دوسرا کہے کہ تو نے آزاد کر لیا ہے تو وہ غلام (آزاد ہو جائے گا اور اب وہ) ان دونوں کے حصہ (کی قیمت ادا کرنے) میں کوشش کرے اور ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک برابر ہے کہ وہ دونوں مالدار ہوں یا متعقدست ہوں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ اگر دونوں متعقدست ہیں تو دونوں (کا حصہ ادا کرنے) کے لیے کوشش کرے پورا اگر ایک مالدار ہے دوسرا متعقدست ہے تو مالدار کو کما کے دے اسے اور متعقدست کو نہ دے۔ اگر کسی نے اپنا غلام اللہ کے واسطے یا شیطان کے واسطے یا کسی بت کے واسطے آزاد کر دیا تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ اگر کوئی شخص کسی کے زبردستی (کرنے) کی وجہ سے یا فتنہ کی حالت میں اپنے غلام کو آزاد کر دے تو وہ آزاد ہو جائے گا اگر کوئی آزادی کو اپنے مالک ہونے پر یا کسی اور شرط پر معلق کر دے تو یہ درست ہے جیسا کہ طلاق میں درست ہے۔

خلاصہ: مثلاً کوئی غلام سے یوں کہے کہ اگر میں تیرا مالک ہو جاؤں تو تو آزاد ہے یا اپنے غلام سے یہ کہے کہ اگر تو نے یہ کام کیا تو تو آزاد ہے تو اس کے مالک ہو جائے یا اس کے وہ کام کرنے کے بعد وہ آزاد ہو جائے گا۔

ترجمہ: اگر عربی کا غلام دہر الحرب سے نکل کر یامانی طرف (دارالاسلام میں) آ جائے تو وہ آزاد ہو جائے گا اگر کسی نے اپنی حاملہ غلامی کو آزاد کیا ہے تو وہ غلامی اور اس کا حمل دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اگر خالص غلامی کو آزاد کیا ہے تو وہ آزاد ہو جائے گا اور اس کی ماں آزاد نہ ہوگی اگر کسی نے اپنے غلام کو کسی قدر مال پر آزاد کر دیا اور اس غلام نے (وہ مال دینا) قبول کر لیا تو وہ آزاد ہو جائے گا یعنی جب اس نے مال دینے قبول کر لیا اسی وقت وہ آزاد ہو گیا۔ اور وہ مال (دینا) اس پر لازم ہے اگر کسی نے (اپنے غلام سے) یہ کہا کہ اگر تو مجھے ایک ہزار روپیہ دے دے تو تو آزاد ہے تو یہ درست ہے اور وہ مال اس (غلام) پر لازم ہے اور یہ

غلام، ذون ہو جائے گا جس اگر اس نے ایک ہزار روپیہ حاضر کر دیا تو ب حاکم اس کے آقا پر جبر کرے کہ وہ اس روپیہ کو نے اور اس غلام کو آزاد کر دے اور غلامی کا بچہ جو اس کے آقا (کے تطف) سے ہوا آزاد ہوتا ہے (یہ اس وقت ہے کہ آقا یہ وٹائی اور اقرار کرے کہ یہ میرا بیٹا ہے) اور جو اس کا لڑکا اسی کے اور شوہر سے ہو تو وہ اس کے آقا کا غلام ہوگا۔

فتاویٰ: اس کی وجہ یہ ہے کہ بچہ اپنی ماں کے تابع یعنی اسی کے حکم میں ہوتا ہے برابر ہے کہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام ہو۔ (جوہرہ)

ترجمہ: اگر آزاد عورت کا بچہ غلام سے ہو تو وہ آزاد ہے۔

کتاب التدییر

غلام لونڈی کو مدبر کرنے کا بیان

فتاویٰ: لغت میں تدبیر کے معنی کسی کام کے انجام پر غور کرنے کو اور شریعت میں تدبیر ایسے حق کے واجب کر دینے کو کہتے ہیں جو مرنے کے بعد چند الفاظ سے حاصل ہو وہ الفاظ اس پر صراحت و دلالت کرتے ہوں یا اشارۃً۔ (حایہ)

ترجمہ: جب آقا نے اپنے غلام سے یہ کہہ دیا کہ صبح میں مریجاؤں تو تو آزاد ہے یا یوں کہا کہ میرے مرنے کے بعد تو آزاد ہے یہ کہہ تو دے کہ یا کہا میں تجھے مدبر کر چکا تو اب وہ غلام مدبر ہو چکا نہ اس کو بچتا جائز ہے اور نہ مدبر کرنا ہاں آقا کو اس سے اپنی خدمت کرائی اور مزدوری کرائی جائز ہے اور اگر لونڈی ہے تو اس سے صحبت کرنی اور اس سے اپنا نکاح کر لینا جائز ہے اور جس وقت آقا مر جائے گا تو مدبر اس کے تمہائی مال میں سے اگر نکل سکے تو آزاد ہو جائے گا اور اگر اس کے پاس سوائے اس مدبر کے اور مال نہیں ہے تو یہ اپنی دو تہائی قیمت میں کوٹش کر کے (اپنے آقا کے وارثوں کو) دے۔ اور اگر اس کے آقا کے ذمہ قرض ہے تو یہ اپنی پوری قیمت کما کے اس کے قرض خواہوں کو دے اور مدبر لونڈی کا بچہ بھی مدبر ہے پس اگر مدبر کسی صفت پر مصلح کر دے یا مثلاً بیویں کہہ دیا کہ اگر میں اس مرض میں با اپنے اسی سفر میں یا

فلائے مرض میں مر جاؤں تو تو آزاد ہو تو اس کہنے سے وہ مدبر نہ ہو گا اس کو چننا جو سزا ہے جس
اگر آقا اسی صفت پر مرمیا جو اس نے جان کی قسمی تو یہ آزاد ہو جائے گا جیسا کہ مدبر آزاد ہو
جاتا ہے۔

باب الاستیلا

لوٹری کو ام ولد بنانے کا بیان

ترجمہ: جب لوٹری کے اس کے آقا سے بچہ ہو جائے تو وہ اس کی ام ولد ہو جاتی ہے اس کو
خدمت کرنا یا بیہ کرنا یا شریفی ہے ہاں آقا کو اس سے صحبت کرنا اور اس سے خدمت کرنا اور
مزدوری کرنا اور اس سے نکاح کرنا یا سزا ہے اور ام ولد کے بچہ کا نسب بہت ٹھیک ہوتا ہے جب تک
کہ خود آقا اس کا اقرار نہ کر لے پس اگر اس کے بعد (یعنی پہلے بچہ کا اقرار ہونے کے بعد)
اس کے اور بچہ ہو گئے تو اس کا نسب اس (کے آقا) سے بغیر اقرار کے ثابت ہو جائے گا اور اگر
اس نے انکار کیا تو اس کا انکار مستحکم ہوگا۔

جب آقا مر جائے گا تو یہ لوٹری اس کے پورے مال سے آزاد ہو جائے گی (یعنی
مدبر کی طرف ایک تھائی مال سے آزاد نہ ہوگی) اگر اس کے آقا کے ذمہ قرض ہو گا تو ان قرض
خواہوں کو اپنی قیمت نہ کر دینی اس پر واجب نہیں ہے اگر کسی نے فیہ کی لوٹری سے نکاح کر
کے اس سے صحبت کر لیا۔ پھر اس کے بچہ پیدا ہو گیا اور بعد اس کے یہ شخص اس لوٹری کا مالک
ہو گیا (یعنی خرید کر یا اور کسی ذریعہ سے) تو یہ لوٹری (فلائے مرض سے) اس کی ام ولد ہو
جائے گی۔

اگر باپ نے بیٹے کی لوٹری سے صحبت کر لی اور اس کے بچہ پیدا ہو گیا اور اس نے
اس کا دعویٰ کیا (کہ یہ میرا بچہ ہے) تو اس بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور یہ لوٹری
اس کی ام ولد ہو جائے گی اور اس پر (یعنی باپ پر) اس لوٹری کی قیمت دینی واجب ہوگی اور
اس کا مہر لازم نہ آئے گا اور نہ اس کے بچہ کی قیمت دینا لازم ہوگی، اگر باپ کے ہوتے دادا

اپنے چوتے کی لوطی سے صحبت کرے (اور پیو جو بنے) تو اس سے (اس بچے کا) نسب ثابت نہ ہوگا اور اگر باپ مر گیا ہے تو (اس صورت میں) کہ دادا سے نسب ثابت ہو جائے گا جیسے کہ باپ سے ہوتا ہے کہ ایک لڑکی دو آدمیوں کی شراکت میں جنمی اور اس کے چچہ پیدا ہو گیا اور شریکوں میں سے ایک سے اس کا حق نیاں کہ یہ میرا چچہ ہے) تو اس کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور یہ لوطی اس کی ام اند ہو جائے گی اور اس لوطی کا نصف میرا اور اس کی نصف قیمت اس شریک پر واجب ہوگی اور اس بچے کی قیمت اس سے دو آٹھن ہوگی اور اگر ان دونوں نے انحصار کوئی کیا تو نسب دونوں سے ثابت ہو جائے گا اور یہ لوطی دونوں کی ام ولد ہوگی اور ان دونوں پر دونوں کے لیے نصف میرا واجب ہوگا نہ یہ اس سے لے گا اور نہ وہ اس سے اور نہ لڑکا ان دونوں سے بیٹے کی چھری میراث کا وارث ہوگا یعنی بقنا حصہ ایک بیٹے کو ملتا ہے یہ اکیلا ان کا حصہ (دونوں کی میراث میں سے اسے کا اور یہ دونوں اس سے ایک ہی باپ کی میراث کے وارث ہوں گے) یعنی ایک باپ کو جو حصہ ملے ہے یہ دونوں اس کو تقسیم کر لیں گے)

نہ آؤ گئے اپنے کا نسب کی لوطی سے صحبت کر لی اور اس کے بچہ مر گیا اور آؤ گئے اس کا حق کیا (کہ یہ بچہ میرا ہے) اس نے نہ کیا تب نے اس کی تصدیق کرنی تو اس بچے کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور آؤ چہ اس لوطی کا چچہ اور امیر اور اس بچے کی قیمت اپنی واجب ہوئی اور یہ لوطی اس کی ام اند نہ ہوگی اور اس کا نسب لے نسب میں اس کی تکذیب کر دی تو بچہ اس بچے کا نسب اس سے ثابت نہ ہوگا۔

کتاب المکاتب

غلام کو مکاتب بنانے کا بیان

ترجمہ: اگر آقا اپنے غلام یا غلامی کو کسی قدر ماں پر مکتب کر دے یعنی اس کا آزاد ہونا اس دل کے وصولی ہونے پر معلق کر دے اور وہ غلام اس عقد و قبول کرنے کو وہ مکتب ہو جاتا ہے

اور اس مال میں فی الحالی لینے یا قسط وار لینے یا بطور احوال کے کچھ مدت کے بعد لینے کی شرط کر
لینی جائز ہے اور ایسے کسین غلام کو مکاتب کر دینا جائز ہے کہ جو خرید و فروخت کو سمجھتا ہو اور جب
یہ کتابت طے ہو جائے تو اس کے بعد وہ مکاتب (غلام) آقا کے قبضہ سے نقل جاتا ہے اور اس
کی ملک سے نہیں نکلتا بلکہ مکاتب کو خرید و فروخت اور سفر کرتا جائز ہے اور اپنا نکاح کرتا جائز
نہیں ہے جب تک کہ اس کا آقا اجازت نہ دے اور نہ وہ کوئی چیز بہرہ کرے اور نہ صدقہ کرے
ہاں اگر کوئی قصویٰ کی (معمولی) چیز ہو (تو اسے صدقہ کر دینا جائز ہے) اور نہ وہ کسی کا بغیل ہو
پس اگر اس کی لوطی سے کوئی بچہ اس کے ہو جائے تو وہ بھی اس کی کتابت میں آ جائے گا اور
اس کا حکم مثل حکم اس کے باپ کے ہوگا اور اس کی کمائی اسی مکاتب (یعنی اس کے باپ) کی
ہوگی پس اگر کسی نے اپنے غلام کا اپنی لوطی سے نکاح کر دیا تھا اور اس کے بعد انہیں مکاتب
کیا پھر اس لوطی کے اس سے بچہ ہوا تو یہ بچہ اپنی ماں کی کتابت میں آ جائے گا اور اس کی کمائی
بھی اسی کی ہوگی۔ اگر آقا نے اپنی مکاتب لوطی سے صحبت کرنی تو اس پر مہر لازم آ جائے گا اور
اگر اسی لوطی پر یا اس کے بچہ پر (مار پیسہ میں) کسی طرح کی زیادتی کی۔ تو اس پر اس کا
جرمانہ لازم ہوگا۔ اور اگر اس نے اس کا کچھ مال تلف کر دیا تو اس کا تاوان دینا پڑے گا۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ لوطی اور غلام جب مکاتب ہو گئے تو اب ان کی کمائی سے ان
کے آقا کو کچھ قطع نہیں ہے یہ بالکل مثل غیر آدمی کے ہوتا ہے اس لیے ان کا نقصان کرنے
سے اس پر تاوان وغیرہ آئے گا۔

ترتیب: اگر مکاتب اپنے باپ یا بیٹے کو خریدے تو وہ بھی اس کی کتابت میں داخل ہو جاتے
ہیں اور اگر اس نے اپنی ام ولد کو مع اس کے بچے خرید لیا تو اس کا بچہ بھی کتابت میں داخل ہو
گیا اور اب اس کو اس ام ولد کا بیٹا جائز نہیں ہے۔

فائدہ: کتابت میں داخل ہو جانے سے یہ مہر ہے کہ جب یہ مکاتب آزاد ہو گا تو وہ بھی آزاد
ہو جائیں گے اور جب تک یہ غلام رہے گا وہ بھی غلام رہیں گے۔

ترتیب: اگر کوئی مکاتب اپنے جیسے ذی رحم غلام مکاتب کو خرید لے جس سے ولادت کا رشتہ نہ ہو
(مثلاً باپ یا بیٹا نہ ہو) تو انہیں ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اس کی کتابت میں داخل نہ ہوگا۔

خاندان: کثرت میں داخل نہ ہونے کی وجہ سے اسے بیچنا جائز ہے اور مسیحین کے نزدیک داخل ہے ان کے نزدیک اسے بیچنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: اگر مکاتب قسط (کا روپیہ ادا کرنے) سے عاجز ہو جائے (یعنی اس سے دیا نہ جائے) تو حاکم اس کی حالت کو غور سے دیکھے (اور تحقیق کرے) اگر اس کا روپیہ لوگوں کے ذمہ اتنا ہے جس سے یہ ممکن کر دے گا یا معترب کچھ روپیہ اس کے پاس آئے و لایہ۔ تو اس کے عاجز کرنے میں (یعنی اس کے عاجز ہونے کا حکم دینے میں) حاکم جلدی نہ کرے ورنہ دوزخ میں دوزاں کا انتظار کرے اور اگر اس کے پاس کوئی صورت (دوا گئی کی) نہ ہو اور اس کا قاتل اسے عاجز کرنا چاہے تو حاکم اسے عاجز کر دے (اور حکم دے دے) اور اس کتابت کو قلعہ کر دے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ انہی عاجز نہ کرے یہاں تک کہ اس کے ذمہ دو قطعیں ہو جائیں۔

جب مکاتب عاجز ہو گیا (یعنی حاکم نے اس کے عاجز ہونے کا حکم دے دیا) تو وہ پھر غلام کے حکم میں ہو جاتا ہے اور اس کے پاس جو کچھ اس کا کیا ہوا ہے وہ اس کے آقا کا ہو جاتا ہے پس اگر مکاتب مر جائے اور اس کے پاس کچھ روپیہ ہو تو اس کی ملکیت ریح نہیں ہوتی بلکہ جتنا روپیہ اس کے ذمہ ہے وہ اس کے روپیہ سے بھٹکا دیا جائے اور اس کی زندگی کے آخری حصہ میں اس کے آزاد ہونے کا حکم دے دیا جائے اور جو روپیہ بچے وہ اس کے وارثوں کا ترکہ ہے اور اس کی ولادت آزاد کر دی جائے۔ اور اگر اس نے اتنا روپیہ نہیں چھوڑا کہ جس سے اس کے ذمہ کا پورا روپیہ ادا کر دیا جائے اور اس نے ایک لڑکا چھوڑا ہے جو کتابت کے زمانہ میں بچہ ہوا تھا تو یہ لڑکا اپنے باپ کا مال کتابت قسط و ارادہ کرنے میں کوشش (اور محنت) کرے اور جب یہ ادا کر چکے تو اب ہم یہ حکم دے دیں گے کہ اس کا باپ مرنے سے پہلے آزاد تھا اور یہ لڑکا بھی آزاد ہو جائے گا۔

اگر اس نے ایسا لڑکا چھوڑا ہے جو کتابت کے زمانہ میں اس نے مولیٰ یا تھا تو اس سے کہا جائے گا کہ یا تو تو کتابت کا روپیہ اسی وقت ادا کر دے ورنہ غلام ہو جا (اگر اس نے ادا کر دیا تو وہ آزاد ہو جائے گا ورنہ غلامی میں چلا جائے گا) اگر کسی مسلمان نے اپنے غلام کو

شراب پر یا سور پر یا خوراس کی قیمت پر مکتب کر دیا تو یہ کتابت فاسد ہے نہیں اگر اس نے شراب است دے دی کوئی سور اس کے حوالے کر دیا تو وہ آزاد ہو جائے گا لیکن میں پر لازم ہے کہ وہ اپنی قیمت کی مقدار کمائی (اگر کے اسے) اسے ہو اس شراب یا سور سے تم نہ ہو بلکہ اور زیادہ ہو اگر کسی نے اپنے غلام کو ایک یا ان غیر موصوف پر مکتب کر دیا تو یہ کتابت جائز ہے۔
 خاللا غیر موصوف سے یہ مراد ہے کہ حیوان کی جس تو بیان مردی ہو اور نوع نہ جان کی نہ مشافہ ہوں کہا کہ ایک گھوڑے یا بچے یا گائے یا اونٹ پر تو مکتب ہے اور اس کے بعد یہ نہیں بیان کیا کہ یہ جائز کیسے اور کس قیمت کے ہوں۔ تو ایسی صورت میں اوسط وجہ گالے لیا جائے گا اور اس کی قیمت قبول کرنے پر اس کے آقا پر جبر کیا جائے گا۔

تہرجنہ اگر اپنے کپڑے پر مکتب کرے کہ جس میں جس جی نہیں بیون کی تو یہ کتابت جائز نہیں ہے اگر اس مکتب نے کوئی کپڑا سے دیا تو وہ آزاد ہو گا۔ اگر کسی نے ایک نیا کتابت میں ایک آزاد روپیہ پر اپنے دو غلاموں کو مکتب کر دیا تھا تو اب اگر ان دونوں نے (دو روپیہ ۱۱۱) کر دی تو دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اگر دونوں جائز ہو گئے تو دونوں ہی بچہ بھائی میں آجائیں گے۔ اور اگر کسی نے دو غلاموں کو اس شرط سے مکتب کیا کہ ان میں سے ہر ایک دوسرے کا ضامن ہو تو یہ کتابت جائز ہے اور ان میں سے جو اس سادہ روپیہ والا کر دے گا یہ دونوں آزاد ہو جائیں گے اور جو اس سادہ روپیہ والا کر دے گا وہ اس کا نصف اپنے شریک سے وصول کر لے گا اگر آگاتے اپنے مکتب کو آزاد کر دیا تو اس کے آزاد کرنے سے وہ آزاد ہو جائے گا اور اس کے ذمہ سے کتابت کا روپیہ مطلق نہ جائے گا۔

اگر مکتب (غلام) کا آقا مر جائے تو اس سے کتابت فصیح نہیں ہوتی اور مکتب سے کبہ دیا جائے نہ وہ کتابت کا روپیہ لے گا۔ اگر قتلے وارثوں کو دیا رہے ہیں اگر وارثوں میں سے ایک نے اسے آزاد کر دیا تو اس کا آزاد کرنا کچھ فائدہ نہ دے گا جاں اگر سب آزاد کر دیں گے تو وہ آزاد ہو جائے گا اور کتابت کا روپیہ اس کے ذمہ سے مطلق ہو جائے گا اگر کسی مکتبہ کو بی بی کے اس کے آقا سے بچہ ہو کہ اس کو بی بی اس کو اختیار ہے چاہے وہ اپنی کتابت پر رہے اور چاہے اپنے آپ کو صاحب کر کے اس کا مالک ہو جائے۔ اگر کوئی ایسا نہ ہو تو کوئی

کو مکاتبہ کر دے تو یہ جائز ہے پس اگر اس کا آخر گیا اور اس کے پاس حوائے اس لونڈی کے اور کچھ مال نہیں ہے تو اب اس لونڈی کو اختیار ہے چاہے اپنی قیمت کا تہائی دے دے اور چاہے کل کتابت کا روپیہ دے دے اگر کسی نے اپنی مکاتبہ لونڈی کو دے کر دیا تو یہ بدہر کہہ درست ہے اور اس لونڈی کو اختیار ہے چاہے وہ اپنی کتابت پر رہے اور چاہے اپنے آپ کو عاجز کر کے بدہر ہو جائے پس اگر وہ اپنی کتابت پر رہی اور اس کا آخر گیا اور اس کے پاس اور کچھ مال نہیں ہے تو اب اس لونڈی کو اختیار ہے چاہے وہ اپنی کتابت کا دو تہائی روپیہ ادا کر دے اور چاہے اپنی کل قیمت کا دو تہائی ادا کر دے یہ نام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک یہ ہے جو کم ہو وہی ادا کرے اگر مکاتبہ اپنے غلام سے کچھ مال لے کر اسے آزاد کرنے لگے تو یہ جائز نہیں ہے اور اگر کچھ بدلہ لے کر کوئی چیز بہہ کرنے لگے تو یہ بھی درست نہیں ہے۔

اگر کوئی مکاتبہ اپنے غلام کو مکاتبہ کر دے تو یہ کتابت جائز ہے پس اگر دوسرے مکاتبہ نے (یعنی مکاتبہ کے مکاتبہ نے اپنی کتابت کا روپیہ) پہلے مکاتبہ کے ادا کرنے سے پہلے ہی ادا کر دیا تو اس کی وراثہ پسے کے آقا کی ہوگی (یعنی پہلے مکاتبہ کے آقا کی) اور اگر دوسرے مکاتبہ نے (اپنی کتابت کا روپیہ) پہلے مکاتبہ کے آزاد ہونے کے بعد ادا کیا ہے تو اب اس کی وراثہ اسی کی (یعنی پہلے مکاتبہ کی) ہے۔

کتاب الولاء

رشتہ اخوت و محبت کا بیان

فائدہ۔ ولایہ ایک نطق کا نام ہے کہ جس کی وجہ سے مستحق ولایہ اس دوسرے کے مرنے کے بعد وارث ہو جاتا ہے اور اس کے کوئی تصور کرنے پر یہی جرمانہ بھرتا ہے ولایہ کی دو قسمیں ہیں۔ ایک ولایہ عتاقہ اسی کا نام ولایہ محبت بھی ہے اس کا سبب آزاد کرنا ہوتا ہے مثلاً اگر کوئی اپنے غلام یا لونڈی کو آزاد کر دے تو اس کی ولایہ اس کے آقا کی ہوگی خواہ وہ آزاد ہو یا عورت ہو۔

دوسری قسم دلاء الموالاتہ ہے اس کا سبب عقد ہوتا ہے مثلاً ایک آدمی کسی کے ہاتھ پر مسلمان ہو اور اس سے یہ کہے کہ میں تجھ سے اس شرط پر موالاتہ کرتا ہوں کہ میں مرنے والوں تو تو ہی میرا وارث ہو اور تو ہی میرے جرمانہ وغیرہ کو بھروسے تو اس طرح کہنے سے بھی موالاتہ ہو جاتی ہے۔ باقی ان دونوں قسموں کی تشریح آگے متن میں آئے گی۔ مصنفی وغیرہ۔

بتدریجہ: اگر کسی نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا تو اس (آزاد شدہ غلام) کی دلاء اس کے آزاد کرنے والے کی ہے اور اسی طرح اگر کوئی عورت آزاد کرے کسی اگر غلام نے یہ شرط کرنی کہ میں بغیر دلاء کے آزاد ہونا ہوں تو یہ شرط باطل ہے اور دلاء مای کی ہے جو آزاد کرے۔ اور جب بکاتب نے (اپنی کتابت کا روپیہ) ادا کر دیا تو وہ آزاد ہو جائے گا اور اس کی دلاء اس کے آقا کی ہے اور اگر وہ آقا کے مرنے کے بعد آزاد ہوا ہے تو اس کی دلاء آقا کے وارثوں کی ہے اور جب آقا مرنے کے بعد غلام اور ام ولد لوطیاں سب آزاد ہو جائیں گی اور ان سب کی دلاء مای آقا کی ہوگی۔

اگر کوئی اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو جائے تو وہ آزاد ہو جاتا ہے اور اس کی دلاء مای کی ہوگی جو اس کا مالک ہو گیا تھا۔

اگر کسی کے غلام نے دوسرے کی لوطی سے نکاح کر لیا پھر لوطی کے آقا نے اس لوطی کو آزاد کر دیا اور اسے اس غلام سے حمل ہے تو یہ لوطی اور اس کا حمل دونوں آزاد ہو جائیں گے اور اصل کی دلاء لوطی کے آقا کی ہوگی اس سے کبھی منتقل نہ ہوگی پس اگر اس لوطی کے آزاد ہونے کے بعد چھ مہینے سے زیادہ میں اس کے لڑکا پیدا ہوا تو اس لڑکے کی دلاء اس لوطی کے آقا کی ہے پھر اگر اس لڑکے کا باپ بھی آزاد کر دیا گیا تو یہ اپنے بیٹے کی دلاء کو (اپنی طرف) منتقلی لے گا اور اس وقت دلاء ماں کے آقا کی طرف سے باپ کے آقا کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ اگر کسی عجمی نے عرب کی آزاد کردہ لوطی سے نکاح کر لیا تھا پھر اس لوطی کے اولاد ہوئی تو امام ابوحنیفہؒ اور امام محمدؒ و شافعیؒ سے نزدیک اس کی اولاد کی دلاء اس کے آقا کی ہے۔ اور امام ابو یوسفؒ کا قول یہ ہے کہ اس کی اولاد کی دلاء ماں کے باپ کی ہے کیونکہ نسب باپ دادا کی طرف (سے) ہوتا ہے اور آزاد شدہ غلام کی دلاء مصعب کا حق ہے پس اگر اس

کے کوئی ایسی عصبہ ہے تو اس کی دلا کا سب سے زیادہ نقد اور معنی ہے اور اگر ایسی عصبہ نہیں ہے تو اس کا ترکہ آزاد کرنے والے کا ہے اور اگر آزاد کر گیا ہے اور اس کے بعد وہ آزاد کردہ بھی مر گیا تو اب اس کے وارث اس کے آقہ کے بیٹے ہیں نہ کہ بیٹیاں اور عورتوں کے لیے دلا نہیں ہوتی ہاں اگر یہ کسی کو آزاد کر دیا جائے یہ آزاد کریں وہ کسی کو آزاد کر دے یہ کسی کو مکاتب کریں پھر وہ کسی کو مکاتب کر دے یا یہ کسی کو مہر کریں پھر وہ کسی کو مہر کر دے (ان سب صورتوں میں عورتیں بھی دلا کی متقی ہوں گی)

اگر (کسی غلام کا) آقا مہر اور اس نے ایک بیٹا اور دوسرے بیٹے کا بیٹا چھوڑا تو اس غلام کا ترکہ اس کے بیٹے کا ہوگا نہ کہ پوتے کا کیونکہ دلا ۱۰ پر سے کی جاتی ہے۔

اگر کوئی کسی کے ہاتھ پر مسلمان دلا اور اس سے اس شرط پر مولا آ کر لی کہ جب میں مر جاؤں تو میرا وارث بھی تو ہی ہے اور اگر مجھ سے کوئی خطہ قصور ہو جائے تو اس کا جرماتہ وغیرہ بھی تو ہی بھرنے یا مسلمان کسی اور کے ہاتھ پر ہو افتہ اور مولا آ (یعنی دلا) کسی اور سے کر لی تو وہ دلا درست ہے اور اس کا جرماتہ وغیرہ اسی مولیٰ کے ذمہ ہوگا۔

خلاصہ: یہاں مولیٰ سے مراد یہی شخص ہے کہ جس کے ہاتھ پر وہ مسلمان ہوا تھا اور اس سے مولا آ کر لی تھی یا مسلمان تو کسی اور کے ہاتھ پر ہوا تھا اور مولات اس سے کر لی تھی۔

بشریختہ: پس اگر وہ (مولا آ کرنے والا) مر گیا اور اس کا کوئی وارث نہیں ہے تو اس کی میراث اسی مولیٰ کی ہے (جس سے اس نے مولا آ کی تھی) اور اگر اس کے کوئی وارث ہے تو وہ اس سے زیادہ نقد ہے اور مولا آ کرنے والے کو اختیار ہے کہ جب تک اس کے مولیٰ نے اس کی طرف سے جرماتہ نہ بھرا ہو اپنی دلا کو کسی اور کی طرف منتقل کر دے اور اگر وہ اس کی طرف سے کچھ جرماتہ دے چکا ہے تو پھر اسے اپنی دلا کو اور کسی کی طرف منتقل کرنے کا اختیار نہیں ہے۔ اور آزاد شدہ غلام کو کسی سے مولا آ کر لی جائز نہیں ہے۔

کتاب الجنایات

جنایتوں کا بیان

بترجیحہ: قتل کی پانچ قسمیں ہیں۔ عموماً غیر عمدہ قتل سب قتل عمدہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا یا کسی ایسی چیز سے جو عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا یا کسی ایسی چیز سے جو عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا۔ اس کی سزا گھبراہٹی اور قصاص ہے ہل اور (مقتول کے) وارث معاف کر دیں (تو پھر قصاص نہ آئے گا کیوں کہ یہ ان کا حق ہے) اور اس میں کفار و کافرات ہیں۔ اور شہر عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا یا کسی ایسی چیز سے جو عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا۔ اس کی سزا گھبراہٹی اور قصاص ہے ہل اور (مقتول کے) وارث معاف کر دیں (تو پھر قصاص نہ آئے گا کیوں کہ یہ ان کا حق ہے) اور اس میں کفار و کافرات ہیں۔ اور شہر عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا یا کسی ایسی چیز سے جو عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا۔ اس کی سزا گھبراہٹی اور قصاص ہے ہل اور (مقتول کے) وارث معاف کر دیں (تو پھر قصاص نہ آئے گا کیوں کہ یہ ان کا حق ہے) اور اس میں کفار و کافرات ہیں۔

خلافہ: جن گھبراہٹی تو اس لیے ہے کہ اس نے خون کر دیا ہے اور مارا ہے۔ کیا ہے اور کفارہ اس لیے کہ یہ کسی قدر خطا کے بھی مشابہ ہے۔

بترجیحہ: اور اس میں قصاص نہیں ہے اور کفارہ اور گھبراہٹی ہے (اس کے سوا) اس میں (قتل کے) عاقلہ (یعنی اس کے لئے عاقلانہ) پر دیت معاف ہے (یعنی سزاوارتوں کا خون بہا ہے) اور (قتل) عاقلہ دو قسمیں ہیں۔ ایک یہ کہ قصداً (اور مارا لے) میں دھماکا ہو جائے مثلاً کوئی شخص شکار سمجھ کے کسی آدمی کے (بندہ یا) حیر مارے جسے پھر ایک ایک معلوم ہو کہ وہ آدمی ہے دوسرے یہ کہ خطا فعل میں ہو جائے مثلاً کوئی کسی نظام پر حیر گانا تھا وہ (انہی قسم) کسی آدمی نے جاؤ اس (خطا) کی سزا کفارہ اور عاقلہ پر دیت ہے اس میں آدمی کو گھبراہٹی نہیں ہے اور شہر عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا یا کسی ایسی چیز سے جو عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا۔ اس کی سزا گھبراہٹی اور قصاص ہے ہل اور (مقتول کے) وارث معاف کر دیں (تو پھر قصاص نہ آئے گا کیوں کہ یہ ان کا حق ہے) اور اس میں کفار و کافرات ہیں۔ اور شہر عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا یا کسی ایسی چیز سے جو عموماً (قصداً) کسی اشیاء سے مارا لے یا کسی ایسی چیز سے جو کھڑے کرنے میں مشغول تھا۔ اس کی سزا گھبراہٹی اور قصاص ہے ہل اور (مقتول کے) وارث معاف کر دیں (تو پھر قصاص نہ آئے گا کیوں کہ یہ ان کا حق ہے) اور اس میں کفار و کافرات ہیں۔

میں سناں کھودے یا کوئی (بڑا) پتھر کھودے اور جس شخص اس کنویں میں گرنے کے یا اس پتھر سے ٹھوکر کھانے مر جائے اور اس کی سزا یہ ہے کہ جب کوئی آدمی اس سے تلف ہو جائے گا تو اس کے عہدہ پر ویت آئے گی اور اس پر نگارہ نہیں ہے۔

قصاص کے احکام قصاص اس وقت واجب ہوتا ہے کہ جب کوئی عداوت کے مظلوم المذکور ذیل آکر کوئی آزاد آکر کو مذکور ذیلے یا کوئی آزاد غلام کو ہار ڈالنے یا کوئی مسلمان ذی کومار ڈالے تو ان تینوں قسم کے قاتلوں کو قصاص میں قتل کیا جائے گا اور مسلمان کو مسلمان کے عوض میں قتل نہ کیا جائے اور مرد کو مرد کے عوض میں (آکر کوئی مرد عورت کو مار ڈالے تو اس عورت کے عوض میں دو مرد) اور (اسی طرح) بالغ نا بالغ کے عوض میں اور (بیٹا اور) سندرت اندھے کے اور کو ذی کے عوض میں قتل کر دیا جائے۔

آکر کوئی شخص اپنے بیٹے کو یا اپنے غلام کو یا اپنے مکاتب کو یا اپنے مدبر کو یا اپنے بیٹے کے غلام کو مار ڈالے تو ان کے عوض میں اسے قتل نہ کیا جائے اگر کوئی اپنے باپ سے قصاص (یعنی) کا وارث ہو جائے تو (باپ کی حرمت کی وجہ سے) وہ قصاص ساقط ہو جائے گا اور پورا قصاص مکواہ بنی سے ہوتا ہے (یعنی قصاص توارہی سے لیا جائے) اگر کوئی کسی کے مکاتب کو مار ڈالے اور سوائے اس کے آقا کے (جس نے اسے مکاتب کیا تھا) اور کوئی اس کا وارث نہ ہو تو پھر لینا چاہیے اگر اس نے اتنا بل نہیں چھوڑا کہ جس سے اس کا بدل کتابت سے باقی نہ رہے تو اس کا قصاص اس کا آقا کے ساتھ مل بھی جائے اور اگر کوئی مرسون غلام مار ڈالا جائے تو نہیں ہے اگرچہ یہ سب آقا کے ساتھ مل بھی جائے اور اگر کسی نے کسی کا عداوت سے ہاتھ کاٹ دیا تو اس کے عوض میں اس کا ہاتھ ہی کاٹا جائے اور نہ ہی قسم پر اور ناک کی پھونک اور کان کا ہے۔

فائدہ: مثلاً اگر کسی نے کسی کا بچ کاٹ دیا یا ناک کی پھونک کاٹ دی یا کان کاٹ دیا تو اس

کالنے والے کے بھی یہی اعضاء کانے جائیں۔

ترجمہ: اگر کوئی کسی کی آنکھ پر ایسا مارے کہ اس کی آنکھ نکل پڑے تو اس پر قصاص نہیں ہے (بلکہ اس پر) دیت (یعنی جرمانہ) ہے اور اگر آنکھ بٹی جگہ پر قائم ہے اور اس کی نہ لیا جاتی رہی ہو تو اس مارنے والے پر قصاص واجب ہے یہ قصاص اس طرح یا جائے کہ پیسے روٹی بھگو کے اس کے مارے پیسے پر رکھ دی جائے (اور ایک آنکھ کھول دی جائے) پھر ایک شیشہ خوب گرم کر کے اس کی آنکھ کے سامنے کیا جائے تاکہ اس سے اس کی آنکھ کی بجائی جاتی رہے اور دانت (کے توڑنے) میں قصاص (واجب) ہے اور زخم میں مماثلت ممکن ہو (یعنی اس کے عوض میں دیسا ہی زخم ہو سکتا ہو) تو اس میں بھی قصاص واجب ہے اور سوائے دانت کے اور ہڈی (کے توڑنے) میں قصاص نہیں ہے اور خون کرنے سے کم قصود میں (یعنی ہاتھ چرکانے یا دانت وغیرہ توڑنے میں) شہہ عمد نہیں ہوتا (شہہ عمد کی تفصیل پہلے بیان ہو چکی ہے) بلکہ دعوہا ہوتا ہے اور یا خطا اور خون کرنے سے کم کی صورت میں نہ مرد و عورت کے درمیان میں قصاص ہے اور نہ آؤ اور غلام کے درمیان اور نہ دو غلاموں کے درمیان۔

خلاف: اشراق اگر کوئی مرد عورت کا یا آزاد غلام کا یا کوئی غلام دوسرے غلام کا ہاتھ یا چہرہ کاٹ ڈالے تو ان پر قصاص نہ ہوگا بلکہ دیت واجب ہوگی اور قصاص واجب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قصاص مماثلت سے واجب ہوتا ہے اور ان کے ہاتھ چہروں میں مماثلت نہیں ہے۔ (مراہق)۔

ترجمہ: اگر کوئی مسلمان کا فرک یا کافر مسلمان کا ہاتھ یا چہرہ کاٹ دے تو ان میں قصاص ایک کا دوسرے سے لیما واجب ہے اگر کسی نے کسی کا غنصہ پہنچے سے ہاتھ کاٹ دیا یا ایسا کاری زخم لگا دیا جو سینہ سے چھت تک پہنچ گیا اور پھر وہ اچھا ہو گیا تو اس پر قصاص نہیں ہے (بلکہ دیت ہے) اور اگر مقطوع کا ہاتھ اچھا تھا اور کاٹنے کا ہاتھ شش ہے۔ یا لگیں میں کچھ نقصان ہے تو اب مقطوع کو (یعنی جس کا ہاتھ کٹ گیا ہے) اختیار ہے چاہے وہ (اپنے ہاتھ کے بدلے میں) اس (کے) عیب دار ہاتھ کو کاٹ دے اور اس ہاتھ کے سوا اور اسے کچھ نہ ملے گا اور یا چاہے پوری دیت لے لے۔ اور اگر کسی نے کسی کے سر میں ایسا زخم کر دیا

کہ اس زخم نے اس کے سر کی دونوں جانب کو گھیر لیا اور وہی زخم (یعنی ایسا ہی زخم) زخم کرائے والے کے سر کی دونوں جانبوں کو نہیں گھیر سکتا (کیونکہ اس کا سر بڑا ہے اور اس زخمی کا سر چھوٹا تھا) تو اب اس زخمی کو اختیار ہے چاہے یہ اپنے زخم کی مقدار قصاص لے لے (یعنی اتنا ہی زخم اس کے بھی کر دے) جس طرف سے چاہے شرع کر دے۔ اور چاہے پوری دیت لے لے۔ زبان اور ذکر (کے کاٹ) میں قصاص نہیں ہے ہاں اگر کوئی حشفہ کو کاٹ دے۔

فائدہ: حشفہ کاٹنے کی صورت میں قصاص ہونے کی وجہ یہ ہے کہ ذکر میں حشفہ میا ہوتا ہے جیسا ہاتھ میں پہنچا پس چونکہ کٹنے کی جگہ معلوم اور متعین ہے لہذا اس میں مماثلت ہو سکتی ہے اور قصاص مماثلت ہی کی صورتوں میں ہوتا ہے۔ (معاہدات)

شرعیت: اگر قاتل مقتول کے وارثوں کو (قصاص سے بدلے) کسی قدر مال پر راضی کر لے تو قصاص ساقط ہو جائے گا اور وہ مال اسے دینا واجب ہو گا خون تموز ایسا بہت ہو (یعنی مقدار دیت سے کم ہو یا زیادہ ہو) اگر کسی مقتول کے چند وارث ہوں ان میں سے ایک خون صاف کر دے یا اپنے حصہ کے عوض کچھ روپیہ پر صلح کر لے تو قصاص میں سے اور حصہ وارثوں کا حق بھی ساقط ہو جائے گا (یعنی وہ قصاص نہ لے سکیں گے) اور انہیں دیت میں سے حصہ دینا پڑے گا۔ اگر ایک آدمی کو چند آدمیوں نے حملہ قتل کر دیا تو ان سب سے قصاص لیا جائے گا (یعنی دو سب قتل کر دیے جائیں گے) اگر ایک آدمی نے چند آدمیوں کو قتل کر دیا تھا پھر ان مقتولوں کے وارثوں نے دعویٰ کیا تو ان سب کے عوض اس (اکیلے) قاتل کو قتل کر دیا جائے اس کے سوا اور ان کا کچھ حق نہیں ہے اور اگر ان میں سے فقط ایک نے دعویٰ کیا تو اس اکیلے ہی دعویٰ پر اسے قتل کر دیا جائے گا اور باقی مقتولوں کے وارثوں کا حق ساقط ہو جائے گا اگر کسی شخص پر قصاص واجب ہو گیا تھا پھر وہ مر گیا تو اس پر قصاص نہیں ہے اگر دو آدمیوں نے ایک آدمی کا ہاتھ کاٹ دیا تو ان دونوں پر قصاص نہیں ہے بلکہ ان دونوں پر نصف دیت ہے۔

فائدہ: یعنی پورے آدمی کی نصف دیت ہے کیونکہ ہاتھ کی دیت خون کی نصف دیت ہوتی

ہے بلکہ یہ نصف دیت ان دونوں پر نصف نصف دیتی۔ (نوبہ)

نیز چنانچہ اگر ایک آدمی نے دو آدمیوں کے ہاتھ کاٹ دیے ان دونوں نے دینی کیا تو ان دونوں کو چاہیے کہ اس کا ایک ہاتھ کاٹ دین اور اس سے (پورے آدمی کی) نصف دیت لے کے دونوں آجیں جس نصف نصف ہائٹ کیس (برابر ہے کہ اس نے دونوں کے ہاتھ ایک ہی دفعہ کاٹ دیئے ہوں یا آگے پیچھے کاٹے ہوں) اور اگر ان میں سے ایک نے دعویٰ کرے کہ اس کا ایک ہاتھ کاٹ دیا تو اب دوسرے کے لیے اس کے ذمہ نصف دیت ہے اگر کسی غلام نے عموماً خون کرنے کا اقرار کر لیا تو اس پر قصاص لازم ہو جائے گا اگر کسی نے عہد ایک آدمی کے حیر مارا تھا اور وہ حیر اسے چندہ کر دوسرے کے بھی بنا لگا اور یہ دونوں مرتکب تو پہلے آدمی کے عوض اس پر قصاص واجب ہے اور دوسرے کے عوض اس (قاتل) کے عاقلہ پر دیت واجب ہے۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ پہلا قتل تو قتل محمد ہے اس لیے اس میں قصاص واجب ہے اور دوسرا قتل قتل خطا میں داخل ہے اور قتل خطا میں دیت لازم ہوتی ہے۔ (حاشیہ)

کتاب الدیات

قتل وغیرہ کے مالی جرمانے کا بیان

فائدہ: شریعت میں دیت اس مال کا نام ہے جو خون کا بدلہ ہو اس لیے اس کو خون بہا بھی کہتے ہیں۔ اور اورش اس مال کا نام ہے جو خون کرنے سے تم قصور میں واجب ہو۔ (در مختار)

ترجمہ: جب کوئی کسی کو شیعہ علیہ سے مار ڈالے تو اس مارنے والے پر کفار و واجب ہے اور اس کے عاقلہ پر دیت مطلق واجب ہے۔

فائدہ: کفارہ یہ ہے کہ ایک مسلمان غلام آزاد کرے مگر غلام میسر نہ ہو تو دو میسر کے پے در پے روزے رکھے اور اس میں فقیروں کو کھانا کھلائے گا لی نہیں ہوتا۔ (حاشیہ)

ترجمہ: امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ کے نزدیک شہ عہ کی دیت سوا دین ہے چار طرح کے۔ بچپن دیت محض ہیں (یعنی جو مادہ شتر دوسرے برس میں ہوں) اور بچپن دیت لبون (یعنی جو تیسرے برس میں ہوں) اور بچپن دیت (یعنی جو پانچ برس میں ہوں) اور بچپن دیت (یعنی جو پانچ برس میں ہوں) اور یہاں دیت مغلطہ نہ ہوگی۔ اور قتل خطا میں نہ ملے۔ یہ دیت واجب ہے اور قاتل پر کفارہ اور (قتل) خطا میں دیت کے سوا دیت ہیں پانچ طرح کے ہیں۔ دیت محض۔ جس میں این خاص (یعنی جس میں شتر مادہ اور میں نہ۔ جو دوسرے برس میں ہوں) اور میں دیت لبون اور میں حق اور میں جذبے۔ اگر کوئی دیت میں سونا دینا چاہے تو ایک ہزار دینار دے اور اگر چاہے دینا چاہے تو دس ہزار درہم دے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ان تینوں کے سوا اور کسی چیز سے دیت دانی نہیں ہوتی اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک یہ ہے کہ ان سے اور گایوں سے کہ دوسو ہوں اور کمر ہوں سے جو ایک ہزار ہوں اور حلوں سے دو بھی دوسو ہوں ایک حلوہ و کپڑوں کا ہوتا ہے (یعنی چادر اور تھو) مسلمان اور ذی کی دیت برابر ہے۔ یہ دیت ان چیزوں میں (واجب) ہوتی ہے خون کرنے میں خاک کاٹنے میں ذکر کاٹنے میں عقل کھو رہنے میں یعنی جب کسی کے سر پر کوئی ایسا مارے کہ عقل جاتی رہے اور دماغی موٹے میں جب ایسی طرح موٹے کر بھر جائے جس اور سر کے بال (موٹے) میں اور ابروؤں کے موٹے میں دونوں آنکھوں کے پھوڑ دیتے میں دونوں ہاتھ کاٹنے میں دونوں ہر کان کاٹنے میں دونوں کان کاٹنے میں دونوں ہونٹ کاٹنے میں دونوں نچھے کاٹنے میں عورت کے دونوں پستان کاٹنے میں اور ان سب چیزوں میں سے ایک ایک میں نصف دیت ہے۔ در دونوں آنکھوں کی پٹلیں موٹے میں ہیں دیت ہے اور ایک پٹہ موٹے میں چوتھائی دیت ہے اور دونوں ہاتھوں اور پیروں کی انگلیوں میں سے ایک ایک انگلی (کے کاٹنے) میں دیت کا دسواں حصہ ہے اور انگلیاں سب برابر ہیں (یعنی سب کا یکساں حکم ہے) اور ہر انگلی میں تین پورے ہوتے ہیں۔ ایک پورے (کے کاٹنے) میں ایک انگلی کی تہائی دیت ہے اور جس میں دو پورے ہوں (جیسے انگوٹھے) اس کے ایک پورے میں ایک انگلی کی نصف دیت ہے اور ہر ایک دانت (کے توڑنے) میں (دیت کے) پانچ اونٹ ہیں اور دانت اور دانت میں سب برابر ہیں (یعنی

سب کا ایک ہی ٹکڑا ہے) اگر کوئی کسی کے عضو پر ایسا مارے کہ اس عضو کا نفع جاتا رہے (یعنی وہ بیکار ہو جائے) تو اس میں پوری دیت ہے۔ مثلاً کسی نے کسی کا ہاتھ کاٹ دیا تھا اور وہ کٹ کر ٹل ہو گیا (یعنی سوکھ گیا) یا آٹکھ پر مارا تھا اور اس کی روشنی جاتی رہے اور کل زخم دس برس حارصہ ولسہ دامیہ پھنڈہ متلاحمہ سمحاقہ موخوہ ہاشمہ مھقلہ آمنت۔

فالمکلا: حارصہ و زخم ہے کہ کھال چر جائے اور اس سے خون نہ نکلے۔

ولسہ وہ ہے کہ جس میں سے خون کے مشابہ کچھ نکل آئے اور بعض علاوہ ولسہ اسے کہتے ہیں کہ خون ظاہر ہو جائے اور بے نہیں۔

دامیہ وہ ہے جس سے خون نکل کے بہنے لگے۔

ہاشمہ وہ ہے کہ جس میں گوشت کٹ جائے۔

متلاحمہ وہ ہے جس کے اندر باہر سے زیادہ گوشت میں گھلاؤ ہو جائے۔

سمحاقہ وہ ہے جو ہڈی کے لوہر کی جھلی تک پہنچ جائے۔

موخوہ وہ ہے جس میں گوشت اڑ کے ہڈی نظر آنے لگے۔

ہاشمہ وہ ہے جس میں دماغ کے اوپر کی ہڈی ٹوٹ جائے اور بعض اس زخم کو کہتے ہیں جوام داس تک پہنچ جائے۔

مھقلہ وہ ہے جس میں ہڈی ٹوٹ جانے کے بعد اپنی جگہ سے ہٹ جائے۔

آمنت وہ ہے جو دماغ تک پہنچ جائے۔ (حاشیہ)

تترقیہ: جس موخوہ میں قصاص ہے اگر (کسی نے) عمروا (کیا) ہو اور باقی زخموں میں قصاص نہیں ہے اور موخوہ سے کم وجہ کے زخم میں حکومت عدل ہے (یعنی جو کچھ کوئی منصف حق کو حق شناس آدمی کہہ دے) اور اگر موخوہ خطاء ہو تو انہیں دیت کا بیہواں حصہ واجب ہے اور ہاشمہ میں دواں حصہ اور مھقلہ میں دواں حصہ اور دواں کا نصف۔ اور آمنت میں تہائی دیت ہے اور جائفہ میں بھی تہائی دیت ہے (جائفہ اس زخم کو کہتے ہیں جو سینہ سے پیٹ تک پہنچ جائے) پس اگر وہ دوسری طرف تک ہو جائے تو وہ دو جائفے ہیں اور ان دونوں میں دو تہائی دیت ہے اور ایک ہاتھ کی انگلیوں (کے کاٹنے) میں نصف دیت ہے پس اگر کسی نے ساری انگلیاں منہ پھیل

کے کات دیں تو اس میں نصف دیت ہے اور اگر انگلیاں نصف کلائی تک کات دیں تو پچھلی (تک) میں نصف دیت ہے اور باقی میں حکومت عدل ہے اور زائد انگلیوں (کے کاٹنے) میں بھی حکومت عدل ہے اور پچھلی کی آنکھ پھوڑنے اور اس کی زبان یا آلہ قاتل کاٹنے میں سب جب اس عضو کی محبت معلوم نہ ہو تو حکومت عدل ہے۔

قائل: کیونکہ ان اعضاء سے مقصود منفعت ہوتی ہے اور جب ان اعضاء کی بابت یہ معلوم نہیں ہے کہ یہ قاتل منفعت ہیں یا نہیں تو اس شک کی وجہ سے پوری ارش یعنی جو اس عضو کے بیکار کرنے میں آتی ہے واجب نہ ہوگی۔ (ہدایہ)

ترجمہ: اگر کسی نے کسی کے (سر پر) زخم موصول کیا کہ جس سے اس کی قتل جاتی رہی یا سر کے بال اڑ گئے (کہ پھر بننے کی امید نہیں ہے) تو اس موصولہ کی ارش دیت میں داخل ہو جائے گی۔

قائل: یعنی دیت پوری واجب ہوگی اور اس دیت میں زخم کی دیت بھی داخل ہو جائے گی۔

ترجمہ: اور اگر اس شخص کے سننے یا دیکھنے یا بولنے کی بھی قوت جاتی رہی تو اس وقت مع دیت زخم کے پوری واجب ہوگی اگر کسی نے کسی کی ایک انگلی پوری کات دی تھی پھر (اس سے) اس کے پاس کی دوسری انگلی بھی سوکھ گئی تو ان دونوں میں دیت ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس میں قصاص نہیں ہے اگر کسی نے کسی کا دانت توڑ دیا تھا اور اس کی جگہ دوسرا دانت نکل آیا تو اس دانت کی دیت ساقط ہو جائے گی اگر کسی نے کسی کے سر میں زخم کر دیا تھا پھر وہ زخم بھر آیا اور اس کا نشان بالکل مٹ گیا اور بال جم آئے تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کی دیت ساقط ہو جائے گی اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ زخم کرنے کی دیت اس سے لی جائے گی (اور وہ حکومت عدل ہے) اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ جراح کا خرج اس کے ذمہ واجب ہوگا اگر کوئی کسی کے زخم کر دے تو جب تک وہ اچھا نہ ہو جائے اس سے قصاص نہ لیا جائے اگر کسی نے کسی کا ہاتھ قاتل دیا تھا اور پھر ہاتھ اچھا ہونے سے پہلے قتل ہی سے قتل بھی کر دیا تو اس پر دیت واجب ہوگی (اور ہاتھ کی دیت) ساقط ہو جائے گی

دراگر اسے اچھا ہونے کے بعد قتل کیا ہے تو اس کے ذمہ داریت ہیں ایک ٹوٹی کرنے کی اور دوسری ہتھ (کالنے) کی اور جس (قتل) عہد میں کسی شہر کی وجہ سے قصاص ساقط نہ جائے تو اس میں دیت قاتل کے مال میں ہوتی ہے (عاقہ پر نہیں ہوتی) اور جو دیت صلح اور اقرار کر لینے کی وجہ سے واجب ہو وہ بھی قاتل ہی کے مال میں ہوتی ہے اگر باپ نے اپنے بیٹے کو عمار قتل کر دیا تو یہ دیت بھی اسی کے مال میں ہے تمہیں برس کے اندر ادا کر دے اور جس جنایت کا خود جنایت کرنے والا اقرار کرے تو وہ اس کے مال میں واجب ہوگی اور اس کے عاقہ پر ہے (کے کہنے) کی تصدیق نہ کی جائے گی۔ لڑکے اور دیوانے کا عہد خطا ہے اور اس میں دیت عاقہ پر ہے۔

فائدہ: ان کا عہد خطا ہونے سے یہ مراد ہے کہ اگر کوئی بالغ یا نابالغ یا دیوانہ کسی کو قتل کر دے تو ان کا عہد خطا شمار کیا جائے گا اور اس پر قصاص واجب نہ ہو گا بلکہ اس کے کتبہ پر دیت واجب ہوگی اور یہ میراث سے بھی محروم نہ ہوں گے کیونکہ حرم میراث ہونا محرومیت ہے اور یہ دونوں قاتل محرومیت نہیں ہیں۔

ترقیقہ: اگر کسی نے مسلمانوں کے راستہ میں کنواں کھود یا یا کوئی بڑا بھاری پتھر بکھو دیا اور اس سے کوئی آدمی تلف ہو گیا تو اس کی دیت اس کے عاقہ پر ہوگی اور اگر اس (کنوین یا پتھر) سے کوئی جانور تلف ہوا ہے تو اس کا تاوان دہر دہی خود ہوگا اگر کسی نے شادری عام میں دروازہ کھول لیا یا پرال کا یا اور وہ کسی آدمی پر گر اور وہ آدمی مر گیا تو اس کی دیت اس کے عاقہ پر ہے اور کنواں کھودنے والے اور پتھر دیکھنے والے پر کفار انہیں ہے اگر کسی نے اپنی ملک میں کنواں خرید لیا اور اس میں کوئی آدمی گر کے مر گیا تو وہ ضامن نہ ہوگا اگر کوئی گھوڑے وغیرہ پر سوار تھا اور اس کی ساری نے کسی کو گچھل دیا یا کسی کے لات مار دی یا کات لیا تو وہ سوار اس کا ضامن ہوگا اگر کسی چر پایہ نے راستہ میں لید کر دی یا پیشاب کر دیا اور اس سے کوئی بھل کر (گر کے) مر گیا تو اس میں حمان نہ آئے گا اگر کوئی گھوڑے وغیرہ کو بکٹ لے جائے یا تھا اور اس کے اگلے یا پیچھے پاؤں سے کوئی آدمی دب کر مر گیا تو نے جائے یا ضامن ہوگا اور اگر کوئی آگ سے بکڑے سے جا رہا تھا تو اس صورت میں اگر کوئی آدمی اس چر پایہ کے اگلے پاؤں سے جا بک

گیا تو یہ ضامن ہوگا اور اگر بچھلے پاؤں سے ہلاک ہوا ہے تو ضامن نہ ہوگا اگر کوئی شخص اونٹوں کی قطار میں جہر باقہ اور اونٹ نے کسی کو مار ڈالا تو یہ ضامن ہوگا اور اگر بھدے کے پیچھے بھی آدمی ہانکنے والا تھا تو یہ دونوں ضامن ہوں گے اور اگر غلام نے غلطیا کوئی قصور کیا تو اس کے آقا سے کہا جائے گا کہ یا تو اس کے عوض میں غلام کو دے ڈالو یا اس نقصان کا جبران دے اگر اس نے یہ غلام دے دیا تو نقصان کا حق اس غلام کا نہ لگے ہو جائے گا اور اگر اس نے اس نقصان کا جبران دیا ہے تو یہ جبران اسی نقصان کا ہو گا پس اگر اس غلام نے پھر کوئی نقصان کر دیا تو اس کا حکم بھی مثل پہلے ہی نقصان کے ہے اور اگر کسی غلام نے دو نقصان کیے ہیں تو اس غلام کے آقا سے کہا جائے گا کہ یا تو یہ غلام ان نقصانوں کے وارثوں کو دے دے کہ وہ دونوں اپنے حقوق کے مطابق اسے مکیم کر لیں اور یا تو ان دونوں کے نقصان کا پورا پورا جبران دے دے اور اگر آقا نے غلام کو آزاد کر دیا اور غلام کے قصور کرنے کی اسے خبر نہ ہوئی تو اس صورت میں اگر غلام کی قیمت کم سے کم آقا قیمت کا ضامن ہوگا اور اگر اس قصور کی قیمت کم سے کم تو دیت کا ضامن ہوگا اور اگر اس کے قصور کی خبر ہونے کے بعد اسے بچ دیا یا آزاد کر دیا تو اس صورت میں آقا پر دیت ہی واجب ہوگی اگر کسی نے بری کامیابی سے کوئی قصور کر دیا تو اس کے آقا پر وہ رقم واجب ہوگی جو اس کی قیمت اور اس کے نقصان کی دیت سے کم ہوگی اور اگر اس نے (یعنی ان دونوں میں سے کسی نے) دوسری جنایت کر دی (یعنی اور قصور کوئی کر دیا) اور آقا اس کی قیمت قاضی کے حکم سے پہنچی جائے والے کو دے چکا ہے تو اب اس لئے ذمہ کچھ نہیں ہے یہ دوسری جنایت والا پہلی جنایت والے کے ساتھ ہو کر ہو کچھ دالے چکا ہے اس میں شریک ہو جائے اور اگر آقا نے قاضی کے حکم دیے بغیر ہی قیمت دے دی تھی تو اس دوسری جنایت والے کو اختیار ہے چاہے آقا کے ساتھ جوئے اور پوچھتا ہے یہی جنایت والے کے۔

اگر کسی کے مکان کی دیوار مسلمانوں کے راست کی طرف جھک گئی تھی پھر ملک دیوار سے کسی نے کہا کہ اس دیوار کو توڑ ڈال (تاکہ اس کے گرنے سے کوئی مرتبہ نہ ہو) اور اس پر اس نے گواہی کر لیا اور اس نے اپنی مدت تک اسے نہ توڑا کہ اس مدت میں بخوبی توڑ سکتا تھا یہاں تک کہ وہ مگر چکی تو اس کے گرنے سے جو آدمی سے گا جو مال اسباب تلف ہو گا، تک

دیوار اس کا نشان ہو گا اور اس کو توڑنے کے لیے کہنے والا برابر ہے کہ مسلمان ہو یا ذمی ہو۔ اور اگر دیوار کسی کے مکان کی طرف جھکی ہو تو اس کے توڑنے کے لیے کہنے کا حق اس مالک مکان ہی کو ہے اگر دوسرا نگر کر (نکر کے) سر جائیں تو ان میں سے ہر ایک کے عاقلہ پر دوسرے کی دیت ہے اگر کسی نے خطا سے کوئی غلام مار دیا تو اس کے ذمہ اس غلام کی قیمت واجب ہوگی اور یہ قیمت دس ہزلہ سے نہ بڑھائی جائے اگر نہ، مگر قیمت دس ہزار درہم ہے یا اس سے زیادہ ہے تو اس قافلہ پر دس درہم کم دس ہزار کا حکم کر دیا جائے اور لونڈی میں جب اس کی قیمت دیت سے زیادہ ہو تو اس کے عاقلہ پر دس درہم کم پانی ہزار درہم واجب ہوں گے اور غلام کا ہاتھ توڑنے میں اس کی نصف قیمت ہے یہ قیمت پانچ درہم کم پانچ ہزار سے زیادہ ہونے کے لیے اور جس تصور میں جس قدر میں دیت واجب ہوتی ہے اس میں اسی کے موافق غلام میں قیمت واجب ہوگی۔ اگر کسی مرد نے حاملہ عورت کے پیٹ پر مارا اور اس کے پیٹ سے مرد یا بچہ گر پڑا تو اس (مرد نے مارنے والے) پر ایک غرہ واجب ہوگا اور غرہ دیت کا بیسواں حصہ ہوتا ہے۔ اور اگر بچہ زندہ گرا تھا پھر مر گیا تو اس میں پوری دیت ہے اور اگر مرد یا بچہ گرے پھر عورت بھی مر گئی تو اس مرد کے ذمہ دیت اور غرہ دونوں ہیں۔

فائدہ: یعنی دیت جس موت کو مارنے کی جہ سے کیونکہ وہ اس کی ضرب کے صدمہ سے مری ہے اور غرہ اس بجھ کے تلف کرنے کی جہ سے۔

تبرخہ تھا۔ اور اگر پہلے عورت سرحد کی اور پھر مراہوا پہنچے تو اس صورت میں اس بچہ میں کچھ نہ ہو گا (اور عورت کی پوری دیت واجب ہوگی) اور جو وہ یہاں پہنچے گا وہاں اس بچہ کے وارثوں کا ہے اور نوڈی کے بچہ میں اگر شکا ہے اور زندہ ہوا ہے تو اس کی قیمت کاٹھواں حصہ واجب ہوگا اور اگر لڑکی ہے تو اس کی قیمت کاٹھواں حصہ بچہ کے گرانے میں کفارہ نہیں ہے شہر عمر اور فطما میں کفارہ ایک مسلمان غلام کو آزاد کرنا ہے اور اگر غلام بصرہ ہو تو درمیان کے لگاتار روزے رکھے اور اس میں کھانا کھلانا کافی نہیں ہوتا۔

باب القسامۃ

مقتول پر قسم لینے کا بیان

ترجمہ: اگر کسی حملہ میں سے کوئی مقتول ملے جس کا قتل کرنے والا معلوم نہ ہو تو وہاں کے پچاس آدمیوں سے قسم لی جائے۔ ان آدمیوں کو اس مقتول کا وارث پھندہ کرے وہ اس مرجع قسم کھائیں کہ اللہ کی قسم ہم نے اسے قتل نہیں کیا، ورنہ ہمیں اس کے قتل کرنے والے کا علم ہے جب یہ پچاس آدمی قسم کھالیں تو اہل محلہ پر یہیت ادا کرنے کا حکم کر دیا جائے اور خود وارث کو قسم نہ دی جائے اور نہ اس پر جنازہ کا حکم کیا جائے اگرچہ وہ خود قسم کھائے اور اس میں (پچاس آدمیوں) میں سے کوئی (قسم کھانے سے) انکار کرے تو اسے قید کر لیا جائے یہاں تک کہ وہ قسم کھائے اور اگر اہل محلہ پچاس نہ ہوں تو ان سے دواہر قسم لیں یہاں تک کہ پوری پچاس قسمیں ہو جائیں۔ قسامت میں لڑکے دیوانے عورت اور غلام کو شریک نہ کیا جائے۔ (اور نہ مرد اور نہ مکاتب کو) اگر (کسی حملہ میں سے) کوئی ایسا مردہ ہے کہ اس کے بدن پر چوٹ وغیرہ کا کوئی نشان نہ ہو تو اس میں نہ قسامت ہے اور نہ دہیت ہے اور یہی حکم ان صورت میں ہے کہ اس کی ناک یا منہ یا پاخانہ کی جگہ سے خون نکلتا ہو۔

ترجمہ: یعنی تب بھی قسامت اور دہیت نہ ہوگی ناک سے خون آنے کی صورت میں تو اس لیے کہ وہ نکھیر ہے گو یہ وہ دیکھ بھلی سے مرنا ہے اور منہ سے خون آنے میں یہ یہ ہے کہ وہ سوداوی ہے جو کسی قسم کرنے پر دلالت نہیں کرتی اور تیرنی جگہ سے خون آنا بھی غیب جاری ہے۔ (منہ)

ترجمہ: پس اگر اس کی آنکھوں سے یا اس کے کانوں سے خون آتا ہو تو وہ مقتول ہے اگر کوئی مقتول کسی جانور پر لپکا ہوا ہے کہ اس جانور کو کوئی آدمی لپیٹ لیا جاتا ہو تو دہیت اس کے مالک پر ہوگی نہ اہل محلہ پر اور اگر کسی نے ٹھہریں ملے تو قسامت اس خروالے پر ہے اور دہیت اس کے مالک پر۔

فائدہ: کیونکہ وہ گھر اس کے قبضہ میں ہے پس مالک گھر والے محلہ سے ایسی نسبت ہے کہ جیسی اہل محلہ کہ اہل شہر ہے اور جب اہل شہر اہل محلہ کے ساتھ میں قسمت میں نہیں ہوتے تو اسی طرح اہل محلہ بھی مالک گھر کے ساتھ نہ ہوں گے اور اس نسبت سے چھاس قسمیں لیں جائیں گی۔

ترجمہ: اور مکان داروں کے ہوتے ہوئے کرایہ دار اور رہنما امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک قسامت میں داخل نہیں ہوتے۔

فائدہ: یعنی اگر کسی محلہ میں مکان دار اور کرایہ دار دونوں رہتے ہوں تو وہ قسامت مکان داروں پر ہوگی۔

ترجمہ: اور اگر مقتول کسی زمین میں سے ملے تو اس کی قسامت زمینداروں پر ہوگی نہ کہ اس زمین کے خریدنے والوں پر اگرچہ زمینداروں میں سے ایک ہی آدمی ہو اور مقتول کسی شخصی میں سے ملے تو اس شخصی میں ہو سہو یا اس یا ملاح ہوں گے قسامت سب پر ہوگی اور اگر مقتول محلہ کی مسجد میں سے ملے تو قسامت اس محلہ والوں پر ہے (کیونکہ مسجد کا انتظام انہیں کے اختیار میں ہوتا ہے) اور اگر جامع مسجد یا شارع عام میں سے ملے تو اس میں قسامت نہیں ہے اور دیت ہیئت المال پر واجب ہے اور اگر مقتول جنگل میں سے ملے کہ جس نے قریب آبادی نہیں ہے تو وہ بدر ہے (یعنی اس میں قسامت ہے اور نہ دیت ہے) اور اگر دو گاؤں کے درمیان میں سے ہوگی مقتول ملے تو قسامت اس گاؤں پر ہوگی کہ جو وہاں سے دور سے کی نسبت زیادہ قریب ہو اور اگر کوئی مقتول دریا میں بہتا ہوا ملے تو اس میں نہ دیت ہے نہ قسامت ہے اور اگر کنارے پر پڑ گیا ہے تو قسامت اس گاؤں پر ہوگی جو دریاں کی نسبت اس جگہ سے نزدیک ہوگا اور اگر مقتول کا وارث اہل محلہ میں سے کسی نہ میں شخص پر دعویٰ کرے (کہ اسی نے قتل کیا ہے) تو اہل محلہ سے قسامت ساتھ نہ ہوگی اور اگر اس نے اہل محلہ کو چھوڑ کر اور کسی پر دعویٰ کرنا تو ان سے قسامت ساتھ نہ ہو جائے گی اور جب قسم نہ لے والا کہے کہ اس کو زمین نے قتل نہیں کیا فلاں شخص نے قتل کیا ہے تو اسے اس طرح قسم نہ لے جائے (کہ کہہ) کہ خدا کی قسم میں نے قتل نہیں کیا اور نہ فلاں شخص کے ساتھ مجھے اس کا قتل معلوم ہے اور اگر اس محلہ کے وہ آدمی

دوسرے علقہ کے کسی آدمی پر گواہی دیں کہ اس نے اس کو قتل کیا ہے تو ان کی گواہی نہ سنی جائے گی۔

ترجمہ: یہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک ان کی گواہی سنی جائے گی۔

کتاب المعاقل

عاقلہ پر رویت آنے کا بیان

ترجمہ: رویت (یعنی غوں بہا) شہد اور خطا میں ہوتی ہے اور جب رویت نفس قتل سے واجب ہو وہ عاقلہ پر (یعنی برادری پر) ہے اگر قاتل کسی دفتر میں ملازم ہے تو اس کے عاقلہ سی دفتر کے آدمی ہوں گے ان کی فتحواہوں میں سے قین برس کے اندر رویت وصول کر لی جائے اگر تین برس کے زیادہ میں یا کم میں تنخواہوں سے وصول ہو تو اسی حساب سے لی جائے اور اسی حساب سے دی جائے اور اگر قاتل دلی دفتر میں سے نہیں ہے تو اس کے عاقلہ اس کے قبیلہ کے آدمی ہیں ان سے قسط وار تین برس کے اندر رویت وصول کر لی جائے ایک آدمی پر چار درہم سے زیادہ نہ کیا جائے ہر سال ایک درہم اور دو دانہ لینے چاہئیں اور چار درہم سے کم ہو سکتے ہیں پس اگر اتنا بڑا قبیلہ نہ ہو کہ چار چار درہم لے کر رویت پوری ہو جائے تو ایک اور ایسے قبیلہ کے لوگوں کو شریک کر لیں جو ان کے بہت ہی قریب کے خرابت وار ہوں اور قاتل بھی عاقلہ میں شمار ہو گا اور رویت ادا کرنے میں مثل ایک عاقلہ کے ہر چارہم آزاد شدہ غلام کے عاقلہ اس کے آقا کے قبیلہ کے لوگ ہیں اور مولوی مولانا کی طرف سے اس کا مولیٰ (یعنی جس کے ہاتھ پر وہ مسلمان ہوا ہو) اور اس کی برادری کے آدمی رویت دیں۔ رویت بیسویں حصہ سے کم عاقلہ پر واجب نہیں ہوتی۔

فائدہ: یعنی اگر کسی نے کوئی ایسا قصور کیا کہ اس میں پوری رویت کا بیسواں حصہ واجب نہیں ہے تو یہ رویت عاقلہ پر نہ ہوگی۔

: اگر بیسواں حصہ یا اس سے زیادہ ہو تو وہ عاقلہ پر واجب ہوتی ہے اور اگر اس سے کم

ہے تو وہ اس تصور کرنے والے ہی کے ذمہ ہوتی ہے غلام کے تصور کی دیت عاقلہ پر واجب نہیں ہوتی اور جس تصور کا خود تصور کرنے والا اقرار کرے اس کی دیت نہ دی جائے ہاں اگر عاقلہ اس کی تصدیق کر لیں اور نہ وہ دیت دی جائے جو صلح کرنے سے لازم ہو۔ اگر کوئی آزاد غلطی سے کسی غلام کا تصور کر دے تو اس کی دیت اس تصور کرنے والے کے عاقلہ پر ہوگی۔

کتاب الحدود

سزاؤں کا بیان

بیعت بیکہ: زنا گواہی اور اقرار سے ثابت ہوتا ہے اور گواہی اس طرح ہو کہ چار آدمی مرد یا عورت پر زنا کی گواہی دیں۔ پھر حاکم ان سے پوچھے کہ زنا کیا ہوتا ہے؟ اور کس طرح ہوتا ہے اور زنا کہاں کیا ہے کس وقت کیا ہے کس سے کیا ہے ہاں جب چاروں گواہ ان امور کو بیان کر دیں اور یہ کہیں کہ ہم نے اس مرد کو اس عورت کی فرج میں اس طرح سمیٹ کر لے ہوئے نہ کھینچا ہے کہ جیسے سرمہ دانی میں ملائی ہوتی ہے پھر قاضی ان گواہوں کا حافل عقبہ اور غلاف لوگوں سے دریافت کرے (کہ یہ کیسے ہیں) جب ہر طرح سے ان کی عدالت ثابت ہو جائے تب ان کی گواہی کے مطابق حکم کر دیا جائے اور اقرار زنا کا یہ ہوتا ہے کہ عاقل و بالغ آدمی اقرار کرنے والوں کی طرح چار مرتبہ چار مجلسوں میں اپنے اوپر زنا کا اقرار کرے۔ جب وہ اقرار کرے چھٹی اس کے اقرار کو قاضی رد کر دے۔ پس جب چار مرتبہ اقرار ہو جائے تب اس سے قاضی زنا کی کیفیت پوچھے کہ زنا کیا ہوتا ہے کس طرح ہوتا ہے کہاں ہوا ہے کس سے ہوا ہے جب وہ ان سب باتوں کو بیان کر دے گا تو اس پر حد واجب ہو جائے گی۔

چتر او یعنی رجم کا طریقہ: * پس اگر زانی محسن ہے (محسن کی تفسیر غریب متن میں آئے گی) تو اسے سنگسار کیا جائے یہاں تک کہ وہ مر جائے اسے میدان میں لے جائیں اور سنگسار کرنا گواہوں سے شروع کیا جائے پھر حاکم پھر اور لوگ۔

خاکلہ: یعنی جب زنا گواہی سے ثابت ہو تو گواہوں کا امتحان لینے کے لیے پہلا پھر ان ہی

سے لٹوایا جائے کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی کے مارنے سے انھیں گرز و پٹے ہو جاتا ہے اور وہ لوہی سے بچ جاتے ہیں۔

نصر جعفر: جس سرور اور شرف کو فتح و فتح سے حاصل کیا گیا اور انسانی نے خود قرار دیا یا سر (اور اس کے اقرار سے) سے زنا کا ثبوت ہوا (جو تو یہاں حاکم و سر سے بچ رہا ہوگا اور زانی کو) سنگسار ہو کر مر جانے کے بعد (منسل اور کفن دیا جائے اور اس کے ہٹانے کی نذر نہیں ہائے۔

کوڑے مارنے کا طریقہ: پنجہ اور سرخص نہیں ہے اور آزاد ہے تو اس کی حد سارکوزے ہیں حاکم اس کے لیے کوڑے مارنے کا قسم ہے کہ جس میں ٹوہ نہ ہو اور نہ بے متوجه اور چینی ہو (یعنی نہ بہت زور سے نہ بہت آہستہ سے) اور اس کے پڑے اتار دیے جائیں اور ترمیم نہ ہو (مار میں سانس نہ آئے اور نہ شرمہاں نہ) (کہ ان تینوں مسئلوں کو چھائیں) اور آزاد نسوی غلام ہے تو اس کے اسی طرح چھوڑنے کا ہے یا نہیں۔

مستغرق مسئلہ: اگر (زنا کا) اقرار کرنے والا اپنے اوپر حد قائم کرنے سے پہلے یا وہ میان میں اپنے اقرار سے پھر ہو تو یہ اس کا پھر قبول کر لیا جائے اور چھوڑ دیا جائے غلام کے لیے منتخب ہے کہ (زنا کا) اقرار کرنے والے کو قہر سے چھڑنے کی قسمیں کرے اور اس سے کہے کہ شاید تو نے اسے چھو لیا ہو یا نہ چھو لیا ہو (اگر وہ اس میں مرد و عورت دونوں پر بر ہیں) یعنی حد میں اور اقرار سے بچنے کے قہر سے (مگر یہ کہ عورت کے گناہ سے نہ ڈالے جائیں) اور مرد و عورتیں یا کوئی مردی یا کچھ پینے ہوئے ہو (تو اس کو اقرار ہوئے) اگر عورت کو حکماً کر کے اس سے لیے ایک رُحاً کھو لیا جائے تو باطل ہے۔

حاکم: کیونکہ نبی ﷺ نے حد یہ ہے کہ بھائی نہ کرے یا نہ ہو یا نہ ہو عورت کے لیے گواہ کھوونا جس سے کیونکہ اس میں عورت کے لیے چار دو زیادہ ہے یہ گناہ جیڑ نہ گواہ کھوونا جائے اور مرد کے لیے نہ خواہ جائے کیونکہ ان حضرات علیہ السلام نے عورت کے لیے گواہ نہیں لیا۔ (ابو ہریرہ)۔

اور آقا ﷺ غلام یا عورت پر حاکم کے قسم کے بغیر حد قائم نہ کرے اور اگر عہد ہوئے

کے بعد اور نکاح کرانے سے پہلے ایک گواہ پھر جائے تو ان چاروں گواہوں کے بعد قذف (یعنی تہمت کی حد) لگائی جائے اور تیس پر انیس (زنا کی) کو بھی وہی تھی اس سے مستردی کا حکم ساقط ہو جائے گا اور اگر سنگسار ہونے کے بعد کوئی گواہ پھر تو حد (قذف) اس انکیلے پھرنے والے کے ہی لگائی جائے۔ اور یہ چوتھائی دیت کا ضمان ہو گا اور اگر (زنا کے) گواہوں کی تعداد چار سے کم ہو (یعنی ایک ہوں یا دو ہوں یا تین ہوں) تو ان سب کے حد (قذف) لگائی جائے۔ اور زانی کا ٹھکانہ ہونا یہ ہے کہ وہ آزاد ہو۔ بالغ ہو عاقل ہو مسلمان ہو۔ کسی عورت سے نکاح صحیح نہ کر سکے اس سے محبت نہ کر چکا ہو اور دخول کے وقت مرد و عورت دونوں میں صفت احسان ہو (اور یہ سرت خرمیں، بویں) اور ٹھکانہ میں گڑبہ مارنے اور شہرہ زنی کو جمع نہ لایا جائے (یعنی است و دون سزا نہیں نہ دی جائیں) اور نہ نکاح سے میں گڑبہ مارنے اور جلاوطن کرنے کو جمع نہ لایا جائے۔ ہاں اگر حاکم اس کے کرنے میں کوئی مصلحت دیکھے تو (جو بڑے بڑے) وہ بقدر مناسب اس کو جلاوطن رکھے۔ اگر بیمار نے زنا کیا تو اس کی سزا سنگسار ہی ہے تو اسے شہرہ زنی نہ جائے اور اگر اس کی سزا گڑبہ ہیں تو جب تک دو اچھے نہ ہو جائے اس کے گڑبہ نہ لگائے جائیں (کیونکہ کرنے کا اندیشہ ہے اور اس میں مار دینے کا حکم نہیں ہے)

اگر کوئی حاملہ عورت زنا کر لے تو جب تک دو اچھے نہ مل سکیں اس پر حد قائم نہ کریں اور اگر اس کی حد گڑبہ ہیں تو جب تک وہ غار سے پاک نہ ہو جائے حد نہ لگائیں اور زمانے گواہوں نے زنا پرانے ہونے کے بعد گواہی دی اور ان کا حکم سے دور ہونے انہیں اس کی گواہی دینے سے مانع نہ ہو (کیونکہ وہ اسی شہر میں موجود تھے) تو ان کی گواہی یہی جانی جائے

فائدہ: زنا پرانے ہونے کی حد بیعت ہے اور سے کم میں پر نہیں ہوتا اور حد قذف اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ ان میں حقوق العبادہ ہے اور حقوق العبادہ میں پراچا ہونا کچھ مانع نہیں ہوتا اور اس لیے اس کا اقرار کرنے کے بعد اس سے انکار نہیں ہو سکتا یعنی کوئی پھر نہیں سکتا (رمز المؤمنین وغیرہ)

مگر خاص حد قذف میں اگر کسی نے غیر عورت سے زنا کر لیا اور کہیں دلی گری تو

۱۔ تعزیر کی جائے۔

فایده: تعزیر سے یہ مراد ہے کہ حاکم جو اس کی مزامنہ سب مجھے حکم کر دے کیونکہ اس نے برا فعل کیا ہے۔

ترجمہ: جو شخص اپنے بیٹے یا اپنے پوتے کی لونڈی سے دہلی کر لے اس پر حد نہ لگائی جائے اگرچہ وہ خود ہی یہ کہے کہ میں یہ بات جانتا تھا کہ یہ مجھ پر حرام ہے اگر کوئی اپنے باپ یا اپنی ماں یا اپنی بیوی کی لونڈی سے دہلی کر لے یا غلام اپنے آقا کی لونڈی سے دہلی کر لے اور کہے میں جانتا ہوں کہ یہ مجھ حرام ہے تو اس کے حد لگائی جائے اور اگر سب کہ میں یہ سمجھتا تھا کہ یہ میرے لیے حلال ہے تو اس کے حد نہ لگائی جائے اگر کوئی اپنے بھائی یا چچا کی لونڈی سے دہلی کر لے اور یہ کہے کہ میں نے یہ اپنے اوپر حلال سمجھی تھی تو اس کے حد لگائی جائے اگر شب زفاف میں مرد کے پاس غیر عورت کو بھیج دیا جائے اور عورتیں اس سے کہہ دیں کہ تیری بیوی ملنی ہے اور وہ اس سے صحبت کر لے تو اس مرد پر حد نہ ہوگی اور مرد واجب ہوگا اگر کسی نے اپنے بستر پر ایک عورت کو دیکھا اور اس سے صحبت کر لی (اور یہ نہ دیکھا کہ یہ میری بیوی نہیں ہے) تو پھر حد واجب ہے اور اگر کسی نے ایسی عورت سے نکاح کر لیا کہ اس سے نکاح کرنا اس کو ہرگز نہ تھا اور پھر اس سے صحبت بھی کر لی۔ تو اس پر حد واجب نہ ہوگی اگر کسی نے کسی عورت سے نکرہ (جگہ) پر (میں) دہلی کر لی یا قوم لوط کا عمل کیا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس پر حد واجب نہیں ہے اسے تعزیر کی جائے اور صاحبین رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ فعل بھی مثل زنا کے ہے لہذا اس کے کرنے والے کے حد لگائی جائے اگر کوئی چوپایہ سے جماع کرے تو اس پر حد نہیں ہے اگر کوئی شخص دارالحرب میں یا باغیوں کی حکومت میں زنا کرے پھر ہماری حکومت (دارالاسلام میں) چلا آئے تو اس پر حد قائم نہیں ہوگی۔



باب حد الشرب

شراب نوشی کی سزا کا بیان

ترجمہ: اگر کسی نے شراب پی اور (اس کے منہ سے) اس کی بوڑنے کی حالت میں وہ نکلا
نیا بچہ وہیں لے آئے اس پر اس کی گواہی دلی یا نہ لے کی حالت میں اس نے خود ہی اقرار کیا تو
اس پر حد لگائی واجب ہے اور اگر ہو جاتے رہتے کے بعد اس نے اقرار کیا ہے تو حد نہ لگائی
جائے۔

فائدہ: یہ حکم مبراہ حلیہ اور مام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ کا توں یہ ہے کہ اس
لے حد لگائی جائے اور یہی حکم اس وقت ہے کہ جب ہو جاتے رہتے کے بعد گواہ گواہی دیں۔
ابو ایوبؓ ہر مذکورہ (

ترجمہ: اگر کسی نے (یعنی الکھمر وغیرہ کا شربت پینے) سے نشہ ہو جائے تو اس کے حد لگائی
جائے۔

فائدہ: نشہ ہونے کی قید اس لیے ہے کہ اگر اس نے پینے سے نشہ ہوا تو حد واجب نہیں ہوتی
مگر اگر شراب کے نہ اس میں نشہ ہونے کی قید نہیں ہے بلکہ تھوڑی سی شراب پینے سے بھی حد
واجب ہو جاتی ہے اس کا تھوڑا اور بہت چھادوں برابر ہیں۔ (جو برونیہ د)
ترجمہ: اگر کسی کے منہ سے شراب کی بو آئی ہو یا کوئی شراب پی کے کر دے تو اس پر حد
واجب نہیں ہے۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ فقہاء نے منہ سے نہیں معلوم ہو سکتا کہ اس نے اپنے اختیار سے
پی ہے اقبال ہے کہ شاید کسی نے زبردستی چا دی ہو یا پانی نہ ہونے کی وجہ سے اضطرار کی حالت
میں پی لی ہو اور تک ہونے کی حالت میں نہ ٹھیک تھی۔ (حاشیہ)

ترجمہ: اور نشہ ہونے کے بعد حد لگائی جائے جب تک کہ یہ معلوم نہ ہو جائے کہ اسے غیظ سے
نشہ ہوا ہے اور قیہ اس نے اپنی خوشی سے پی تھی اور جب تک کہ اس کا نشہ اتر جائے حد نہ لگائی

جائے شراب اور نشہ کی حد آزاد کے لیے اسی کوڑے میں اس کے بدن پر متفرق اعضا پر مارے جائیں جیسے کہ زنا (کی حد) میں ہم بیان کر چکے ہیں اور اگر غلام ہے (یعنی اگر غلام نے شراب پی لی ہے) تو اس کی حد چالیس کوڑے ہیں اور اگر کوئی شراب اور نشہ پینے کا اقرار کر کے پھر گیا (یعنی پھر انکار کر دیا) تو اس کے حد نہ لگائی جائے اور شراب پینے کا ثبوت دو گواہوں کی گواہی یا خود اس کے ایک دفعہ اقرار کرنے سے ہوتا ہے اور اس میں مردوں کے ساتھ عورتوں کی گواہی نہیں سنی جاتی۔

باب حد القذف

حد قذف (یعنی تہمت لگانے) کی سزا کا بیان

ترجمہ: اگر کسی نے محسن مرد یا محسن عورت پر صریح زنا کی تہمت لگائی اور مقذوف (یعنی جسے تہمت لگائی ہے) قذف پر اصرار نہ کرے تو وہ کھڑا ہو کر تہمت لگانے والے کے اسی کوڑے لگوا دے اگر وہ آزاد ہو۔ یہ کوڑے اس کے متفرق اعضا پر لگائے جائیں اور اس کے پیر سے نہ اترے جائیں۔ ہاں اگر کوئی پوتہ یا کوئی بیوی دار گھیرا پھرتا ہو تو اس کو تار لیا جائے اور اگر غلام ہے تو اس کے چالیس کوڑے لگوائے جائیں اور یہاں محسن ہوتا یہ ہے کہ جس پر تہمت لگائی گئی ہے وہ آزاد بالغ عاقل مسلمان زنا کے کرنے سے پاک ہو اگر کسی نے کسی کے نسب کی نفی کر دی (یعنی کسی سے) یہ کہا کہ تو اپنے باپ کا نہیں ہے یا یوں کہا کہ اوڑانیہ کے بیٹے اور اس کی ماں محسنہ مرچکی ہے پھر اس لڑکے نے (یعنی جس کو یہ کہا تھا) اپنی ماں پر تہمت لگنے کی حد کی درخواست دی تو اس تہمت لگانے والے کے حد لگائی جائے اور مردہ کی طرف سے تہمت کی حد کی درخواست وہی کر سکتا ہے کہ جس کے نسب میں اس تہمت سے فرق پڑتا ہو اگر مقذوف محسن ہے تو اس کے کافر بیٹے اور غلام کو حد کا مطالبہ کرنا جائز ہے اور غلام کو اپنے آقا سے اپنی آزاد رہ پر تہمت لگانے سے حد کا مطالبہ کرنا جائز نہیں ہے۔

ترجمہ: اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ کسی نے اپنے غلام کو یوں کہہ کے پکارا اوڑانیہ کے بیٹے

اور اس غلام کی ماں آزاد اور محمد زخمی تو غلام کو یہ جائز نہیں ہے کہ اپنے آقا پر اس تہمت لی حد لگا دے۔

ترتیب: اگر کوئی تہمت کا اقرار کر کے (یعنی تہمت لگانے والے پر اس سے سکر ہو جائے تو اس کا یہ منکر ہو یا تسلیم نہ کیا جائے اگر کوئی عربی کو کہے کہ تو قحطی تو (اس کہنے سے) اس پر حد نہ آئے گی اور اگر کوئی کسی سے کہے کہ اوہ عاتقانی پانی کے پتے تو یہ تہمت نہ ہوگی اور جب کسی نے کسی کو اس لئے بچایا یا ماموں یا اس کی ماں کے شوہر کی طرف منسوب کیا تو یہ تہمت نہیں ہے اگر کسی نے وہ بے کی ملک میں حرام طور پر دہلی آئی تو اس پر تہمت لگانے والے کی حد نہ لگائی جائے (کیونکہ اس حرام دہلی کرنے سے بھگت نہیں رہا) اور جو عورت کسی بچہ کی جد سے لون کر چکی تو اس پر تہمت لگانے والے کے حد نہ لگائی جائے۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ اس عورت میں زوجہ کی علامت موجود ہے اور وہ بلا باپ۔ کہ اس بچہ کا ہونا ہے اس لیے یہ عورت پاک دامن نہ رہی۔

ترتیب: اور اگر اس عورت سے بغیر بچہ کے جان ہوا تھا تو اس پر تہمت لگانے والے کی حد لگائی جائے (یہ لکھ دہانی کوئی علامت نہیں ہے) اگر کوئی شخص کسی غوطی یا غلام یا کافر پر زنا کی تہمت لگائے یا کسی مسلمان پر زنا کے ساتھ کسی امر کی تہمت لگائے (مثلاً) یوں کہے کہ اوہ فسق اور کافر اور غیبت تو اسے تعزیر کی جائے (تعزیر کی تفسیر آگے آتی ہے) اور اگر کوئی کہے کہ نوکھڑے اور سور تو اسے تعزیر نہ کی جائے تعزیر زیادہ سے زیادہ انتہا میں کوڑوں تک ہے اور کم سے کم اس کے تین کوڑے ہیں اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ تعزیر پچھتر کوڑوں تک ہے اگر حاکم تعزیر میں مسلمیت دیکھ کر کوڑوں کے عدد وہ پچھتر ہی کر دے تو جائز ہے اور سب سے شدید ضرب تعزیر میں لگائیں پھر حد زنا میں پھر حد شراب میں پھر حد قذف میں اگر حاکم نے کسی کے حد لگائی یا تعزیر کی اور وہ مسلمان ہو گیا تو اس کا ثمن معاف ہے اگر مسلمان کے حد قذف لگ گئی تو آئندہ اس کی گواہی نہ سنی جائے گی (یعنی وہ گواہی دینے کے قابل نہیں رہتا) اگرچہ وہ توبہ کر لے اگر کسی کافر کے حد قذف لگ گئی تھی پھر وہ مسلمان ہو گیا تو اس کی گواہی سنی جائے گی۔

کتاب السرقة و قطاع الطريق

20

چوروں اور ذاکوؤں کا بیان

تترجما: جب کوئی عاقل بالغ کسی شخص کا جلد سے دس درہم چرائے خواہ وہ سکہ دار ہوں یا ہے سکہ ہوں یہ دس درہم کی کوئی چیز ہو تو اس پر قطع (یعنی اس کا ہاتھ کاٹنا) واجب ہے اس میں غلام اور آزاد دونوں برابر ہیں (اور اسی طرح مرد و عورت بھی) اور چور کے ایک دفعہ اقرار کرنے یا دو گواہوں کی گواہی دینے سے قطع واجب ہو جاتا ہے اور اگر ایک چوری میں بہت سے شریک ہوں اور ان میں سے ہر ایک کے حصہ میں دس دس درہم آجائیں تو ان سب کے ہاتھ کاٹنے چاہئیں اور اگر اس سے کم آتے ہوں تو ان کے ہاتھ نہ کاٹنے چاہئیں اور نہ ان چیزوں میں کاٹے جائیں جو معمولی ہوں دارالاسلام میں مباح ہوں جیسے سوختہ گھاس، قرضل بھجلی (پرندہ شکار) اور نہ ان چیزوں میں جو جلدی خراب ہو جاتی ہوں جیسے فریوئے دودھ، گوشت خربوزے اور درخت پر لگے ہوئے میوے اور وہ بھی جو امی (پختہ ہو سکے) گئی نہ ہو۔ اور نہ پینے کی ان چیزوں (کے چرانے) میں جو سستی اور نشہ ناسنے دلی ہوں اور نہ ظہور (کی چوری) میں اور نہ قرآن شریف کے چرانے میں اگرچہ اس پر سونے کا کام ہوا ہو۔

فانکذا: امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ قرآن شریف کے چرانے میں ہاتھ ضرور کاٹا جائے برابر ہے کہ اس پر سونے کا کام ہو یا نہ ہو اور انہیں سے یہ بھی روایت ہے کہ اگر دو کام دس دس درہم سے زیادہ کا ہو تو کاٹے ورنہ نہیں کیونکہ دو کام قرآن شریف میں داخل نہیں ہے لہذا اس کا عقیدہ اعتبار رکھ جائے گا اور ظاہر روایت یعنی ہاتھ نہ کاٹنے کی دلیل یہ ہے کہ اس کا چرانے والا یہ ثابت کر سکتا ہے کہ میں پڑھنے اور دیکھنے کے لیے لیتا ہوں دوسری دلیل یہ کہ اس میں باعتبار زلفوں کے کوئی بابت نہیں ہے اور حفاظت اس کی اسی وجہ سے کی جاتی ہے نہ کہ جلد اور اوراق اور اس کام کی وجہ سے کیونکہ یہ تو توابع میں سے ہے اور توابع کا اعتبار نہیں ہوا کرتا۔ (جو بروا غیر ہدایہ)

تین چھتہ اور نہ چاندی سونے کی سلیب (چرائے) میں (کیونکہ یہ دونوں چیزیں ٹھیل کی ہوتی ہیں) اور نہ اس کا ہاتھ کاٹا جائے جو چھوٹے سے آزاد ہو چکے کو چھ لے اگرچہ وہ بچہ زیور پہنے ہوئے ہو اور نہ بڑے غلام کے چرائے والے کا ہاتھ کاٹا جائے (کیونکہ یہ چوری نہیں ہے بلکہ غصب ہے یا دھوکہ ہے) اور نابالغ غلام کے چرائے والے کا ہاتھ کاٹا جائے۔ اور سوائے حساب کے رجسٹر کے کسی رجسٹر کے چرائے میں ہاتھ نہ کاٹا جائے اور نہ کتے چیتے دائرے سے وصولِ سادگی کے چرائے والے کا ہاتھ کاٹا جائے۔

سایج آہنس سندان (کے چرائے) میں ہاتھ کاٹا جائے اور حسبِ بائیں کے برتن بنالے جائیں یہ پتھریں بٹلی جائیں تو ان (کے چرائے) میں ہاتھ کاٹا جائے اور خیانت کرنے والے مرد یا خیانت کرنے والی عورت اور کفن چور اور پسرے اور اچکے کے ہاتھ نہ کاٹنے جائیں اگر کوئی بیت المال سے کچھ چرائے یا چور کے ایسے مال میں سے چرائے جو مشترک ہو تو اس پر بھی قطع نہیں ہے۔

فائدہ: بیت المال سے چرائے میں قلعہ نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ وہ مال سب مسلمانوں کا ہے اور یہ چور بھی ان میں داخل ہے لیکن یہ حکم اسی صورت میں ہے کہ یہ مسلمان ہو اور چور کے مال میں قطع نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ بعض مال میں اس کی ملکیت ثابت ہونے میں شبہ ہے اور حدِ شرع سے جاتی رہتی ہے۔

تین چھتہ: اگر کوئی اپنے والدین یا اپنے بیٹے یا اپنے زنیہ محرم کا مال چرائے تو اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے اور اسی طرح اگر شوہر اپنی بیوی کا یا بیوی اپنے شوہر کا یا غلام یا لونڈی اپنے آقا مرید کا یا اپنی آقا عورت کا یا اپنی آقا کے شوہر کا یا آقا اپنے مکاتب کا کچھ چرائے تو اس کا ہاتھ بھی نہ کاٹا جائے اور اسی طرح اس چور کا جو تہمت (کے مال) میں سے چرائے اور محفوظ ہو تا دھرم پر ہے ایک یہ کہ وہ دھرمی خاندان کی ہو مثلاً کھنیاں اور دانان۔ دوسرے یہ کہ حافظہ سے حفاظت کر لے جائے جس جو شخص ایسے مکان میں سے چرائے یا سہاب وغیرہ مکان میں نہ تھا بلکہ اس کا مالک وغیرہ اس کے پاس بیٹھا اس کی حفاظت کر رہا تھا اور پھر کسی نے چرائے تو ایسے چور کا ہاتھ کاٹنا واجب ہے اور جو شخص حمام میں سے یا ایسے مکان میں سے کوئی چیز چرائے جس میں

لوگوں کو جاننے کی اجازت: دونوں کا ہاتھ نہ کا: جائے اگر کسی نے مسجد میں سے کچھ اسباب چھو لیا اور اس اسباب کا مالک وہیں تھا تو وہیں چور کا ہاتھ کاٹ جائے (کیونکہ یہ کلمہ موجود ہونے میں ہے وہ اسباب کھنڈ ہے) اگر کوئی مہمان اپنے میزبان کی کوئی چیز چالے تو اس مہمان کا ہاتھ نہ کا جائے اگر کوئی چور مکان میں مقیم لگا کے اندر چلا گیا اور وہاں سے مال لے کر دوسرے چور کو دے دیا جو اس مکان سے باہر تھا (اور خود لے کر نہیں نکلا) تو ان دونوں کے ہاتھ نہ کاٹے جائیں اور اگر اس نے وہاں سے مال نکالا کے راستہ میں ڈال دیا اور پھر نقل لے خود ہی اٹھا لیا تو اس کا ہاتھ نہ کا جائے اور اسی طرح اس چور کا بھی ہاتھ نہ کا جائے جو مال کو گدھے پر اور کے خود ہی اسے باہر ہاتھ لائے اور اگر کسی مکان میں بہت سے چور تھے گئے اور وہاں سے مال (سب نے یہ نہیں لیا) بھٹنے لے لیا تو اس صورت میں ان سب کے ہاتھ نہ کاٹے جائیں۔

فائدہ: یہ احتمال ہے اور قیاس یہ چاہتا ہے کہ ہاتھ ہی کاٹنے کا ہے جس نے مال لیا اب امام زفر رحمہ اللہ کا قول یہی ہے کیونکہ ان اسی نے لکھا ہے بڑا چوری اسی کے حق میں تاہم ہوئی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ چور چونکہ آج میں ایک دوسرے کے معاون ہیں، ہذا در حقیقت نکالنے میں یہ سب شامل ہیں جیسے کہ بڑوں کا حکم ہے کہ اگر بہت سے بڑوں کا حکم ہے کہ اگر بہت سے بڑوں میں سے ایک آدمی خون دینا نہ کرے بل چھین لے تو خداں سب پر لکھنا واجب ہوئی ہے اور یہ ہے کہ چوروں میں یہ بات پھیلی ہوئی ہوئی ہے کہ ان میں سے ایک مال نکالتا ہے اور باقی کھڑے اس کی حفاظت کیا کرتے ہیں کہ مکاندار وغیرہ آکر اسے پکڑ نہ لیں اس لیے یہ سب ایک ہی قسم میں ہیں۔ (برابر)

بتدریجہ: اگر کسی چور نے مکان میں مقیم لگائی اور اس میں سے ہاتھ ڈال کر کوئی چیز نکالی تو اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے اور اگر کسی نے وہاں سے صندوق یا کسی کی جیب میں ہاتھ ڈال کر کچھ روپیہ نکال لیا تو اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے (چوری کرنے پر) چور کا ہاتھ ہاتھ پہنچے سے کاٹے گئے اسے داغ دے دیا جائے (تا کہ خون بند ہو جائے) اور اگر وہ دوبارہ چوری کرنے تو ایوں ہی کاٹ دیا جائے پھر اگر تیسری مرتبہ بھی اسے تو اب وہ حضور کا نہیں بلکہ اسے قید میں ڈال دیں

یہاں تک کہ وہ (چوری کرنے سے) توبہ کر لے۔ اور اگر چور کا بایاں ہاتھ مثل ہوا ہے یا کٹا ہوا ہے یا داہنا ہیرا لٹا ہوا ہے تو اس کا اور ہاتھ پیر نہ کاٹ جائے اور چور کا اس وقت تک ہاتھ نہ کاٹ جائے کہ جس کا دل چاہا ہے وہ خود آ کر چوری کا دعویٰ نہ کرے یکس اگر اس نے وہ مال اس چور کو ہیرہ کر دیا یا اس کے ہاتھ بیچ دیا یا اس مال کی قیمت (چوری کے) تصاحب سے کم ہو گئی تو اب اس چور کا ہاتھ نہ کاٹا جائے۔ اور اگر کسی نے ایک چیز چرائی اور اس کی سزا میں اس کا ہاتھ کاٹ دیا مگر وہ چیز اس سے لے لی پھر اس نے وہی چیز دوبارہ چرائی اور وہ چیز اسی طرح موجود ہے تو اب اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے اور اگر وہ چیز اس حال سے بدل گئی ہے تو ہاتھ کاٹنا چاہیے مثلاً کسی نے سوت چرایا اور اس کی سزا میں اس کا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور وہ سوت واپس لے کر اس کا کپڑا بنوا دیا یا اس چور نے اسے پھر چرایا تو اب اس کا ہاتھ نہ کاٹا جائے اور جب چور کا ہاتھ کاٹ دیا گیا اور اس کے پاس وہ چیز موجود ہے تو اس سے لے کر مالک کو دے دی جائے اور اگر تلف ہو گئی ہے تو اس سے تاوان نہ لیا جائے اور جب کسی چور نے یہ دعویٰ کیا کہ اس چوری کی چیز کا میں ہی مالک ہوں تو اس کا ہاتھ نہ کاٹ جائے گا اگر چہ اس نے گواہ نہ پیش کیے ہوں اور اگر بہت سے آدمی راستہ روکنے والے ٹھکے یا ایک ہی آدمی ایسا ٹھکا کہ وہ اکیلا راستہ روک سکتا تھا اور انہوں نے رہزنی کا قصہ کر لیا پھر وہ کسی کا مال چھینے یا کوئی خون کرنے سے پہلے ہی سب کے سب پکڑنے والے تھے تو حاکم انہیں قید کر دے یہاں تک کہ وہ توبہ کر لیں اور اگر انہوں نے کسی سمسار یا زنی کا مال چھین لیا ہے اور وہ مال اتنا ہے کہ اگر اسے ان سب پر تقسیم کر دیں تو ان میں سے ہر ایک کے حصہ میں دس دس درہم یا اس سے زیادہ آ سکتا ہے یا ایسی چیز آ سکتی ہے جو قیمت میں دس درہم کی ہے تو حاکم ان سب کے ہاتھ ہر خلاف سے کاٹ دے (یعنی داہنا ہاتھ اور بایاں ہیر) اور اگر انہوں نے کوئی خون کر دیا ہے اور مال نہیں چھینا ہے تو حاکم یہ سنا ان سب کو قتل کر دے اگر اس مقتول کے وارث انہیں اپنا خون معاف کریں تو ان کے معاف کرنے کی طرف انتہات نہ کیا جائے۔

فتاویٰ: ان کے معاف کرنے کی طرف انتہات نہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ حق اللہ ہے اور اللہ کے حقوق اور حدود معاف کرنا جائز نہیں ہے۔ (حاشیہ)

فیہ حقیقتہً اور اگر انہوں نے خون بھی کرا یا ہے اور دلی بھی لٹا ہے تو حاکمِ وقت کو اختیار ہے کہ چاہے ان کے ہاتھ جو خلاف سے کاٹ کے انہیں قتل کر دے یا سولی دے دے یا قتل بھی کر دے یا قتل کرنے کے بعد سولی دے دے یا زندوں کو سولی دے دے۔ اور نیز سے ان کے بیٹے خیر سے یہاں تک کہ وہ مر جائیں اور تین روز سے زیادہ سولی پر نہ رکھے (کیونکہ تین روز گزرنے کے بعد لوگوں کو ان کی بدبو سے تکلیف ہوگی) اور اگر ان میں کوئی نابالغ لڑکا یا جوان ہے یا جس کی وجہ سے ان کے ہاتھ پیر کٹنے میں اس کا ذی رحم غرم ہے تو اس صورت میں ان سب سے حد ساقط ہو جائے گی اور قتل کرنا وارثوں کے اختیار میں ہو گا وہ چاہے قتل کریں اور چاہے معاف کر دیں اور اگر خون ان میں سے ایک ہی آدمی نے کیا تھا تو سب بھی قتل ان سب پر جاری ہوگا

کتاب الاشربة

پینے کی چیزوں کا بیان

بہر حقیرہ۔ حرم شراب میں چار قسم پر ہیں ایک شراب اور یہ والدہ کے شیر و کاہم۔ ہے۔ جب وہ (رکھا ہی رکھا) خوب جوش مارنے لگے اس میں تیزی آ کر جھاگ اٹھ آئیں۔

دوسری شراب حصیر ہے کہ جب وہ اس قدر پکائی جائے کہ اس میں سے وہ حصیر مل

جائے (اور ایک حصیر رہ جائے)

تیسری شراب تھنج تر اور چوتھی تھنج زہیب ہے کہ جب وہ خوب جوش مارنے لگیں اور ان میں تیزی آ جائے دو تمر اور زہیب کے نیک (یعنی شربت) کو اگر تھوڑا سا پکایا جائے تو وہ حلالی ہے اگرچہ اس میں تیزی آ جائے لیکن یہی وقت اس میں سے اتارے جس میں غالب گمان یہ ہو کہ اس سے نشہ نہ ہو اور نہ ہو تعب اور شامانی کی غرض سے پیئے اور غلیظین میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فائدہ: غلیظین اس کو کہتے ہیں کہ چھو پارے اور شقی کو ملا کر پانی میں تھوڑا سا جوش دیں اور پھر

چھوڑ دیں یہاں تک کہ اس میں تیزی آ جائے تاہم وہاں میں اسی طرح ہے اور بعض فقہاء نے اس میں یہ تفصیل بھی کی ہے کہ اگر نشہ آور نہ ہو تو جائز ہے اور اگر نشہ لے تو جائز نہیں ہے۔

تیسرے نمبر پر شہداء الخمر میں ہر چیز کا فیصلہ دیا ہے اگرچہ جوش نہ دے ہو۔ انہوں نے شراب کو جب اتنا پکایا جائے کہ اس میں سے رو صمد بھل جائے (اور ایک صمد رو جائے) تو وہ حلال ہے اگرچہ اس میں تیزی نہ پائے۔ لہذا وہی تو جی اور ہڑ روغن والی ٹھیلی اور رائی کی روغن والی ٹھیلی اور ٹھڈی ہوئی ٹھڈی کے اندر بیٹھ جانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ جب شراب سرکہ ہو جائے تو اس کا پکا کھانا جائز ہے، اور ہے کہ وہ خود ہی سرکہ ہو گئی ہو یہ کسی چیز کے ڈالنے سے ہو گئی ہو اور شراب کا سرکہ پانا امر وہ نہیں ہے۔ (امام شافعی کے نزدیک مکروہ ہے)

کتاب الصيد والذباح

شکار اور ذبیحوں کا بیان

تیسرے نمبر پر اسلحے ہونے کے اور پھینکے اور باز سے شکار کرنا جائز ہے اور ان کے سوا اور کھائے ہوئے پرند جانوروں سے بھی (جیسے شاہین شکار باقی) اور کتے کے کھائے ہوئے پرند کی یہ عزمت ہے کہ وہ تمہیں دفعہ شکار کیڑے اور خود نہ کھائے اور باز کا کھانا ہر ایسا کھانا ہے کہ بلا تے ہی آجائے (اس میں اس کے خود کھانے کی قید نہیں ہے) پس اگر کسی نے اپنا کھانا یا وہ کھانا باز یا شکار شکار پر چھوڑا اور چھوڑتے وقت بسم اللہ اذکر کہ یہ کیا اور اس نے شکار کو پھینک کر بھی نہ دیا پس اسے وہ شکار مر گیا تو اس شکار کا کھانا حلال ہے اور اگر کتے یا چیتے نے اس میں سے کچھ کھالیا (اور وہ مر گیا) تو اس شکار کو کھانا نہ چاہیے اور اگر باز وغیرہ نے کھالیا تو اس کا کھانا جائز ہے۔

خاتمہ: پہلے شکار کا کہنا جائز ہونے کی وجہ یہی ہے کہ جب کتے اور چیتے نے اس میں سے کچھ کھالیا تو معلوم ہوا کہ یہ کھانا باقی نہیں ہے لہذا ان کا مارا ہوا جائز نہیں ہے اور باز یا شکار

وغیرہ کے سکھائے ہوئے ہونے میں چونکہ یہ شرط نہیں ہے لہذا ان کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اگر ان کے کھانے سے شکار مر جائے تو اس کا کھانا جائز ہے۔

ترتیباً: اگر کتے وغیرہ کو (شکار پر) چھوڑنے والا شکار کو زندہ پائے تو اس شکار کا ذبح کر لینا اس پر واجب ہے اگر اس نے ذبح نہ کیا یہاں تک کہ وہ مر گیا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے (کیونکہ ظاہر روایت کے مطابق ذبحی کرنا شرط ہے) اگر سکھائے ہوئے کتے کے ساتھ کوئی نہ سکھایا ہو اکتا یا کسی بخوی کا کتا یا ایسا کتا شامل ہو جائے جس کے چھوڑتے وقت (تصدقہ) بم اللہ نہ پڑھی گئی ہو تو اس کا شکار کھانا جائز نہیں ہے۔ اگر کسی نے شکار کے حیر مارا اور مادے وقت بم اللہ پڑھ لی تو اگر وہ شکار اس تیر سے ذبحی ہو کو مر جائے تو اس کا کھانا جائز ہے۔

خلاصہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ شکار حیر کی کتنے اور ذبحی ہونے سے ذبح کے حکم میں ہو جائے گا۔ کیونکہ حیر بھی ذبح کرنے کا ایک آں ہے اسی لیے تیر مار تے وقت بم اللہ پڑھ لینا شرط ہے۔ (حاشیہ)

ترتیباً: اور اگر اسے زندہ پایا تو ذبح کرے اور اگر ذبح نہ کیا (یہاں تک کہ وہ مر گیا) تو اس کو کھانا جائز نہیں ہے اور جب حیر شکار کے ہالکا اور وہ ذبحی ہو کر شکاری کی نظروں سے غائب ہو گیا لیکن یہ برہرہ صوطتا پھر بارہا یہاں تک کہ پھر وہ مراد احوال تو اس کا کھانا جائز ہے۔ اور اگر یہ تلاش کرنے سے چھوڑا تھا اور پھر وہ مراد احوال گیا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے۔ اگر کسی شکار کے حیر مارا اور وہ (حیر کھا کے) پانی میں گر گیا (اور مر گیا) تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے (کیونکہ احتمال ہے کہ شاید پانی میں ڈوب کے مر گیا ہو حیر کے ذم سے نہ مراد ہو) اور اگر پہلے زمین پر زندہ مگر کے مر گیا ہے تو کھانا جائز ہے اگر کسی نے بے محال کا حیر لاشی کی طرح کسی شکار کے مارا اور وہ مر گیا تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور اگر اس سے ذبحی ہو (کے مر) گیا ہے تو کھانا جائز ہے اور غلیں مارنے سے جب کوئی جانور مر جائے تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اگر کسی نے شکار کے حیر مارا جس سے اس کا کوئی عضو ٹوٹ گیا تو وہ شکار کھانا جائز ہے اور عضو کھانا جائز نہیں ہے اور اگر اس کے تھیں بکڑے ہو گئے ہیں اور زیادہ حصہ دم کی طرف ہے تو سارے کو کھانا جائز ہے اور اگر زیادہ حصہ سر کی طرف ہے تو اس زیادہ حصہ کو کھانا جائز ہے (اور کم کو کھانا جائز نہیں ہے) !

اور آتش پرست اور مرتد اور بت پرست کا (ذبح کیا ہوا) شکار کھانا جائز نہیں ہے (کیونکہ ان کا ذبح کیا ہوا ذبح میں نہیں شمار ہوتا)۔

اگر کسی شکاری نے شکار کے حیر دار اور حیر ٹل یا گرگاری نہیں لگا پھر دوسرے نے حیر دار اور اس سے وہ شکار مر گیا تو یہ شکار دوسرے شکاری کا ہے اور اسے کھانا جائز ہے اور اگر پہلے شکاری کا حیر کار ٹل گیا تھا اور پھر دوسرے نے حیر دار جس سے وہ بھگلی مر گیا تو یہ شکار پہلے شکاری کا ہے اور اسے کھانا جائز نہیں ہے۔

فتاویٰ: اس کے بعد یہ ہے کہ جب پہلے شکاری کا حیر سے کادی ٹل گیا تو وہ اپنے اختیار سے اس کے ذبح کرنے پر قادر تھا کیونکہ کادی ٹلنے سے یہی مراد ہے کہ وہ جانور آزاد نہ سکے اس لیے اس کا ذبح کرنا اس پر واجب تھا اور جب اس نے اس کو ذبح نہ کیا تو دوسرے شکاری نے اسے ایسے ہی مارا تو اس لیے یہ مردود و یا مردہ بھگتی میں اسی صرح ہے اور یہ مردہ میں کھایا ہے کہ یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب پہلے شکاری کا حیر ایسے لگا ہو کہ وہ شکار اس کے ٹلنے سے زندہ رہ سکتا ہو کیونکہ اس وقت اس شکار کا مرنا اس دوسرے شکاری کی طرف منسوب ہو گا کہ اسی نے مارا ہے لیکن اگر پہلی حیر ایسا لگ گیا ہے کہ اس سے زندہ نہیں رہ سکتا یعنی فقط اتنی ہی جان ذاتی ہے کہ مسمیٰ نہ ہونے میں وہ لگتی ہے تو وہ طلال ہے کیونکہ اس وقت اس کا مرنا دوسرے کے حیر کی طرف منسوب نہ ہو گا اس لیے کہ اس کا ہونا نہ جانوروں پر واجب ہے۔

تترخونہ: اور دوسرے شکاری پہنچے کے لیے اس کی قیمت کا ضامن ہو گا مگر اس کے جوڑی ہونے سے اس میں نقص آگیا ہے جن حیوانوں کا گوشت کھایا جاتا ہے اور جن کا نہیں کھایا جاتا شکار دونوں کا کہتا ہے کہ ہے مسلمان اور مل نہ ب (یعنی یہود و نصاریٰ) کا ذبح کیا ہوا طلال ہے اور مرتد آتش پرست نہایت پرست کا ذبح کیا ہوا درست نہیں ہے اگر کسی ذبح کرنے والے نے بسم اللہ اکبر کہہ کر قصداً چھوڑ دیا تھا تو وہ ذبیحہ مردار ہے اور اگر کوئی بھول کر کیا تو حلال ہے ذبح طلق اور سیدہ کے درمیان میں ہوتا چاہے اور اگر کسی جو ذبح میں لگتی چلتی ہیں (یعنی جن کا کانا واجب ہے) چار ہیں:

① عاقوم (یعنی سرائس کے آنے والے کی رگ)

② مری (یعنی کھانا پینا جانے کی رگ)

③ راجان (یعنی دونوں شرکیں، ہونٹوں کا بحرئی میں)

اگر چاروں کو کاٹ دیا تو اس بائو کو کھانا حلال ہے اور اگر ان میں سے اکثر کو (یعنی نہیں کو) کاٹ دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک تب بھی یہی حکم ہے اور صاحبین رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ سقہ اور مری اور ایک شہ رگ کا کاٹنا ضروری ہے اور (دعا دار) چٹکی اور پتھر۔ سے اور اسکی سب چیزوں سے جو خون جاری کر دیں زکوة درست ہے سوئے اس دانت اور دھن کے جو بدن میں ٹٹے ہوئے ہوں (کہ ان سے ذبح کیا ہو مردار ہوتا ہے) اور مستحب ہے کہ زکوة کرنے والا پہلے اپنی چھری کو خوب تیز کرے اور اگر کوئی شخص چھری کو حرام مغرب تک پہنچا دے اور مرد کو چدائے تو ایسا کرنا اس کو مکروہ ہے اور اس کا ذبیحہ کھانا جائز ہے اگر کسی نے کبری وغیرہ کو گدھی کی طرف سے ذبح کیا نہیں اگر وہ اثنی عشر زندہ رہی کہ اس نے اس کی رگیں کاٹ دیں تو اس کا کھانا جائز ہے لیکن مکروہ ہے (کیونکہ اس طرح ذبح کرنا سنت کے خلاف ہے) اور اگر وہ رگوں کے کٹنے سے پہلے ہی مر گئی تو اس کا کھانا جائز نہیں ہے اور جو شکار مانوس ہو جائے (یعنی پالا ہو اس) تو اس کی زکوة ذبح کرنا ہے اور جو اونٹ وحشی (یعنی جنگلی) ہو جائے تو اس کی زکوة نیزے مارنا اور ڈھکی کر (سے اسے مار دینا) ہے۔

فائدہ: جو ہرہ میں لکھا ہے کہ اصل اس بارے میں یہ ہے کہ زکوة کی دو قسمیں ہیں اختیاری اور اضطراری اور جب تک اختیاری زکوة کی قدرت ہو تو اضطراری جائز نہیں ہے اور جب وہ نہ ہو سکے تو اضطراری جائز ہے اور اختیاری تو سرینہ اور دونوں چیزوں کے درمیان میں ہوتی ہے یعنی ان کے درمیان سے گلا کاٹ دیا جائے اور اضطراری نیزہ مارنا زخمی کرنا خون جاری کر دینا ہے۔

ترجمہ: اونٹوں میں مستحب نحر کرنا ہے (یعنی ان کے سینہ کو نیزہ سے چیرا دینا) اور اگر انہیں ذبح کر لیا تب بھی جائز ہے لیکن مکروہ ہے (یعنی یہ فعل مکروہ ہے نہ کہ وہ مذہباً مکروہ ہے) اور گائے بکریوں میں مستحب ذبح کرنا ہے اگر کسی نے انہیں نحر کر لیا تب بھی جائز ہے مگر منع اگر بہت۔

فائدہ: جائز ہونے کی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”اسحر الدم بما شئت“ یعنی تم جس چیز سے چاہو خون نکال دو اور کراہت ہونے کی یہ دلیل ہے کہ یہ فعل سنت متواتر کے خلاف ہے۔ کذا فی الجوہرۃ النوریۃ۔

ترجمہ: اگر کسی نے انہی کو نافر کیا یا گائے یا بکری کو ذبح کیا اور اس کے پیٹ سے مہر اہوا پکھلا تو اس کو کھانا جائز نہیں ہے برابر ہے کہ اس کے جسم پر بال ہوں یا نہ ہوں۔ اور دونوں میں جن کے کچلیاں ہوں ان کا کھانا جائز نہیں ہے اور نہ ان پر تھوڑے کا کہ جو بھجوں سے شکار کرتے ہیں اور بھتی کے کوئے کو کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فائدہ: کیونکہ یہ کو اناج کھاتا ہے نجاست نہیں کھاتا اور نہ یہ پرندہ شکاریوں میں سے ہے۔ (کذا فی الہدایۃ)

ترجمہ: اناج کوئے کو کھانا جائز نہیں ہے جو نجاست کھاتا ہے اور بچر اور گدھ اور کل مشرقات الارض (جیسے چوہے وغیرہ) کا کھانا مکروہ ہے اور بستی میں رہنے والے گدھوں اور فچروں کا کھانا جائز نہیں ہے اور امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک گھوڑے کا گوشت کھانا بھی مکروہ ہے اور خرگوش کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور جب کسی نے ایسے جانور کو ذبح کر لیا کہ جس کا گوشت نہیں کھایا جاتا تو اس کی کھال اور گوشت پاک ہو جاتے ہیں سوائے آدنی اور سور کے کہ ذبح کرنا ان دونوں میں کچھ اثر نہیں کرتا۔

فائدہ: آدمی کی کھال وغیرہ کا ناپاک ہونا تو اس کی عزت اور شرافت کی وجہ سے ہے اور سور کی کھال وغیرہ کا ناپاک ہونا اس کے نجس ہونے کی وجہ سے ہے کہ وہ پاک کرنے سے بھی برتر پاک نہیں ہو سکتا۔

ترجمہ: اور دریائی جانوروں میں سے سوائے مچھلی کے اور کسی حیوان کا کھانا درست نہیں ہے اور جو مچھلی خود مر کر پانی پر تیرنے لگے اس کا کھانا بھی مکروہ ہے اور جیٹ (جو ایک قسم کی مچھلی ہے) اور بام محل کے کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور نڈی کو کھانا جائز ہے اور اس میں ذبح نہیں ہے (یعنی اسے ذبح کرنے کی ضرورت نہیں ہے جیسے کہ مچھلی کو)۔

کتاب الاضیحة

قربانی کا بیان

ترجمہ: قربانی ہر ایسے آدمی پر واجب ہے جو آزاد ہو غلام نہ ہو مسلمان ہو منیم ہو (مسافر نہ ہو) مال دار ہو۔ ایسا آدمی اپنی طرف سے اور اپنے چھوٹے بچوں کی طرف سے بقرعید کے روز قربانی کرے۔

فائدہ: چھوٹے بچوں کی طرف سے قربانی کرنے کو امام حسن مجتہد سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے نفی کیا ہے اور ظاہر ہدایت میں یہ ہے کہ ہر آدمی پر اپنی اپنی طرف سے کرنی واجب ہے اور کسی کی طرف سے کرنی واجب نہیں ہے اور فتویٰ اسی پر ہے جیسے کہ غلامی کا صبیحہ میں اس کی تصریح کی ہے۔ (حاشیہ)

ترجمہ: ہر آدمی کی طرف سے ایک بکری یا بکری کی جائے یا سات آدمیوں کی طرف سے ایک اونٹ یا ایک گائے۔ اور فقیر اور مسافر پر قربانی نہیں ہے اور بقرعید کے روز قربانی کا وقت طلوع فجر سے شروع ہو جاتا ہے۔ لیکن شہر والوں کو اس وقت قربانی کرنی جائز نہیں ہے کہ جب تک امام عید کی نماز نہ پڑھ لے ہاں گاؤں والے طلوع فجر کے بعد ہی قربانی کر لیں اور قربانی تین روز تک جائز ہے ایک بقرعید کے روز اور دو روز اس کے بعد (یعنی بارہویں کی شام تک) اور اندھے کاٹے اور ایسے نکلے جانوروں کی قربانی نہ کی جائے جو مذبح تک نہ جا سکیں اور نہ دیوں کی اور نہ ایسے جانوروں کی ہرگز ہے جن کے فالان اور دم کٹی ہوئی ہو۔ اور نہ ان کی من کے آدھے سے زیادہ کاٹا یا آدھے سے زیادہ دم کٹی ہوں۔ دو ورکان اور آم آدمی سے زیادہ ہوتی ہے تو (اس کی قربانی) جائز ہے اور بے بیٹوں اور خصل اور غامضی اور دیانے جانوروں کی قربانی جائز ہے قربانی اونٹ کاٹنے بکری (تین) کی ہوتی ہے اور ان سب میں سے چھ یا اس سے زیادہ عمر کا جائز ہے۔

فائدہ: چھ بھڑکریوں میں ایک بری کے کو کہتے ہیں اور گائے بیلوں میں دو بری کے کو اور

ادنیوں میں پانچ برس کے کو

بزرگداشت: مگر بھیدوں میں کیونکہ اس کا بیڑغ بھی کافی ہوتا ہے۔

فائدہ۔ نعتیہ کے نزدیک جذبہ بھڑکے اس بچے کو کہتے ہیں جو چہ جبینہ کا ہو گیا ہو۔ اور اس میں اتنی قید اور ہے کہ وہ بدنامی میں ایسا ہو کہ اگر وہ بڑی بھڑکوں میں مل جائے تو بچہ نہ معلوم ہو۔ (روحِ نعتیہ، وغیرہ)

خلاصہ : دور (قربانی کرنے والا) قربانی کے گوشت کو خود بھی کھائے اور فقیروں اور مالداروں کو بھی کھلائے اور رکھ بھی چھوڑے اور منتخب یہ ہے کہ ایک تہائی سے کم حد تک نہ کرے (یعنی ایک تہائی تو ضرور ہی کر دے) اور اس کی کھال بھی اللہ کے لیے دے دے یا (اپنے) گھر میں استعمال کرنے کے لیے اس کی کوئی چیز بنوائے افضل یہ ہے کہ اگر کوئی اچھی طرح ذبح کر سکتا ہو تو وہ اپنی قربانی اپنے ہاتھ سے ذبح کرے اور اہل کتاب (یعنی یہود و نصاریٰ) سے ذبح کرا تا مکروہ ہے اور اگر وہ دوسروں سے غلطی ہو گئی اور ان میں سے ہر ایک نے دوسرے کی قربانی کا جانور ذبح کر دیا تو دونوں کی قربانی جائز ہو جائے گی اور ان پر تادان نہ آئے گا۔

کتاب الایمان

قسموں کا بیان

خلاصہ : ایمان (یعنی نفس) میں طرح پر ہیں یحییٰ غموس یحییٰ منعقدہ یحییٰ لغو یحییٰ غموس
گذاشتہ امر پر قسم کھانے کو کہتے ہیں جس میں قصہ اجبوت بولنا ہو پس اس قسم کا کھانے والا اس
سے تنہا رہتا ہے اور اس میں سوالے توہ اور استغفار کے کفارہ نہیں ہے۔ یحییٰ منعقدہ یہ ہے
کہ کسی آئندہ امر پر قسم کھانے کہ اس کو کروں گا یا (کہے کہ) نہ کروں گا یہی جب وہ اس میں
حادث ہو گیا (یعنی جس کام کے کرنے کو کہا تھا اس کو نہ کیا یا جس کے نہ کرنے کو کہا تھا اسے کر
لیا) تو اس پر (قسم کا) کفارہ لازم ہو جائے گا اور یحییٰ لغو یہ ہے کہ کسی گذاشتہ امر پر قسم کھانے اور
اس کا یہ گمان ہو کہ جیسا میں نے کہا تھا یہ اسی طرح ہے اور وہ امر درحقیقت اس کے خلاف ہے

ہیں اس قسم میں نہیں امید ہے کہ اس کی وجہ سے اس کے کھانے والے — اللہ تعالیٰ موانع نہ کرے گا اور قسم میں قسم اتم کھائے گا اور کسی کی زبردستی نہ کھائے گا اور بھولنے کھانے والا یقیناً برابر ہیں اور جس وقت پر قسم کھائی ہے اگر کسی کو کسی نے (کسی کی گزند) دی ہے یہ بھولنے کے برابر تو بھی برابر ہے۔ (یعنی دو حادثہ ہو جائے گا)

قسم صحیح ہونے نہ ہونے کے احکام * اور قسم اللہ تعالیٰ کی عاقبت ہے یا اس کے ناموں میں سے کسی سے ساتھ مثلاً زمین یا دیم نے ساتھ یا اس کی ذاتی صفات میں سے کسی صفت سے ساتھ مثلاً "وَاللّٰهُ جَبَّالٌ کَبِيرٌ" یا اللہ انہیں اگر "عزیم" کہے تو یہ قسم نہ ہوگی اور اگر کوئی انہی صفات میں سے کسی صفت کی قسم کھائے مثلاً "فغضب اللہ" اور "وہ لفظ" کہے تو یہ قسم نہ ہوگی اور اگر کسی نے اللہ عزوجل کے ساتھ اور کسی کی قسم خانی مثلاً نبی علیہ السلام کی تعالیٰ یا قرآن شریف یا رسولی تعالیٰ تو وہ قسم نہ ہوگی اور قسم اتم کے حرفوں سے ہوتی ہے اور قسمیں ہیں۔ اور مثلاً کون کہے واللہ اور "ب" مثلاً کوئی کہے باللہ اور "ت" مثلاً کوئی کہے باللہ اور "جی" یہ صرف قسم (یعنی پوشیدہ) بھی ہوتے ہیں اور ضمیر کے کہنے سے قسم ہو جاتی ہے مثلاً کوئی کہے "انفسہ لا فعل محمد" (اس کے معنی یہ ہیں خدا کی قسم میں یہ نہ کروں گا) امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے "وحنی اللہ" کہا تو یہ قسم نہ ہوتی۔

فانذار۔ کہیں تو اس امام کہ دوسرا لفظ کا ہے اور ایک روایت میں امام ابو یوسف سے بھی ملتا ہے اور دوسری روایت میں یہ ہے کہ یہ قسم ہو جائے گی اور یہی لکھتے ہیں کہ مجھے امام ابو یوسف بھی کا قول پابند ہے لیکن قرآنی میں محیط سے منقول ہے کہ سبھی پابندی قبول ہے۔

ترجمہ۔ اس کی سنی ہے کہ اگر میں قسم کھاتا ہوں یا کہ میں اللہ کی قسم کھاتا ہوں یا کہ میں اللہ کے ساتھ ہوں یا کہ میں اللہ کو دیکھتا ہوں یا کہ میں اللہ کو گواہ کرتا ہوں تو یہ قسم جو کہے گی اور ای حرم اگر کسی نے یہ کہا کہ "وہم اللہ" یا کہ "وہی اللہ" یا کہ "وہم اللہ" یا کہ "وہی اللہ" تو اسے اللہ کی قسم ہے تو یہ بھی قسم ہو جائے گی اگر کسی نے یہ کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو میں بدعتوں اور بدعتوں میں ہوں یا جوئی ہوں یا شرک ہوں یا کافر ہوں تو یہ بھی قسم ہے اگر کسی نے یہ کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو میں بدعتوں میں ہوں یا شرک ہوں یا کافر ہوں تو یہ بھی قسم ہے اور اسی طرح اگر کسی نے یہ کہا کہ اگر میں

ایسا کروں تو میں زانی ہوں یا شراب خور ہوں یا سوخور ہوں تو اس سے بھی قسم نہ دینی۔

قسم کا کفارہ * قسم کا کفارہ ایک غلام کو آزاد کرنا ہے اس کفارہ میں وہ کافی ہے جو غلبہ رکھے (کفارہ) اس کا کافی ہوتا ہے۔

خاتلہ۔ یعنی اس کفارہ میں مسلمان لونڈی اور کافرہ لونڈی اور تھوڑی عمر کی اور زیادہ عمر کی آزاد کر دینی کافی ہو جاتی ہے جیسا کہ ظہار کے کفارہ میں (حاشیہ)

تہذیبی حقائق: اور اگر چاہے تو دس مسکینوں کو کپڑے بنا کر پہنا دے ہر مسکین کو ایک یا آپ سے زیادہ کپڑا دے اور کپڑے میں دینی درجہ یہ ہے (یعنی اتنا ضرور ہو) کہ اس سے نماز چاکر ہو جائے اور اگر چاہے تو دس مسکینوں کو ایسا کھانا کھلا دے کہ جیسا ظہار کے کفارہ میں کھلایا جاتا ہے اگر کوئی ان چیزوں میں سے ایک پر بھی قادر نہ ہو تو پھر لاکھ تارقیں روزے رکھے اگر کسی نے حالت ہونے سے پہلے ہی کفارہ ادا کر دیا تو وہ (ہمارے نزدیک) کافی نہ ہوگا اگر کسی نے مصیبت پر حلف اٹھایا مثلاً یوں کہا کہ میں نماز نہ پڑھوں گا یا اس سے بات نہ کروں گا یا فلاں آدمی کو قتل کر دوں گا تو چاہیے کہ ایسے آدمی خود اپنی حالت ہو جائے (یعنی قسم کو توڑ دے) اور اپنی قسم کا کفارہ دے دے اگر کسی کافر نے قسم کھائی اور اس کے بعد تفریق کی حالت میں یا مسلمان ہونے کے بعد قسم توڑ دی تو اس پر کفارہ واجب نہیں ہے اگر کسی نے اپنی قسم کو کچھ اپنے اپنے حرام کرنی تو وہ حرام نہ ہوگی پھر اگر یہ اسے مباح سمجھے (یعنی مباح چیز کی طرح) اتنا اپنے کام میں لائے) تو اس پر قسم کا کفارہ واجب ہے اگر کسی نے یہ کہا کہ ہر حلال چیز مجھ پر حرام ہے تو یہ قسم کھانے پینے کی چیزوں پر ہوگی (یعنی کھانے پینے کی چیزیں اس پر حرام ہو جائیں گی) کہیں اگر وہ (یہ کہنے وقت) اور کسی چیز کی بھی نیت کر لے (تو وہ بھی اس میں آ جائیں گی) اگر کسی نے کوئی مطلق نذر مان لی تو اس پر اس کا پورا کرنا واجب ہے اور اگر نذر کو کسی شرع پر مصلحت کر دیا پھر وہ شرط پوری ہوگئی تو اب اس پر اس نذر کو پورا کرنا واجب ہے اور مروی ہے کہ امام ابوحنیفہؒ نے اس سے رجوع کر لیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ جب کسی نے یوں کہا کہ اگر میں ایسا کروں تو میرے اوپر ایک حج ہے یا ایک برس کے روزے ہیں یا جس چیز کا مانگ ہوں وہ سب صدقہ ہے تو اس میں ایک قسم کا کفارہ کافی ہو جائے گا اور یہی قول امام محمد رحمہ اللہ کا ہے۔

قسم کے متفرق مسائل : اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں گھر نہ جاؤں گا اور پھر خانہ کعبہ میں یا مسجد میں یا گرجے میں یا یہودیوں کے عبادت خانے میں چلا گیا تو وہ حائض نہیں ہوگا۔

فتاویٰ : وجہ حائض نہ ہونے کی یہ ہے کہ گھر اسے کہتے ہیں جو رہنے کے لیے بنایا گیا ہو اور یہ سب چھبیس اس لیے نہیں بنائی گئیں اور کعبہ اور مسجد کو گھر اسے کہنا مجاز ہے اور جب کوئی لفظ مطلق بولا جاتا ہے تو اس کے حقیقی معنی مراد لیے جاتے ہیں۔ (کشاف فی مجموع الانہس) **ترجمہ :** اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں یا تو نہ کروں گا اور پھر اس نے نماز میں قرآن پڑھا تو وہ حائض نہ ہوگا (کیونکہ نماز میں قرآن شریف پڑھنا بات کرنا نہیں ہے) اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں اس کپڑے کو نہیں پہنوں گا حالانکہ اس کو پہنے ہوئے تھا اور پھر اسی وقت اسے اتار ڈالا تو یہ حائض نہ ہوگا (یعنی اس وقت اس کپڑے کے اس کے بدن پر ہونے سے اس کی قسم نہ ٹوٹنے گی) اور اسی طرح جب کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس جانور پر سوار نہ ہوں گا حالانکہ اس وقت وہ اس پر سوار تھا اور فوراً اتر گیا تو وہ حائض نہیں ہوا اور اگر کچھ دیر کرے گا تو حائض ہو جائے گا اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں اس گھر میں نہ جاؤں گا حالانکہ (اس قسم کے وقت) وہ اسی گھر میں تھا تو وہاں بیٹھے رہنے سے وہ حائض نہیں ہوگا یہاں تک کہ باہر آ کے پھر اندر جائے اگر کسی نے اس طرح قسم کھائی کہ میں گھر میں نہ جاؤں گا (اور کسی گھر کو معین نہ کیا اور نہ کسی گھر کی نیت کی) پھر وہ کسی کے ٹوٹے پھوٹے گھر میں چلا گیا تو وہ حائض نہیں ہوگا۔

فتاویٰ : حائض نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ جب اس نے گھر کی تعین نہیں کی تو اس کی قسم میں وہ گھر معتبر سمجھا جائے گا جو مادہ رہنے سہنے کے قابل ہو کیونکہ قسمیں عادت ہی پر معمول ہوا کرتی ہیں۔ (حاشیہ)

ترجمہ : اور اگر کسی نے ہوں قسم کھائی کہ میں اس گھر میں نہ جاؤں گا پھر اس گھر کے ٹوٹ پھوٹ جانے اور جنگل ہو جانے کے بعد اس میں گیا تو وہ حائض ہو جائے گا۔

فتاویٰ : وجہ حائض ہونے کی یہ ہے کہ جب اس نے گھر کی تعین کر دی تو اس کی قسم اس گھر کے نام کے ساتھ حتمی ہوگی اور چونکہ اس کا نام یعنی گھر ہوا ابھی باقی ہے اس لیے اس کی قسم میں باقی ہے اور عرب میں یہ ان کو بھی گھر کہتے ہیں اور گھر ترجمہ دار کا ہے۔

شاید بخیر۔ اگر کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں اس شخص سے نہ پاؤں گا پھر وہ اس کے رہ جانے کے بعد اس میں گیا تو یہ ثابت نہ ہوا۔

خاندان:۔ ماں تیرے بہت کاتب عرب میں بہت اس زمانہ کو کہتے ہیں کہا میں آدنی رات کو وہ نکلے اور جس کی دیوار پر کمر جاگیاں۔ یہ بہت عجیب تھا۔

تیرے بھائی:۔ اگر ان نے یہ قسم کھائی کہ میں ملاں آدنی کی بیوی سے نہ پاؤں گا پھر اس ملا نے اس عورت کو طلاق دے دی اس کے بعد اس نے اس سے بات کی تو یہ عانت ہو جائے گا۔ (یہ خبر اس عورت میں ہے کہ جب عورت کی طرف اشارہ کر کے معین کر دی ہو) اگر کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں ملاں فحش کے مذہم سے بات نہیں کروں گا یا فلاں شخص کے گھر میں نہ جاؤں گا اور پھر اس فلاں نے اپنا تمام پاناٹھ بیچ ڈالا بعد اس کے اس شخص سے اس نے بات کی یہ پس گھر میں آیا تو یہ عانت نہ ہوگا اگر کسی نے اس طرح قسم کھائی کہ میں فلاں عورت سے بات نہ کروں گا پھر اس نے اس عورت کو بیچ ڈیا بعد اس کے اس سے بات کی تو یہ عانت نہ ہو جائے گا۔ اسی صبر میں کسی نے یوں قسم کھائی کہ اس جوان سے میں بات نہ کروں گا پھر اس کے بوزر چا سو جانے کے بعد اس سے بات کی تو یہ عانت ہو جائے گا اور اگر کوئی بھیڑ کا بھن قھی اور کسی شخص نے یہ قسم کھائی کہ میں اس شخص کا گوشت نہ کھاؤں گا پھر وہ حمل (پورا ہو کر پورا) میلہ چا ہو گیا اور اس نے اس کا گوشت کھایا تو یہ عانت ہو جائے گا (کوئٹہ میں یہ قسم اسی کے ساتھ شعلی تھی جس کی طرف اس نے اشارہ کیا تھا) اگر کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں اس عورت سے نہ کھاؤں گا تو یہ قسم اس عورت کے پھل پ واقع ہو گی۔

خاندان:۔ یعنی اس کا پھل کھائے گا تو قسم ٹوٹ جائے گی اور اگر اس کی چھل وغیرہ کھائے گا تو نہیں ٹوٹے گی اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس قدر چھو ہارو کو نہ کھاؤں گا پھر وہ چپ گیا اور اس نے کھایا تو وہ نہ صرف نہ ہوگا اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں پکا ہوا بھوہارہ نہ کھاؤں گا پھر اس نے ایسا بھوہارہ کھایا جو امر کی طرف سے نہ تھا تو تمام ابو حنیفہ کے نزدیک وہ عانت نہ ہو جائے گا۔ اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں گوشت نہ کھاؤں گا پھر اس نے مچھلی کا گوشت کھالیا تو وہ عانت نہ ہوگا۔

بڑھ چکا ہے حکم احتسابی ہے اور یہی قول امر مند کا ہے اور قیاس یہ چاہتا ہے کہ بھیجی کہ نہ والا بھی حادث ہو جائے گا ایک شاذ روایت امام ابو یوسف سے یہی ہے اس کی اس کی وجہ یہ ہے کہ بھلی کا نام توشت بھی ہے جیسا کہ قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "وَمَنْ مِّنكُمْ مَّكَلُ سَاخِطُونَ لِمَا ظَهَرُوا" یہاں کوشت سے مراد بھلی ہے اور استخار کی وجہ یہ ہے کہ قسمیں نہ دار و مدار عرف پر ہے قرآن شریف کے الفاظ پر نہیں ہے دیکھو اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں کسی کا گھر نہ توڑوں گا اور پھر اس نے سڑی کا گھر توڑ دیا تو وہ حادث نہیں ہوگا تو کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں کسی راہ پر سوار نہ ہوں گا اور پھر وہ کسی کا فریہ سوار ہو گیا تو وہ حادث نہیں ہوگا اگر یہ قرآن مجید میں کافروں کو یہ کہا گیا ہے چنانچہ فرمایا "اِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللّٰهِ الَّذِيْ يَكْفُرُ بِالْاٰی" اور اسی طرح دریا میں جو جانور ہیں وہ سب بھلی کے حکم میں ہیں اور اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں کوشت نہ کھاؤں گا تو بھلی کے سوا وہ جس جانور کا کوشت کھائے گا حادث ہو جائے گا خود وہ حرام ہو یا حاصل خود ہے اور ہو یا بھنا ہو یا ہو تو نہ ان کا نام گوشت علی ہے۔ کذا فی الہدایہ۔

بڑھ چکا ہے اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں وجہ سے پانی نہ پیوں گا اور پھر اس نے وجہ کا پانی ایک برتن میں لے کر پی لیا تو امام ابو حنیفہؒ نے نزدیک وہ حادث نہ ہوگا جب تک کہ اس میں نہ ڈال کر نہ پئے اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں رجاء کا پانی نہ پیوں گا اور پھر اس نے برتن میں لے کر پی لیا وہ حادث ہو جائے گا اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں یہ گے ہوں نہ کھاؤں گا اور پھر اس نے اس پیوں کیا روٹی کھائی تو وہ حادث نہ ہوگا۔

فتاویٰ: یعنی امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک حادث نہ ہوگا جب تک کہ بعد اس میں ہوں تو کسی نہ کھائے اور یہی قول امام، کہ اور امام شافعی رحمہ اللہ کا ہے صاحبین کا اس میں اختلاف ہے۔ وہ فرماتے ہیں کہ جیسا کہ گھوڑوں کے کھانے سے حادث ہوگا ویسے ہی اس کی روٹی کھانے سے بھی حادث ہو جائے گا اور اگر ثابت نہ ہوں اب اس کے کھانے کو تو بلا لائق حادث ہو جائے گا۔ کذا فی مجمع الابدار۔

بڑھ چکا ہے اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں آہ نہ کھاؤں گا اور پھر اس نے اس آہ کی روٹی پکا کے کھائی تو وہ حادث ہو جائے گا اور اگر آہ ہو پستہ میں پھاٹک یا تو حادث نہ ہوگا۔

فائدہ: یہی صحیح ہے کیونکہ وہ ذائقے کا استعمال اس طرح نہیں ہے کہ اسے دینے کی جھانک لیا جائے اور جس چیز کی حقیقت مستعمل نہ ہو بلکہ مجاز مستعمل ہو تو اس کی قسم کھانی اس پر حرام ہوتی ہے اور آہ اسی درجہ نہیں ہے۔ کذا فی الجوهرة النيرة۔

ترجمہ: اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں غلام شخص سے بات نہ کروں گا اور پھر اس نے اس سے بات کی ایسی آواز سے کہ اگر وہ چہنچاہتا تو سن لیتا مگر وہ سوا یا ہوا تو تو یہ حادثہ ہو جائے گا۔ (اور اگر ایسی طرح بات کی ہے کہ اگر وہ چہنچاہتا تو سن لیتا تو حادثہ نہ ہوگا) اور اگر کسی نے اس طرح قسم کھائی کہ میں زید سے بغیر اس کی اجازت کے بات نہ کروں گا اور پھر زید نے اسے اجازت دے دی اور اسے اس اجازت کی خبر نہ ہوئی یہاں تک کہ اس نے زید سے بات نہ کی تو یہ حادثہ ہو جائے گا اگر کسی حاکم نے کسی کو قسم دینی کہ شہر میں جو بد معاش آئے تو مجھے خبر کرنا تو یہ قسم خاص اسی حاکم کے رہنے تک رہے گی (یعنی اس حاکم کے مرنے یا موتوف ہو جانے کے بعد یہ شخص قسم سے نکل جائے گا) اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں غلام آدمی سے کھوڑے پر سوار نہ ہوں گا اور پھر وہ اس کے ملازم غلام کے کھوڑے پر سوار ہو گیا تو حادثہ نہ ہوگا۔

فائدہ: برابر ہے کہ وہ غلام ہر قسم دار ہو یا نہ ہو اور یہ قول تمام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف کا ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ حادثہ ہو جائے گا کیونکہ غلام ماذون کا کھوڑا حمل میں اس کے آقا ہی کا ہے اگرچہ غلام کی طرف نسبت کر دیا گیا ہے اس لیے کہ غلام اور جو چیز غلام کے قبضہ میں ہو وہ سب اس کے آقا ہی کا ہوتا ہے۔ کذا فی الجوهرة النيرة۔

ترجمہ: اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس گھر میں نہ چروں گا پھر وہ اس مکان کی چھت پر کھڑا ہو گیا یا اس کی دلیز میں چڑھ گیا تو حادثہ ہو جائے گا اور اگر وہ اس مکان کے دروازہ کی عراب میں ایسی طرح کھڑا ہو گیا کہ اگر دروازہ بند کیا جائے تو وہ باہر رہے تو حادثہ نہ ہوگا۔ اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں بھنا ہوا نہ کھاؤں گا تو یہ قسم فقط گوشت پر ہوگی (کہ بھنا ہوا گوشت کھانے سے قسم نوٹ چائے گی) بیگوں اور کھجوروں پر نہ ہوگی اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں پکا ہوا نہ کھاؤں گا تو یہ قسم کچے ہوئے گوشت پر ہوگی اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں سریاں نہیں

کھاؤں کا تو یہ قسم ان سریوں پر ہوگی جو غور میں پکتی اور شہر میں پکتی ہوں گی۔

فائدہ: مطلب یہ ہے کہ اس قسم میں چڑیا وغیرہ کا سر نہ آئے گا بلکہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ قسم کھائے اور بکریوں کی سریوں پر ہوگی اور صاحبین کے نزدیک فقہ بکریوں کی سریوں پر اور یہ اختلاف ہوتا تھا زمانہ اور مکان کے ہے امام صاحب کے زمانہ میں سری سے گائے بکری کی سری مراد ہوتی تھی۔ اور صاحبین کے زمانہ میں خاص بکریوں کی اور اب ہمارے زمانہ میں علی حسب العادت فتویٰ دیا جاتا ہے۔ کذا فی الہدایۃ وغیرہ

ترجمہ: اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں روٹی نہ کھاؤں گا تو یہ قسم اس بات کی روٹی پر ہوتی جس کی شہر والے عادتاً روٹی کھاتے ہوں گے پس اگر اس نے ادا ام کی روٹی یا عراق میں چاولوں کی روٹی کھائی تو وہ حادث نہ ہوگا (کیونکہ ادا ام کی اور عراق میں چاولوں کی روٹی نہیں کھاتے) اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں خرید و فروخت نہ کروں گا یا کریمہ کا معاملہ نہ کروں گا اور پھر اس نے بھی کام کرنے کے لیے (اپنی طرف سے) کسی کو وکیل کر دیا تو یہ حادث نہ ہوگا۔

فائدہ: ہاں اگر اس نے قسم کے وقت اس کی بھی نیت کر لی ہو کہ میں کسی کو وکیل بھی نہ کروں گا کیونکہ ان چیزوں کے حقوق عاقبتی کے ذمہ ہوتے تھے آہستہ آہستہ کچھ تعلق نہیں ہوتا لیکن اگر اس نے اس کی نیت کر لی ہے تو حادث ہو جائے گا کیونکہ اس نے اپنی جان پر خود غرضی کی ہے جو جرم۔

ترجمہ: اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں زمین پر نہ بیٹھوں گا پھر وہ فرش پر یا پورے پر بیٹھ گیا تو حادث نہ ہوگا (کیونکہ اسے زمین پر بیٹھنا نہیں کہتے) اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں تخت پر نہ بیٹھوں گا پھر وہ ایسے تخت پر بیٹھ گیا جس پر فرش بچھا ہوا تھا تو وہ حادث ہو جائے گا (کیونکہ یہ تخت ہی پر بیٹھنا شمار کیا جاتا ہے) اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں بچھونے پر نہ سوؤں گا پھر وہ ایسے بچھونے پر سویا کہ اس پر چادر بچھی ہوئی تھی تو وہ حادث ہو جائے گا (کیونکہ یہ چادر بچھونے کے تابع ہوتی ہے اس لیے یہ بچھونے ہی پر سوتا شمار کیا جائے گا) اور اگر اس بچھونے پر اس نے دوسرا بچھوتا اور ڈال لیا اور اس پر سوتا تو حادث نہ ہوگا اگر کسی نے قسم کھا کر قسم کے ساتھ ہی "انشاء اللہ" کہہ لیا تو وہ قسم نہ رہے گی۔

فائدہ: قسم نہ رہنے کی یہ دلیل ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ "من حلف علی مبین

وقال انشاء الله فقد برقي بعينه، یعنی جس نے قسم کھا کے انشاء اللہ کہہ دیا وہ اپنی قسم سے بری ہو گیا مگر ہاں اس کا قسم کے متصل ہی ہونا ضروری ہے اور اگر کوئی قسم سے فارغ ہونے کے بعد کہے گا تو وہ قسم سے رجوع کرنا ہوگا اور قسم میں رجوع نہیں ہوا کرتا۔ (جوہر)

بترجیح: اگر کسی نے یوں قسم کھائی کہ میں اس سے ایک مہین تک یا ایک زمانہ تک بات نہ کروں گا (مہینہ یا زمانہ کو معروف بلا نام کر کے) (الہین یا الزمان کہا تو یہ قسم چھ مہینے کی ہوگی۔
فانذار: اگر اس نے چھ مہینے کے بعد بات کر لی تو عانت نہ ہوگا کیونکہ قسم کی حدت ختم ہو جائے گی اور یہ صبر اس صورت میں ہے کہ یہ کہتے وقت اس کی محکمیت نہ ہو اور اگر اس نے کچھ دنوں کی نیت کر لی ہے تو حکم اس کی نیت کے مطابق ہوگا۔

فترجیح: اور ابویوسف اور امام محمد کے نزدیک بھی قسم زہر کا ہے اگر کسی نے قسم کھائی کہ لا بکلمہ ایاماً تو اس سے تین دن مراد ہوں گے اگر ایام کی الامام کہا ہے تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک دس دن مراد ہوں گے اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس سے سات دن مراد ہوں گے اور اگر کسی نے اس خراج قسم کھائی کہ میں اس سے مہینوں بات نہ کروں گا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس سے دس مہینے مراد ہوں گے اور صاحبین فرماتے ہیں کہ بارہ مہینے مراد ہوں گے اگر کسی نے اس خراج قسم کھائی کہ میں ایسا نہ کروں گا تو وہ اس کام کو ہمیشہ کے لیے ترک کر دے۔

فانذار: اس کی وجہ یہ ہے کہ اس نے نفی پر یعنی نہ کرنے پر قسم کھائی اور نفی کسی زمانہ کے ساتھ مخصوص نہیں ہوتی لہذا یہ قسم ہمیشہ پر محمول کی جائے گی۔ حاشیہ

بترجیح: اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں اس کام کو ضرور کروں گا اور پھر اس نے ایک دفعہ اس کام کو کر لیا اس کی قسم پوری ہو جائے گی اگر کسی نے قسم کھائی کہ میری بیوی باہر نہ جائے مگر میری اجازت سے پھر اس نے ایک دفعہ اسے اجازت دے دی وہ باہر چلی گئی پھر چلی آئی پھر دوسری دفعہ اس کی اجازت کے بغیر ہی باہر چلی گئی تو اس کی قسم ٹوٹ جائے گی اور ہر دفعہ باہر جانے میں اجازت ہونا ضروری ہے۔

اگر کسی نے اس طرح کہا تھا تو باہر نہ جانا ہاں اگر میں اجازت دے دوں پھر اسے

ایک دفعہ اسے اجازت دے دی۔ اور اس کے بعد پھر وہ بغیر اجازت ہی کے باہر چلی گئی۔ تو اس کی قسم نہ نونے گی اگر کسی نے اس طرح قسم کھائی کہ میں صبح کا کھانا نہ کھاؤں گا تو صبح کے کھانے کا وقت طلوع فجر سے لے کر ظہر تک ہے اور شام کے کھانے کا وقت ظہر کی نماز سے لے کر آدھی رات تک ہے اور عمری کا وقت آدھی رات سے لے کر طلوع فجر تک ہے اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ اس کا قرض عنقریب میں ضرور ادا کروں گا تو یہ قسم مہینہ سے کم پر ہوگی (یعنی ایک مہینہ سے کم میں قرض ادا کرنا پڑے گا)۔

اور اگر اس پر قسم کھائی کہ ابھی دیر میں ادا کروں گا تو یہ ایک مہینہ سے زیادہ پر ہوگی (کیونکہ ایک مہینہ سے کم عنقریب میں شمار ہوتا ہے)۔

اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں اس گھر میں نہ رہوں گا پھر وہ اکیلا اس گھر سے باہر آ گیا اور اپنے بال بچوں اور اسباب کو وہاں چھوڑ دیا تو اس کی قسم نوٹ جائے گی اور اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں ضرور آسمان پر جاؤں گا یا اس پتھر کو سونا کروں گا تو اس کی قسم منعقد ہو جائے گی اور قسم سے ٹارغ ہونے کے بعد وہ حادث ہو جائے گا اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ فلاں شخص کا قرض میں آج ہی ادا کروں گا اور اس نے نہ کیا اور جس کا قرض تھا اسے اس میں کچھ روپے کھولے یا کسی اور کے معلوم ہوئے تو قسم کھانے والا حادث نہ ہو گا اور اگر وہ بے رحم سے یا بالکل ہی کھولے تھے تو حادث ہو جائے گا اگر کسی نے اس پر قسم کھائی کہ میں اپنا قرض ایک ایک روپیہ کر کے نہ لوں گا پھر اس نے کچھ روپیہ لے لیا تو وہ حادث نہیں ہوا جب تک کے سارا قرض تھوڑا تھوڑا کر کے نہ لے۔

خائن کا مثلاً ایک شخص کے دوسرے کے ذمہ ایک ہزار تھے اور اس نے قسم کھائی کہ میں ایک ایک روپیہ کر کے لوں گا اور پھر اس نے پانچ سو لے لیے تو یہ حادث نہ ہو گا جب تک کہ کل روپیہ متفرق نہ لے۔

ترجمہ: اور اگر اس نے اپنا روپیہ دو دفعہ وزن کر کے لے لیا اور ان دونوں دفعہ کے درمیان سوائے وزن کرنے کے تو کچھ نہیں کیا تو یہ حادث نہیں ہوا اور نہ یہ متفرق لینا ہے اگر کسی نے یہ قسم کھائی کہ میں بحر و ضرور جاؤں گا پھر وہ نہ گیا یہاں تک کہ مر گیا تو دینی زندگی کے آخری

سائنس میں نہ وقت ہو جائے گا۔

خاترہ اس کی وجہ یہ ہے کہ سب کو جاننے کا تحقق اس وقت ہوگا اس سے پہلے نہ ہوگا جمع النہم میں اس کی صراحت ہے۔

کتاب الدعوی

دعوے کا بیان

مدعی دعوے کے لئے درود بخلافت کرتا ہے تو جھڑا کرنے میں اس پر پھر نہ لیا جائے اور مدعا مایہ وہ ہے کہ جس پر بخلافت کرنے میں جھڑا لیا جائے اور دعویٰ اس وقت نہ پائے گا۔ کہ جب مدعی اس چیز کی (اس کا دعویٰ ہے) جس میں خود بخود اور خوب بڑھ کر نہ لگتا ہو۔ تے پاس وہ چیز ہو اور وہ ہے تو اس سے حاضر کرانی جائے تاکہ مدعی دعوے کے وقت اس کی طرف اشارہ کرے۔ (یعنی اتنا قریب لے آئے کہ مدعی اشارہ کر سکے کہ اس میں ہے) اور اگر وہ نہ ہو تو نہیں ہے تو مدعی اس کی قیمت بیان کرے۔

چاند اور غیر منقولہ کے دعویٰ کا طریقہ اور اگر کسی نے زمین کا دعویٰ کیا ہے تو وہ (دعوے میں) اس کی حدود بیان کرے (کرائی ہے اور یہاں تک ہے) اور یہ بھی کہے کہ یہ زمین مدعا علیہ کے قبضہ میں ہے اور میں اس سے لیتی رہتا ہوں اور اگر دعویٰ کسی حق (یعنی قرض وغیرہ) کا ہے تو دوسرے کے لئے دعوے کا مدعی (اپنے دعوے میں) بیان کرے۔ مدعا علیہ سے میں اپنا حق لینا چاہتا ہوں۔

مدعی گواہ پیش کرے یا مدعا علیہ سے قسم لے جائے۔ جب اس کا دعویٰ ٹھیک ہو جائے تو اس دعوے کی بابت کوئی مدعا علیہ سے روایت کرے اگر وہ قرار کرے تو اس کے اقرار پر ہی ختم ہو جائے (اس میں یا اور انہیہ جائے) اور اگر مدعا علیہ اتفاق کرے تو گواہی مدعی سے گواہ طلب کرے اگر وہ گواہوں کو حاضر کرے تو گواہی میں کو حاضر کرے اور اگر وہ گواہوں کو نہ لائے اور مدعا علیہ سے قسم لینے کی درخواست کرے تو اس دعوے پر کوئی حق نہیں ہے قسم سے ملے اور مدعی

کہے کہ میرے گواہ و حاضر ہیں مگر میں مدعا علیہ سے قسم لیا، نہ جتا ہوں تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک (اس صورت میں) مدعا علیہ سے قسم نہ لی جائے اور نہ مدعی کو قسم دی جائے۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ: "الیست عسی العبد عسی و انیس عسی من انکسر" یہ حدیث منتہی نے ابن عباس سے نقل کی ہے اس حدیث سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ حصصین میں حضور ﷺ نے قسم فرمادی ہے وہ یہ کہ مدعی کے ذمہ گواہ پیش کرنے ہیں اور مدعا علیہ کے ذمہ قسم ہے اگر وہ مدعی کے حق کا منکر ہو اور قسم شریعت کے خلاف ہے لہذا اس کے خلاف نہ کیا جائے گا۔

ترجمہ: ملک مطلق میں صاحب قبضہ کے گواہ قبول نہ کیے جائیں گے۔

فائدہ: ملک مطلق سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص کسی چیز کے مالک ہونے کا دعویٰ کرے اور مالک ہونے کے سبب کو بیان نہ کرے مثلاً کوئی منکا اتقا دعویٰ کرے کہ یہ گھر میرا ہے اور اس کے گواہ پیش کرے تو یہ گواہ قبول نہ ہوں گے اور اگر وہ یہ کہہ دے کہ یہ میں نے خریدا ہے یا مجھے یہ ورثہ میں ملا ہے تو یہ دعویٰ ملک مطلق کا نہ ہوگا۔ (حاشیہ)

ترجمہ: اور جب مدعا علیہ قسم کھانے سے انکار کرے تو انکار کے ساتھ ہی قاضی اس پر قسم کراے اور مدعی کو ڈکری دے دے اور قاضی کو چاہیے کہ (جب مدعا علیہ قسم کا انکار کر دے تو) اس سے کہے کہ تجھ پر قسم کو میں نہیں دفع پیش کرتا ہوں (یعنی تجھے میں دفع کہتا ہوں کہ تو قسم کھا لے) اگر تو قسم کھا لے گا تو خیر ورنہ میں مدعی کو تجھ پر ڈکری دے دوں گا اور جب تین دفعہ اس طرح قسم کو پیش کرے (اور وہ انکار ہی کرتا رہے) تو اس نے انکار کے ساتھ ہی اس پر ڈکری کر دے اور اگر دعویٰ نکال کا قضا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کے منکر سے قسم نہ لی جائے اور نہ دعوئی طلاق کے دعوے میں نہ ایلاء کے رجعت کے دعوے میں نہ سلامی کے دعوے میں نہ ام ولہ کرنے کے دعوے میں نہ نسب کے دعوے میں نہ دل و مکے دعوے میں نہ حدود و لعان کے دعوے میں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ سوائے حدود و لعان کے دعوے کے اور سب دعووں میں قسم لی جائے۔

فائدہ: نکاح کے دعوے کا انکار کرنے کی صورت یہ ہے کہ سب شوہر نے بیوی سے کہا کہ مجھے

سے تیرا نکاح ہو جانے کی خبر پہنچ چکی ہے اور وہ خاموش ہو گئی تھی تو تجھ سے میرا نکاح ہونا بھی ہو گیا۔ عورت نے جواب دیا کہ میں نے نکاح کی خبر سنتے ہی نکاح سے انکار کر دیا تھا اس لیے میرا نکاح نہیں ہوا تو اس صورت میں عورت کا قول مانا جانے کا ہمارے قسم نہ دی جائے گی اسی طرح اور صورتوں کو بھی سمجھ لینا چاہیے۔ جو ہر ذمہ دار۔

بہنچہ بنت: اگر دو آدمیوں نے ایک خاص چیز پر دعوئی کیا جو دوسرے کے قبضہ میں تھی اور ان میں سے ہر ایک یہ کہتا ہے کہ یہ چیز میری ہے اور دونوں نے (اپنے اپنے دعوے کے) گواہ بھی پیش کر دیئے تو وہ چیز دونوں کو (نصف نصف) ولا دی جائے اور اگر دو آدمی ایک عورت سے نکاح ہونے کا دعوئی کریں یعنی ہر ایک کا یہ دعوئی ہو کہ یہ میری بیوی ہے اور دونوں گواہ بھی پیش کر دیں تو دونوں کے گواہوں میں سے کسی کے گواہ پر بھی حکم نہ دیا جائے بلکہ اس عورت کے تصدیق کرنے کی طرف رجوع کیا جائے (کہ وہ اس کی تصدیق کرے یعنی جسے وہنا شوہر بتائے اسی کی بیوی ہے اور اگر وہ ان میں سے کسی کی تصدیق بھی نہ کرے تو ان میں تفریق کر لوئی جائے) اگر دو آدمیوں نے دعوئی کیا ان میں سے ہر ایک کا دعوئی یہ ہے کہ یہ غلام اس شخص سے میں نے خریدا ہے اور ان دونوں نے گواہ بھی پیش کر دیئے تو ان میں سے ہر ایک کو اختیار ہے چاہے آدھے غلام کی آدمی قسمت (دوسرے مدعی کو) دے کر آدھے غلام کا مالک ہو جائے اور چاہے چھوڑ دے (اور اپنے دعوے سے دست بردار ہو جائے) اور اگر قاضی نے وہ غلام دونوں کو ولا دیا تھا پھر ان میں سے ایک نے کہا کہ میں (آدھا غلام آدمی قسمت کے عوض) لینا چاہتا تو دوسرے (مدعی) کو سارا غلام لینا چاہتا تھا میں نے اور اگر ان میں سے ہر ایک نے (اپنے خریدنے کی) تاریخ بھی بیان کر دی تو غلام اس کا ہوگا جس کی تاریخ مقدم ہوگی۔

تاریخ: یعنی جس نے تاریخ کے اعتبار سے پہلے خریدا ہوگا کیونکہ اس نے ایسے وقت خریدا تا عادت کر دیا ہے کہ اس وقت اس سے کوئی جھگڑنے والا نہ تھا۔

بہنچہ بنت: اور اگر تاریخ دونوں نے نہیں ذکر کی اور ان میں سے ہر ایک کا اس پر قبضہ ہے تو وہ قبضہ ہی والا اولیٰ ہے۔ اور اگر ایک نے خریدا تو دعوئی کیا ہو اور دوسرے نے (اپنے لیے) بہرہ (ہونے) اور (اپنا) قبضہ ہونے کا دعوئی کیا ہو اور دونوں نے گواہ بھی پیش کر دیئے اور تاریخ کسی

نے پاس نہیں بچتا خریدے۔ نے والا دوسرے۔ سے الٹی آؤ گا۔ اور (ایک اور کسی نے قبضہ میں تھا) ایک مرد نے اسے خرید لیا وہ دعویٰ کیا اور ایک عورت نے دعویٰ کیا کہ اس غلام پر اس نے مجھ سے بیع کر لی ہے (یعنی یہ غلام مجھے ہر مل دیا ہے) تو یہ دونوں مدعی برابر ہیں (یعنی آدھا آدھا غلام دونوں کا ہے) اور اگر ایک نے زمین اور قبضہ کا دعویٰ کیا اور دوسرے نے پیداوار قبضہ کا دعویٰ کیا تو زمین والا الٹی ہوگا اور اگر دونوں مدعی کا قبضہ نہ تھے اور دونوں نے (اپنی اپنی) ملک اور (خریدنے کی) تاریخ پر گواہ قائم کر دیے تو جیسی تاریخ والا الٹی ہوگا (یعنی اس نے وہاں سے گواہی لے کر اس کی تاریخ سے پہلے خرید لیا اور اسے وہاں سے گواہی لے کر اس کے قبضہ آؤی سے خریدنے کا دعویٰ کیا یعنی ایسے آؤی سے خریدنے کا کہ اس کا اس غلام پر قبضہ نہیں ہے) اور دونوں نے دو گواہوں پر گواہی پیش کی۔ ایسے تو پہلے تاریخ والا الٹی ہوگا۔

فائدہ: جسکی تاریخ اس کے الٹی ہونے کی بعد پہلے بیان ہو چکی ہے۔ تو یہ کہ اس نے ایسے وقت میں خرید لیا عورت یا بچہ کہ اس وقت چوتھو روز ہی تھا اختلاف دوسرے کے۔
 فائدہ: اور اگر ان میں سے ہر ایک نے دوسرے سے خریدنے پر گواہی پیش کر دیے اور دونوں نے ایک ہی تاریخ بیان کی تو یہ دونوں برابر ہیں اور اگر وہ دونوں میں سے ایک قاضی۔ یا دوسرا غیر قاضی ہے اور (غیر قاضی نے اپنی ملکیت اور (خریدنے کی) تاریخ پر گواہی پیش کر دیے اور قاضی نے اپنی ملکیت اور اس سے پہلے (خریدنے کی) تاریخ پر گواہی پیش کر دیے تو یہ قاضی ہی الٹی ہوگا۔

فائدہ: یہ تحریر شخصین زبیر اللہ کے نزدیک ہے اور وہ ہم محمد حر لہ کا قول یہ ہے کہ ملک مشرق میں قاضی کے گواہ بالکل نہ۔ سنے جائیں اس لیے کہ ملکیت پر تو دونوں کے گواہ ہیں اور بہت ملکیت کے یہ دونوں ور دیے نہیں ہیں لہذا اس میں تقدم و تاخر برابر ہے اور شخصین کی دلیل یہ ہے کہ قاضی نے قادیوں سے طاعت ہو گیا ہے پہلے میں قاضی ہوا ہے لہذا اپنی الٹی ہو گیا۔ (مکمل احوال و مواضع الحقائق)

تشریح: اور اگر (کسی چاند نے) مدعی میں ایک قاضی ہے دوسرا غیر قاضی اور (قاضی اور غیر قاضی میں سے ہر ایک نے) اس جانور سے اپنے گواہی پیش کر دیے تو

قابض اولیٰ ہے اور یہی حکم ان پہنوں میں ہے جو ایک ہی دفعہ بنے جاتے ہوں اور اسی طرح ہر سبب کہ جو ملک میں کمر نہ ہوتا ہو (مثلاً دو برتن جو ٹوٹ جانے کے بعد پھر نہیں بنتے ان کا بھی یہی حکم ہے)۔

اگر (کسی غلام وغیرہ کی بابت) غیر قابض نے اپنی ملک مطلق پر گواہ پیش کیے تھے اور قابض نے اس سے بی خریدنے پر گواہ قائم کر اویسے تو یہ قابض اولیٰ ہے (یعنی وہ غلام وغیرہ اس کا ہوگا) اور اگر ان میں سے ہر ایک نے دوسرے سے خریدنے پر گواہ پیش کر دیے اور (خریدنے کی) تاریخ دونوں کے پاس نہیں ہے تو دونوں کے گواہ رد کر دیے جائیں گے (اور غلام اسی کا رہے گا کہ جس کا قبضہ ہوگا) اور مدعی نے دو گواہ پیش کیے اور دوسرے نے چار گواہ پیش کیے تو یہ دونوں برابر ہیں (کیونکہ چار کی گواہی بھی مثل دو ہی کے ہے) اگر کسی شخص نے کسی پر قبضہ کا دعویٰ کیا اور وہ منکر ہو گیا تو اسے قسم دی جائے پھر اگر جان سے مار ڈالے سے کم میں قسم کھانے سے بھی انکار کرے (مثلاً ہاتھ پاؤں کاٹنے کی قسم سے) تو یہ قصاص اس پر واجب ہو جائے گا اور اگر جان سے مار ڈالنے کی قسم سے انکار کیا ہے تو اسے قید کر دیا جائے۔ یہاں تک کہ یا تو وہ (اس خون کے کرنے کا) اقرار کرے یا قسم کھالے (یہ مذہب امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا ہے) اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کا قول یہ ہے کہ ان دونوں صورتوں میں اس پر دیت واجب ہوگی۔

فائدہ: صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ قسم سے انکار کرنا مشہر اقرار ہے لہذا اس سے قصاص ثابت نہ ہوگا۔ ہاں دیت ثابت ہو جائے گی اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ ہاتھ پاؤں بھڑکا مال کے ہوتے ہیں اس لیے ان میں اس کا انکار معتبر نہ ہوگا۔ کذا فی الجوہرۃ السیرۃ۔

ترجمہ: اور جب (قاضی کی کچہری میں) مدعی کہے کہ میرے گواہ حاضر ہیں (یعنی شہر میں ہیں یہاں نہیں ہیں) تو مدعا علیہ کو حکم دیا جائے کہ وہ تین دن کے اندر اندر کسی کو اپنا حاضر خاص میں دے دے اگر اس نے ایسا کر دیا تو قبضہ اور نہ اسے گرفتار کر لیا جائے (تا کہ یہ مدعی کا حق مارنے کی غرض سے کہیں بھاگ نہ جائے) ہاں اگر مدعا علیہ کوئی ردا غیر مسافر ہو تو اسے قاضی کی کچہری کے وقت تک ٹھہرائے نہیں (تا کہ اس عرصہ میں مدعی گواہوں کو حاضر کر دے) اور اگر

(مدعی نے کسی چیز کا دعویٰ کیا اور) مدعا علیہ نے کہا کہ یہ چیز تو میرے پاس فلاں شخص نے جو
 یہاں نہیں ہے، ثابت رکھنی ہے یا میرے یہاں رہن مردی ہے، کہتے ہیں کہ یہ اس
 سے غصب کی ہے اور اپنے اس کہنے پر گواہ پیش کرے تو یہ مقدمہ خارج کر دیا جائے گا مگر نہ
 مدعا علیہ یعنی فلاں نے کہا کہ یہ چیز تو میں نے فلاں غائب سے خریدی، جو یہ مقدمہ ہے
 بجا اور اگر مدعی نے کہا کہ یہ چیز میرے یہاں ہے پوری ہوئی تھی اور اس پر مدعی نے گواہی
 پیش کر دی ہے اور فلاں (یعنی مدعا علیہ نے) کہا کہ فلاں شخص نے میرے پاس امانت رکھی ہے
 اور اس پر اس نے گواہی کر دی ہے تو یہ مقدمہ خارج ہو گا اور اگر مدعی نے کہا کہ یہ چیز
 نے فلاں شخص سے خریدی تھی اور بعد ازلے سے کہا کہ یہ ہے پاس ہی نے اتفاقاً بھیجی تھی تو یہ
 مقدمہ غیر گواہوں کے (گواہی دیے) خارج ہو جائے گا۔

اور قسم اللہ ہی کی کھائی چاہیے اور کسی کی قسم کھانی چاہی نہیں ہے اور بعد کے وصال
 ذکر کرنے سے ساتھ قسم کی تائید کرنی چاہئے اور طلاق یا حراق کی قسم نہ دی جائے۔ اور یہودی کو
 اس طرح قسم دی جائے کہ قسم ہے اس اللہ کی کہ جس نے موسیٰ علیہ السلام پر توریت نازل کی تھی اور
 نصرانی کو اس طرح دی جائے کہ قسم ہے اس اللہ کی جس نے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل نازل کی تھی اور
 عجمی کو اس طرح کہ قسم ہے اس اللہ کی جس نے آکھ پیدا کی ہے اور ان دونوں کے ہر دے
 خانوں میں قسم نہ دی جائے اور قسم کو کسی زمانہ یا مکان کے ساتھ معلق (اور چلتا) کرنا مسلمان پر
 واجب نہیں ہے۔

خاتمہ: زمانہ کی مثال یہ ہے کہ کوئی دشمنان شریف میں بعد کے دن یا شب قدر وغیرہ میں کسی
 کو قسم دلے اور مکان کی یہ مثال ہے کہ مسجد یا خانہ کعبہ میں یا بیت المقدس میں کوئی قسم دلائے
 نو ضروری نہیں ہے۔

ترجمہ:۔ امری نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اس شخص کا گناہ ہی۔ یہ ایک حذر مکر خرید ہے
 اور باقی ان کا انکار کرے تو باقی و اس طرح قسم ہی جائے (یعنی وہ یہ کہے) کہ خدا کی قسم! اس
 وقت ہمارے درمیان اس غلام میں سچ تو قسم نہیں ہے اور اب اس طرح قسم نہ دی جائے کہ قسم
 ہے نہ ہی میں نے سچ ہی نہیں کیا۔

خلاصہ: اس طرح قسم دینے کی یہ وجہ ہے کہ بعض اوقات ایک چیز بیچ کر دی جاتی ہے اور پھر اس میں اتالہ کر لیا جاتا ہے یا کسی عیب وغیرہ کی وجہ سے وہ واپس کر دی جاتی ہے اس لیے اس وقت ان میں بیچ نہ ہونے کی قسم دی جائے تاکہ یہ قسم مذکورہ بالا صورتوں میں شامل نہ ہو۔

تشریح: اور غاصب کو اس طرح قسم دی جائے کہ قسم ہے خدا کی یہ مدعی اس چیز کے لینے کا مستحق نہیں ہے اور نہ اس کی قیمت لینے کا مستحق ہے نہ کہ اس طرح کہ خدا کی قسم میں نے غصب ہی نہیں کی۔

خلاصہ: اس کی وجہ یہ ہے ہو سکتا ہے کہ اس نے پہلے غصب کر کے اسے واپس دے دی ہو یا اس کو غصب کرنے کے بعد مالک نے اس کے لیے ہبہ کر دی ہو یا اس نے اس سے خرید لی ہو۔
تشریح: اور نکاح میں (یعنی اگر کوئی نکاح کا منکر ہو جائے تو اسے) اس طرح قسم دی جائے کہ خدا کی قسم اس وقت ہمارے درمیان نکاح قائم نہیں ہے اور طلاق کے دعوے میں اس طرح قسم دی جائے کہ خدا کی قسم یہ حور ت اس وقت مجھ سے بائن نہیں ہے جیسا کہ اس نے بیان کیا ہے اور اس طرح قسم نہ دی جائے کہ خدا کی قسم میں نے اسے طلاق نہیں دی۔

خلاصہ: اس کی وجہ یہ ہے ہو سکتا ہے کہ اس نے ایک طلاق دے کر پھر اس سے رجعت کر لی ہو یا تین طلاقیں دے کر پھر حلالہ کے بعد نکاح کر لیا ہو۔
تشریح: اگر ایک مکان ایک شخص کے قبضہ میں تھا اس پر دوسرے دعویٰ کیا ایک نے سارے کا (کہ یہ سارا مکان میرا ہے) اور دوسرے نے نصف کا (کہ نصف میرا ہے) اور دونوں دعویوں نے تباہ پیش کر دیے۔ تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جس نے سارے کا دعویٰ کیا ہے اسے تین رطل (یعنی مکان کے چار حصے کر کے تین حصے اسے) دیے جائیں اور ایک رطل (یعنی ایک حصہ) نصف کے دو برابر کو۔ پھر صاحبین کے نزدیک اس مکان کے تین حصے کیے جائیں (دو اس کو دیں جس نے سارے کا دعویٰ کیا ہے اور ایک اس کو جس نے نصف کا دعویٰ کیا ہے) اور آٹھ سو مکان اچھی دونوں کے قبضہ میں ہے تو سہارا مکان سارے کے مدعی کو دے دیا جائے آدھا تو بطور غلیم دھوے کے اور آدھا بدھن کھم دھوے کے (کیونکہ یہ آدھا تو اس کے قبضہ میں پہلے ہی سے ہے)۔

اگر ایک چانور میں دو آدمیوں نے جھڑا کیا اور اس پر دونوں نے گواہی پیش کر دی کہ یہ چانور میرے گھریبا ہوا تھا اور دونوں نے چیدہ ہونے کی تاریخ بھی بیان کر دی اور اس چانور کی عمر ایک تاریخ کے موافق ہے تو اس چانور کا حق دار اسی تاریخ والا ہوگا اور اگر اس سے بھی کچھ پہلے نہ چلے تو یہ چانور دونوں کا مشترک رہے گا۔

اگر دو آدمیوں کا ایک گھوڑے پر بٹھلا ہوا لہان میں سے ایک اس پر سوار تھا اور دوسرا اس کی گام پکڑے ہوئے تھا تو گھوڑا سوار کا ہوگا اور اسی طرح ایک اونٹ پر بٹھرا ہوا اور ایک دھڑ کا اس پر کچھ بوجھ لدا ہوا ہو اور دوسرا اس کی کھل پکڑے ہوئے ہو تو وہ اونٹ بوجھ والے کا ہوگا اسی طرح اگر دو آدمیوں کا ایک کتے پر بٹھرا ہوا ایک اس کتے کو چپنے ہوئے ہو اور دوسرا اس کی آٹھن پکڑے ہوئے ہو تو وہ کتا چپنے والے کا ہوگا اور جب بائع و مشتری کا بیع میں جھڑا ہو مشتری کچھ قیمت کا دعویٰ کرے (یعنی یہ کہہ کہ میں نے اس قیمت کو خریدی ہے) اور بائع اس قیمت سے زیادہ کا دعویٰ کرے (یعنی وہ کہے کہ میں نے اس سے زیادہ کو بیچی ہے) یا بائع کسی دوسری چیز کی مقدار کا اقرار کرے مثلاً (کہہ کہ میں نے تو یہ دس من گیہوں بیچے ہیں) اور مشتری اس سے زیادہ کا دعویٰ کرے (کہہ کہ میں نے جس من خریدے ہیں) اور ان دونوں میں سے ایک گواہ پیش کر دے تو اس کا قول معتبر ہوگا اور اگر دونوں نے گواہ قائم کر دیے ہیں تو پھر اس کا قول معتبر ہوگا کہ جس کے گواہوں سے زیادہ کی کاشیت ہوگا اور اگر ان میں سے کوہ ایک کے بھی نہیں ہیں تو مشتری سے کہا جائے (یعنی قاضی کہے) کہ یا تو تم اس قیمت پر رض مند ہو جاؤ کہ جس کا بائع نے دعویٰ کیا ہے ورنہ ہم بیع کو فسخ کر دیں گے اور اسی طرح سے کہا جائے کہ یا تو تم اتنی بیع مشتری کے حوالے کر دو کہ مشتری بیع کا اس نے دعویٰ کیا ہے ورنہ ہم بیع کو فسخ کرتے ہیں پس اگر یہ دونوں اس پر رضامند نہ ہوں تو ان میں سے ہر ایک کو دوسرے کے دعوے پر حاکم قسم دے اور پہلے مشتری کو قسم دی جائے جس وقت یہ دونوں قسمیں کھیں تو قاضی ان کی بیع کو فسخ کر دے اور اگر ان میں سے کوئی قسم کھنے سے انکار کرے تو اس پر دوسرے کا دعویٰ لازم ہو جائے گا۔

اگر بائع و مشتری کا ادھار بیچے میں جھڑا ہوا (یعنی مشتری کہتا ہے کہ میں نے ادھار

فرید ہے اور بالغ کہتا ہے میں نے عقد بچا ہے، اور قرطہ خیار میں اختلاف ہوا (یعنی مشترقی کہتا ہے میں نے خیداری خریدا ہے اور بالغ میں کا منکر ہے) ایسا کچھ قیمت اور اسے میں اختلاف ہوا (مشرقی کہتا ہے کہ میں نے کچھ قیمت دے دی ہے اور بالغ کہتا ہے ابھی کچھ بھی نہیں دی اتنا ان دونوں کو نہیں دے دی جو انہیں اور قول مع قسم کے میں کا معتبر ہوگا جو خیار اور اوجہ کا اعتبار کرتا ہے۔

اگر (مصحح پر) مشترقی کا قبضہ دے کے بعد معنی ہذاک ہوئی پھر قیمت (کی مقدار) میں مطلقہ جو ان تمام اہل حلیہ اور نہ ابو یوسف رہا اللہ کے نزدیک ب بھی ان دونوں کو قسم نہ دی جائے گی اور قیمت میں (مع قسم کے) مشترقی کا قول معتبر ہوگا۔ اور امام محمد رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ ان دونوں کو قسم دی جائے اور (قسمیں کھانے کے بعد) ہلاک شدہ (یعنی) ان کی قیمت پر بیع کوئی ضرر نہ ہوگا۔

دراثر کی سہ دو غلام خریدے اور ان میں سے ایک مرثیہ پھر بالغ کا مشترقی کی قیمت میں اختلاف ہوا تو تمام اہل حلیہ و عراۃ نے نزدیک ان کو قسم نہ دی جائے ہاں اگر بائع ان پر رضامند ہو جائے کہ مرے ہوئے غلام کا حصہ نبھو دے (جو کہ مشترقی کہتا ہے) اور زندہ غلام کو مشترقی لے لے کر اب قیمت پر اختلاف نہ دے ان دونوں پر قسم آئے گی۔ اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ دونوں کو قسم دی جائے اور زندہ و غلام میں اور ہلاک شدہ کی قیمت میں بیع کو بیع کر دیا جائے (یعنی زندہ و غلام کو بائع کو بھیج دیا جائے اور ہلاک شدہ کی قیمت جو مشترقی کہے دو دلا دی جائے) اور یہی قول امام محمد رحمہ اللہ کا ہے۔

نرمیاں جوئی کا جہر میں جھگڑا ہوا اشتداد نے یہ دعویٰ کیا کہ میں نے ایک ہزار روپیہ کے سر پہ نکال کیا تھا اور عورت نے کہا کہ تو نے دو ہزار (روپیہ کے جہر) پر نکال کیا تھا۔ تو ان دونوں میں سے جو کوئی گواہ پیش کرے اسی کے گواہوں کو لے جائیں گے (یعنی اسی کا قول معتبر ہوگا) اور اگر دونوں نے کٹھے ٹوٹے پیش کیے تو پھر عورت کے گواہ معتبر ہوں گے اور اگر دونوں کے پاس گواہ نہیں ہیں تو تمام اہل حلیہ و عراۃ کے نزدیک دونوں قسم کھائیں اور کچھ صحیح نہ ہوگا۔ لیکن جہر مثل کا حکم نہ دیا جائے گا ہاں اگر جہر مثل شہر کے اقرار کردہ جہر کے برابر ہے یا

اس سے کم ہے تو شوہر کے قول پر ختم کر دیا جائے گا۔ اور اگر ہر مثل اتنا ہے کہ جتنا عورت نے دعویٰ کیا ہے یا اس سے زیادہ ہے تو عورت کے بچے کے موافق حکم کر دیا جائے گا اور اثر مثل میر شوہر کے اقرار کر دے تو یہ دو ہیں اور جسے کا عورت نے دعویٰ کیا ہے اس سے کم ہے تو اس عورت کے لیے ہر مثل کا ختم کر دیا جائے گا۔

اور اگر اجارہ میں (یعنی اجیر اور مستاجر کے درمیان میں) معقود علیہ کے حاصل ہونے سے پہلے جھگڑا ہو جائے تو ان دونوں قسمیں دے کر اس اجارہ کے معاملہ کو توڑیں۔
خلاف: مثال اس کی یہ ہے کہ ایک شخص نے ایک کپڑا اپنے کو دیا اب یہ کپڑا سے والا مستاجر ہے اور روزی اجیر ہے معقود علیہ حاصل نہیں ہوا تھا یعنی کپڑا ابھی پہنے نہیں پلا تھا کہ ان دونوں میں جھگڑا ہو گیا اور زی کہتا ہے کہ مجھ سے اس کی سرائی ایک روپیہ ٹھہری ہے اور پھر سے والا کہتا ہے کہ آج آئے ٹھہرے ہیں تو اس صورت میں دونوں قسمیں دے کر اس معاملہ کی کو فتح کر دیا جائے گا۔

برخلاف: اور اگر معقود علیہ حاصل ہونے کے بعد (یعنی مثلاً کپڑا پہنے کے بعد) ان میں جھگڑا ہو ہے تو اب نہیں (بالا خلاف) قسمیں نہ دی جائیں اور مستاجر کا قول معتبر سمجھا جائے اور اگر کسی قدر معقود علیہ حاصل ہونے (جتنی کچھ کپڑا پہنے) کے بعد جھگڑا ہوا ہے تو باقی (کپڑے) میں دونوں قسمیں نکھائیں اور یہ معاملہ فتح ہو جائے گا۔ اور باقی میں (یعنی جو کپڑا سر چکا ہے اس میں) مستاجر کا قول معتبر ہوگا۔

اور جب سائی اور مکاتب کے درمیان ال کتابت میں اختلاف ہو مثلاً سائی کہے کہ میں نے ایک ہزار روپے کا تب کیا ہے اور مکاتب کہے میں نے تھ سو روپے کا تب کیا ہوں تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک انہیں قسمیں نہ دی جائیں گی (اور مکاتب کے قول کا اعتبار ہوگا) اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ انہیں قسمیں دی جائیں گی اور کتابت فتح کر دی جائے (اور یہی قول ائمہ ثلاثہ کا ہے)۔

اور جب میان بولی کا ٹھہر کے اسباب میں اختلاف ہو (مثلاً میان کہے کہ سارا اسباب میرا ہے اور بولی کہے میرا ہے) تو جو اسباب مردوں کے قلم ہو وہ مرد کا ہے (مثلاً عمار ٹوپی چڑا لکوار کتابیں وغیرہ) اور جو عورتوں کے لائق ہو وہ عورت کا ہے (مثلاً کرتی، کوزہ، جلی ز پورہ وغیرہ) اور جو دونوں کے لائق ہو وہ بھی مرد کا ہوگا (مثلاً گھر

گھوڑا، غلام، لونڈی، بڑتی، چاندی، امیاشی، افتاد وغیرہ) ہیں اگر ان میں سے ایسے مر گیا اور دوسرے سے وارثوں کا جھگڑا ہوا تو جو چیزیں مردوں اور عورتوں کے لائق ہوں وہ اسی کی ہوں گی جو زندہ ہے (خواہ مرد ہو یا عورت ہو۔) کیونکہ قبضہ زندہ کا ہوتا ہے نہ کہ مردہ کا اور یہ قول امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کا ہے۔

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ جو چیزیں ایسی عورتوں کو ہمینہ میں دی جاتی ہوں وہ عورت کو دینی جائیں اور باقی مرد کو (لیکن اس سے قسم نہ کر) اگر کسی شخص نے کوئی لونڈی فراغت کی پھر اس لونڈی کے لڑکا پیدا ہوا تو اس لڑکے پر بائع نے دعویٰ کیا کہ یہ لڑکا میرے غلط سے ہے (لہذا یہ میرا ہے)۔ لیکن اگر اس لونڈی کے فروخت ہونے کے دن سے لے کر وہ لڑکا چھ مہینے سے کم میں پیدا ہوا ہے تو یہ لڑکا بائع کا ہے اور اس کی ماں اس کی مہملہ ہے یہ بیع تو زانیہ کی جائے اور قیمت مشتری کو واپس دے دی جائے اور اگر بائع کے دعوے کے ساتھ مشتری نے بھی دعویٰ کر دیا (یعنی دونوں نے اٹھا دعویٰ کیا ہے) یا اس کے دعوے کے بعد کیا ہے تو بائع کا دعویٰ اولیٰ (اور معتبر) ہوگا اور اگر وہ لڑکا چھ مہینے سے زیادہ میں اور دوسری سے کم میں پیدا ہوا ہے تو اب اس میں بائع کا دعویٰ نہ رہتا ہے لڑکا بائع کی تصدیق کرے (یعنی یہ کہے کہ یہ لڑکا اس بائع کا ہے میرا نہیں ہے تو بائع کو دلا دے مٹے گا) اور اگر وہ لڑکا مر گیا پھر بائع نے اس کا دعویٰ کیا کہ یہ لڑکا میرا تھا اور وہ چھ مہینے سے کم ہی میں پیدا ہوا تھا تو اب اس لڑکے میں (اس بائع کا) نسب ثابت نہ ہوگا (یعنی وہ اس کا لڑکا نہ کہلائے گا) اور نہ یہ لونڈی اس کی ام ولد ہوگی۔

اگر (لڑکا) پیدا ہونے کے بعد یہ لونڈی مر گئی اور لڑکا اس کے چھ مہینے سے کم میں پیدا ہوا تھا تو اس لڑکے میں اس بائع سے نسب ثابت ہو جائے گا اور امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق اس لڑکے کو بائع لے لے کر (لونڈی کی) پوری قیمت (مشتری کو) واپس دے دے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ فقہ لونڈی (کی قیمت) کا حصہ انہیں نہ دے۔ اگر کسی نے جزاں بچوں میں سے ایک کے نسب کا دعویٰ کیا (کہ یہ بچہ میرا ہے) تو اس سے دونوں کا نسب ثابت ہو جائے گا (یعنی وہ دونوں بیچے ہی کے شمار ہوں گے)۔

کتاب الشہادات

گواہوں کا بیان

ترجمہ: جب مدعی گواہوں کو گواہی میں طلب کرے تو انہیں گواہی دینی فرض اور ان پر لازم ہے انہیں ان کا چھپانا جرم جائر نہیں ہے ہاں اگر مدعو کی گواہی ہو تو اس کو چھپانے اور غائب کرنے میں گناہ و اختیار ہے اور چھپانا افضل ہے مگر مال کی چوری میں گواہی دینی واجب ہے اور یوں کہے کہ اس (چور) نے مال سنا ہے (جو کہ ترک واجب اور نہ آنے والا اور یہ نہ کہے کہ اس نے چرایا ہے۔

شہادت کے درجات اور گواہی کے پندرہ درجے ہیں مگر ان کے ایک گواہی زنا کی ہے اس میں چار مردوں کی گواہی معتبر ہوتی ہے اور عورتوں کی گواہی اس میں معتبر نہیں ہوتی دوسری گواہی حدود اور قصص کی ہے ان میں دو مردوں کی گواہی معتبر ہوتی ہے اور عورتوں کی ان میں بھی معتبر نہیں ہوتی۔

ان کے سوا اور حقوق میں دو مردوں کی یا ایک مرد اور دو عورتوں کی مقبول ہو جاتی ہے برابر ہے کہ وہ حق مال ہو یا چھ لود ہو مثلاً نکاح کا دعویٰ ہو یا طلاق یا نکاح یا وصیت (یا بیع) کا دعویٰ ہو اور حیات اور نکاح (کے دعوے میں) اور عورتوں کے ان تمام عیوب میں جن پر مردوں کو اطلاع نہیں ہوتی فقہ ایک عورت کی (بیمنی) گواہی مقبول ہو جاتی ہے (ان دو کے ہونے میں احتیاط زیادہ ہے) اور ان سب صورتوں میں گواہوں کا عذر ہونا اور گواہی کا لفظ ضروری ہے ہاں اگر کسی گواہ نے گواہی کا سر نہیں کیا (یعنی یہ نہیں کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں) اور یہ کہا کہ مجھے یقین ہے تو اس کی گواہی قبول نہ کی جائے گی۔

گواہوں کی چھان بین اور امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ حاکم مسلمان کی ظاہری عدالت پر استعنا کرے (حوالے حدود اور قصص کے ساتھ) ان کے گواہوں کی (مدعی علیہ کے ان گواہوں میں جرح کرنے سے پہلے ہی) حقیقت کرے (کہ یہ گواہ کیسے ہیں عادل اور گواہی دینے کے

قابل ہیں یا نہیں) اور اگر مدعی علیہ ان گواہوں میں جرح کرے تو پھر ان کا حال دریافت کیا جائے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ در پردہ اور علانیہ سب گواہوں کا حال دریافت کیا جائے اور گواہ کی گواہی و قسم پر ہے ایک یہ کہ اس کا حکم خود ہی ثابت ہو جائے مثلاً بیع اقرار غصب قتل پر گواہی دیتا ہو جب ان امور کو گواہ نے کسی سے سن لیا یا خود دیکھ لیا تو اسے ان کی گواہی دینی جائز ہے اگرچہ اسے اس پر گواہ نہ بنایا گیا ہو اور (بیع میں مثلاً) دو اس طرح کہہ دے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ بے شک اس نے اس کی بیع کی ہے اور یہ نہ کہے کہ مجھے اس نے گواہ کیا ہے۔ (کیونکہ یہ بھوٹ ہے) اور دوسری قسم یہ ہے کہ اس کا حکم بنفس خود ثابت نہیں ہوگا (یعنی خود بخود گواہی نہیں دے سکتا) مثلاً گواہی پر گواہی دیتا ہو جب کسی نے کسی گواہ کو سنا کہ وہ کسی (مقدمہ میں کسی) چیز کی گواہی دے رہا ہے تو اسے سننے والے کو یہ جائز نہیں ہے کہ اس گواہی پر گواہی دے دے ہاں اگر وہ (گواہ اپنی گواہی پر) اسے گواہ کرے (تو پھر اسے اس کی گواہی پر گواہی دینا جائز ہے) اور اس طرح اگر کسی نے کسی کو سنا کہ وہ گواہ کی گواہی پر گواہی دے رہا ہے تو اس سننے والے کو اس پر گواہی دینی جائز نہیں ہے اور جب کوئی گواہ اپنا خط دیکھے (یعنی اپنی گواہی کی ہوئی دیکھے) تو اسے (اس کے دیکھنے ہی پر) گواہی دینی جائز نہیں ہے ہاں اگر گواہی اس کو یاد آ جائے (تو جائز ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ خط ایک دوسرے کا مل جاتا ہے اس لئے قطعہ دیکھنے سے اپنی گواہی کا یقین نہیں ہو سکتا) آخر میں اور غلام کی گواہی قبول نہ کی جائے اور نہ اس کی جس کے تہمت لگانے میں مدد مل چکی ہے اگرچہ اس نے توبہ کر لی ہو۔

کس کی گواہی مقبول ہے اور کس کی نامقبول ❁ اور نہ باپ کی گواہی بیٹے کیلئے اور نہ پوتے کے لئے نہ بیٹے کی گواہی اپنے نیاں باپ اور دادا و دادی کے لئے اور شوہر کی اپنی بیوی کے حق میں اور نہ بیوی کی شوہر کے حق میں اور نہ آقا کی اس کے غلام کے حق میں اور نہ اس کے مکاتب کے حق میں اور نہ ایک شریک کی دوسرے شریک کے حق میں یعنی اس چیز میں جو ان کی شراکت کی ہو اور اگر کوئی شخص اپنے بھائی یا اپنے چچا کی گواہی دے تو وہ قبول کر لی جائے گی اور غنہ اور توحہ مگر کی گواہی نہ سنی جائے گی اور نہ زوجہ کی اور نہ ایسے شخص کی جو ہمیشہ لہو و لب کے لئے شراب پیتا ہو اور نہ کبوتر بازی اور نہ قوال کی اور ایسے شخص کی جو اپنے گناہ کبیرہ کرے کہ جن

پر حد گنتی ہے اور نہ ایسے شخص کی کہ جو بلا تہجد کے حمام میں جا (کے نہائے) اور نہ سود خور کی اور نہ جو سر باز و شطرنج بازی (یعنی جوان میں روپیہ پیسے باندھ کر کھیلے) اور نہ ایسے شخص کی جو افعال مستحکم کرنا ہو مثلاً راستہ میں پیشاب کرنا اور (چلتے میں) کھانا اور نہ ایسے شخص کی جو سلف (صالحین) کو بد ملا برا کہنا (اور گالیاں دینا) ہو۔ سلف صالحین سے مراد یہ ہے خواہ صحابہ کرام جو بعد ہوں یا اہل بیت ہوں یا مجتہد ہوں اور اہل ہوا کی گواہی سنی جائے گی سوائے خطابیہ کے۔

خلاصہ: اہل ہوا سے دو اہل قبلہ مراد ہے کہ جن کا عقیدہ بعض امور میں ہیست و بجماعت کے عقیدہ کے خلاف ہے جیسے جبریہ، قدریہ، رافضی، خارجی، معتزلہ، شیعہ اور یہ سب بارہ فرقے ہیں جو علم کلام کی کتابوں میں مفصل مذکور ہیں اور خطابیہ رافضیوں میں ایک فرقہ ہے اس فرقہ والوں کی یہ علامت ہے کہ جب کوئی مدعی اپنے مدعی دجوی پر قسم کھائے ان کے سامنے تو وہ اس کی گواہی دے دیتے ہیں بغیر اس کے کہ انہیں اس کا علم ہو۔ ”کذا فی الجوہرۃ النبیۃ“۔

ترجمہ: ذبیوں کی گواہی ایک کی دوسرے کے حق میں قبول کر لی جائے گی اگرچہ ان کے مذہب مختلف ہوں اور ذی کے حق میں عربی کی گواہی نہ قبول کی جائے گی اگرچہ اس کی بھلائیوں برائیوں سے زیادہ ہوں۔

اور جو شخص کبیرہ گناہوں سے پرہیز کرتا ہو تو اس کی گواہی قبول کر لی جائے گی اگرچہ وہ بعض (صغیر) گناہوں کا مرتکب ہو جاتا ہے اور نہ متحون اور محضی اور ولد الزنا اور غشی کی گواہی قبول کر لی جائے گی اور جس وقت گواہی دھوے کے موافق قبول کی جائے گی۔ اور اگر مخالف ہوگی تو قبول نہ کی جائے گی اور امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک دو گواہوں کا لفظ اور معنی (دونوں) میں متفق ہونا مستتر ہے پس اگر ایک گواہ نے ایک ہزار روپیہ کی گواہی دی اور دوسرے نے دو ہزار روپیہ کی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان کی گواہی نہ سنی جائے گی اور صالحین کا قول یہ ہے کہ ایک ہزار میں سنی لی جائے گی۔

خلاصہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ ایک ہزار دو ہزار میں داخل ہے پس ایک ہزار روپیہ پر قریہ دونوں متفق ہیں اور یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ جب مدعی نے دو ہزار کا دعویٰ کیا ہو اور اگر ایک

ہی نہ اور دعویٰ کیا تھا اور پھر گواہوں میں یہ اختلاف ہو گیا تو اب ان کی گواہی بالاجماع نہ سنی جائے گی (حاشیہ)۔

ترجمہ: اور اگر ان دونوں گواہوں میں سے ایک نے ایک جزائر کی گواہی دی۔ اور دوسرے نے چند روسکی اور نہ ملی نے چند روسی کا دعویٰ کیا تھا تو اب دونوں کی گواہی ایک جزائر میں سنی جائے گی۔ (کیونکہ اس صورت میں دونوں گواہوں کا لفظ اور معنی میں کوئی تضاد سے متعلق نہیں ہے)۔

اور اگر دونوں نے ایک جزائر کی گواہی دی ایک نے پھر یہ بھی کہہ دیا کہ پانچ سو روپیہ ہوسنی کرچکا ہے تو ہزار میں ان دونوں کی گواہی قبول نہ کرنی جائے گی (کیونکہ اس پر اس کے دونوں کا اختلاف ہے) اور ایک گواہ کا یہ کہنا نہ سنا جائے گا کہ ان میں سے پانچ سو روپیہ وصول کرچکا ہے (کیونکہ یہ ایک ہی کی گواہی ہے اور ایک کی گواہی متضاد نہیں ہوتی) اس امر کو دہرا بھی اس کے ساتھ (اس کے) موافق گواہی دے دے اور گواہ کو پوچھئے کہ جب اسے یہ معلوم ہو جائے کہ وہی پانچ سو روپیہ وصول کرچکا ہے) تو وہ ایک جزائر پوچھنے کی گواہی نہ دے یہاں تک کہ وہی اس کے سامنے اس بات کا اقرار کرے کہ پانچ سو روپیہ میں وصول کرچکا ہوں (تاکہ یہ گواہی پر معین نہ ہو جائے)۔

در جب دو گواہوں نے یہ گواہی دی کہ (مثلاً) زیرہ مکہ میں بقرعید کے دن بارشیا ہے اور دوسرے دو گواہوں نے گواہی دی کہ وہ بقرعید کے دن کوئٹہ میں بارشیا گیا ہے اور یہ سب (گواہ) حاکم کے روبرو حاضر ہوں تو وہ ان دونوں گواہیوں کو رد کر دے اور اگر ان دونوں گواہوں میں سے ایک گواہی پہلی ہو گئی تھی اور اس پر عالم ظہم دے چکا تھا پھر اس دوسری گواہی کے گواہ حاضر ہوئے تو یہ دوسری گواہی رد نہ کر دی جائے۔

خلاصہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلی گواہی ظہم قلعے کی وجہ سے پوری ہو چکی ہے اب دوسری گواہی سے نہیں نکلے گی۔ (حاشیہ)۔

ترجمہ: اور جس کے ہونے نہ ہونے پر قاضی کسی کی گواہی نہ سنے اور اس پر ظہم دے دیں اور اس کا استحقاق ثابت ہو جائے۔

خالف: مثال اس کی یہ ہے کہ مثلاً مدی علیہ نے مدی کے گواہوں پر جس کی بیٹی یہ کہا کہ یہ گواہ فاسق، بد معاش ہیں یہ گواہی دینے کے قابل نہیں ہیں یا یہ کہا کہ انہیں مکھو دے کر ان سے گواہی دلائی ہے اور پھر مدی علیہ نے اپنی ان باتوں پر کسی کو گواہ بنایا تو قاضی اس کے گواہوں کی گواہی نہ سنے اور نہ اس کی طرف التفات کرے۔ جو ہرہ۔

بخلاف: اور گواہ کو ایسی چیز کی گواہی نہیں دینی چاہیے کہ جو اس نے دیکھی نہ ہو سوائے نسب موت، نکاح، دخول اور قاضی کی قضا کے کیونکہ ان چیزوں کی گواہی اس وقت دینی جائز ہے کہ جب اس سے ان کو کوئی ایسا شخص بیان کرے جس پر اسے اعتماد ہو اور گواہی پر گواہی دینی ایسے ہر حق میں جائز ہے کہ جو شبہ سے ساقط نہ ہوتا ہو اور حدود اور قصاص میں (گواہی پر گواہی) قبول نہ کی جائے گی (کیونکہ یہ شبہ سے ساقط ہو جاتے ہیں) اور دو گواہوں کی گواہی پر دو گواہوں کی گواہی دینی جائز ہے اور ایک کی گواہی پر ایک کی گواہی قبول نہ کی جائے گی۔ اور (گواہ کو اپنی گواہی پر) گواہ کرنے کا یہ طریقہ ہے کہ اصلی گواہ نقلی گواہ سے کہے کہ تو میری گواہی پر گواہ ہو جا میں گواہی دیتا ہوں کہ میرے دو مرد و ملاں بن ظالمین نے اسختہ (دروپہ) کا اقرار کیا ہے اور اس نے اپنے لوہ پر مجھے گواہ بنالیا ہے اور اگر یہ نہ کہا کہ اس نے اپنے اوپر مجھے گواہ کر لیا ہے تب بھی جائز ہے (یعنی اس قول کا ہونا ضروری نہیں ہے) اور یہ نقلی گواہ گواہی دیتے وقت کہے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں آدمی نے اس کے دو مرد و اتنا دروپیہ دینے کا اقرار کیا ہے اور اس نے مجھ سے کہا تھا کہ تو میری اس گواہی پر گواہی دیتا اس لئے اب میں اس کی گواہی دیتا ہوں اور نقلی گواہوں کی گواہی نہ سنی جائے گی مگر اس وقت کہ اسی گواہ مر جائیں یا اپنی دور چلے جائیں کہ جو تین روز یا تین روز سے زیادہ کا سفر ہو یا ایسے بیمار ہو چائیں کہ بیمار کی وجہ سے حاکم کی کچھری میں حاضر نہ ہو سکیں۔

اگر اصلی گواہ نقلی گواہوں کے عادل ہونے کو بیان کریں تو جائز ہے اور اگر وہ اس سے سب سے نہیں ہیں تب بھی ان کی گواہی جائز ہے اور حاکم اصلی گواہوں کے حال کی تفتیش کرے اور اگر اصلی گواہ گواہی دے دینے سے انکار کریں تو پھر نقلی گواہوں کی گواہی نہ سنی جائے گی اور اگر کوئی جھوٹی گواہی دے تو جھوٹے گواہوں میں ابراء و ضیقہ کا قول یہ ہے کہ ہم (اسے)

بازاروں میں (پھر اگر) اس کی تشہیر کرا دیں گے اور اسے سزا نہ دیں گے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ ہم اسے خوب سزا دیں گے اور قید کرا دیں گے۔

باب الرجوع عن الشهادة

گواہی سے پھرنے کا بیان

ترجمہ: جب کوئی اپنی گواہی سے اس گواہی پر حکم ہونے سے پہلے پھر جائیں تو ان کی گواہی ساقط ہو جائے گی (یعنی ان کے پھرنے کے بعد اس گواہی کے مطابق حاکم حکم نہ دے) اور ان گواہوں پر تاوان بھی واجب نہ ہوگا اور اگر ان کی گواہی پر حکم ہو چکا تھا پھر وہ پھر گئے تو اب وہ حکم صحیح نہ ہوگا اور ان کی گواہی سے جس قدر نقصان ہوگا ان کا تاوان ان پر واجب ہوگا (کیونکہ یہ اس تعدی کا اقرار کر چکے ہیں لہذا ان پر تاوان واجب ہے) اور گواہی سے پھرنا درست نہیں ہے۔ مگر حاکم کے سامنے۔

جب دو گواہوں نے کسی مال (کے دوسرے کے ذمہ ہونے) کی گواہی دے دی اور حاکم نے اس کی گواہی پر اس (کے ادا کرنے) کا حکم دے دیا پھر یہ دونوں (گواہی سے) پھر گئے تو مشہود علیہ کے لئے (یعنی جس کے ذمہ ہونے کی گواہی دی تھی اس کے لئے) اس مال کے ضامن ہوں گے اور اگر ایک گواہ پھر گیا ہے تو نصف (مال) کا ضامن ہوگا اور اگر کسی مال کی تین گواہوں نے گواہی دی تھی پھر ان میں سے ایک پھر گیا تو اس پر ضامن واجب نہ ہوگا۔ کیونکہ کوئی کا نصاب یعنی دو گواہوں کا ہونا ابھی باقی ہے (اور اگر اس ایک کے پھرنے سے) دوسرا بھی پھر گیا تو یہ دونوں نصف مال کے ضامن ہوں گے۔

اگر (کسی حق میں) ایک مرد اور دو عورتوں نے گواہی دی تھی پھر ایک عورت (گواہی سے) پھر گئی تو وہ چوتھائی حق کی ضامن ہوگی (کیونکہ ایک مرد اور ایک عورت کے گواہ رہنے سے اس حق کے تین حصے باقی رہ گئے ہیں) اور اگر دونوں عورتیں پھر گئیں تو یہ دونوں نصف حق کی ضامن ہوں گی۔

اگر (کسی حق کی) ایک مرد اور دس عورتوں نے گواہی دی تھی پھر ان میں سے آٹھ عورتیں پھر تئیں تو ان پر ضمان نکلیں ہے (کیونکہ ابھی گواہی کا نصاب باقی ہے اور وہ ایک مرد اور دو عورتیں ہیں) پھر اگر نوے عورت بھی پھر گئیں تو ان سب عورتوں پر چوتھائی حق (کا تادان واجب ہو جائے گا اور اگر دو مرد اور وہ سب عورتیں پھر گئیں تو امام ابوحنیفہ سے نزدیک اس حق کے چھ حصے ہوں گے ان میں سے ایک چھٹا حصہ مرد پر واجب ہوگا اور باقی عورتوں پر۔

صاحبین کا قول یہ ہے کہ نصف مرد پر واجب ہوگا اور نصف ان عورتوں پر (کیونکہ دس عورتیں بمنزل ایک مرد کے تھیں لہذا وہ نصف نصاب ہوئیں) اور اگر دو گواہوں نے کسی عورت کا نکاح مہر مشل پر زیادہ پر ہونے کی گواہی دی تھی پھر دو دہوں گواہی سے پھر گئے تو ان پر ضمان نہیں اور اگر مہر مشل سے کم پر گواہی دی ہے تو وہ اس کی سے ضامن نہ ہوں گے اور اسی طرح اگر دو گواہوں نے کسی مرد پر گواہی دی کہ اس نے ایک عورت سے مہر مشل پر (مہر مشل سے) کم پر نکاح کیا ہے (تو تب بھی یہ ضامن نہ ہوں گے) اور اگر مہر مشل زیادہ کی گواہی دی تھی پھر پھر گئے تو اس زیادتی سے ضامن ہوں گے۔

خاتلہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ اس زیادتی کو ان دونوں نے گواہی دے کر بغیر کسی عوض کے تلف کر دیا ہے اور بغیر کسی عوض کے کسی چیز کا تلف کرنا ضمان اور تادان کا باعث ہوتا ہے پھر اس میں اختلاف ہے کہ ان کے گواہی سے پھرنے کے بعد یہ نکاح جائز رہے گا یا نہیں امام ابوحنیفہ سے نزدیک ظاہر اور باہنہ ہر طرح جائز رہے گا یہاں تک کہ اس عورت سے صحبت کرنی جائز ہوگی اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ ظاہر اتنا جائز ہوگا اور پختہ نہ ہوگا ان کے نزدیک اس مرد کو ان عورت سے صحبت کرنی جائز نہ ہوگی (حاشیہ)۔

تتبعہ: اگر دو گواہوں نے کسی چیز کی مشلی (یعنی مناسب) قیمت پر یا زیادہ پر بیع ہو جانے کی گواہی دی پھر دونوں (اپنی گواہی سے پھر گئے تو ان پر تادان نہ آئے گا اور اگر کم قیمت پر بیع ہونے کی گواہی دی تھی تو یہ اس نقصان کے ضامن ہوں گے اور اگر دو گواہوں نے کسی مرد پر یہ گواہی دی کہ اس نے اپنی بیوی کو صحبت کرنے سے پہلے طلاق دے دی ہے پھر دونوں (گواہی سے) پھر گئے تو یہ نصف مہر کے ضامن ہوں گے اور اگر صحبت کرنے کے بعد طلاق دینے کی

گواہی دی تھی تو ضامن نہ ہوں گے۔

اگر وہ گواہوں نے یہ گواہی دی کہ قضاں شخص نے اپنے غلام کو آزاد کر دیا ہے (اور اسی گواہی پر حاکم نے حکم دیا اور وہ تمام آزاد ہو گیا) پھر یہ دہانوں گواہ پھر گئے تو یہ دونوں اس غلام کی قیمت کے ضامن ہوں گے۔

اگر وہ گواہوں نے قضاں کی گواہی دی (اور جس پر گواہی دی تھی وہ ان کی گواہی کی وجہ سے قتل کر دیا گیا) اور قتل ہونے کے بعد یہ دونوں (گواہی سے) پھر گئے تو یہ خون بہا کے ضامن ہوں گے اور ان سے قضاں نہ لیا جائے گا اور اگر غلطی گواہ پھر جائیں تو وہ بھی ضامن ہوں گے، اور اگر (نقطی گواہوں کی گواہی پر قضاں کے حکم دینے کے بعد) اصلی گواہ پھر گئے تو یہ کہہ کر ہم نے اپنی گواہی پر ان کو گواہ نہیں کیا تھا تو ان (اصلی گواہوں) پر اس کا تاوان واجب نہ ہوگا۔ (کیونکہ انہوں نے گواہ بنانے ہی سے انکار کر دیا ہے) اور اگر انہوں نے یہ کہہ کر کہ ہم نے اپنی غلطی سے ان کو اپنا گواہ کر لیا تھا تو اب یہ ضامن ہوں گے (یعنی ان پر تاوان واجب ہوگا اور اگر نقضی گواہوں نے اسی گواہوں کی تکذیب کی یہ کہہ کر کہ انہوں نے ہمیں غلطی سے گواہ کر لیا تھا تو ان کے قول پر اسقاط نہ کیا جائے گا۔

جب چار آدمیوں نے زنا کی گواہی دی اور دو آدمیوں نے احصان کی (یعنی زانیہ پر زانیہ کی بھمن ہونے کی) پھر احصان کے گواہ پھر گئے تو ان پر تاوان نہ آئے گا۔ اور جب زانیہ کے گواہ زانیہ سے پھر جائیں گے تو ان پر تاوان نہ آئے گا۔

اگر وہ گواہوں نے (قسم کی گواہی دی تھی اور دو نے) شرط ہونے کی پھر یہ سب گواہ پھر گئے تو تاوان خاص قسم ہی کے گواہوں پر ہوگا۔

فوائد: اس کی مثال یہ ہے کہ وہ آدمیوں نے یہ گواہی دی کہ زید نے یہ قسم کھائی ہے کہ اگر میری عورت فلاں کام کرے تو اسے طلاق ہے اور وہ نے اس شرط کے ہوتے جتنی اس عورت کے وہ کام کر لیتے ہیں گواہی دی اور اس پر طلاق پڑتی تو اس صورت میں پہلے گواہوں پر تاوان نہ آئے گا کیونکہ تاوان قسم ہی کے ساتھ متعلق ہے۔

کتاب آداب القاضی

قاضی کے آداب کا بیان

ترجمہ: جب تک کسی میں سب شرطیں گواہی کی موجود نہ ہوں اس کا قاضی ہونا درست نہیں ہے اور چاہیے کہ وہ شخص مجتہد بھی ہو اور جسے اپنے اوپر یہ اعتماد ہو کہ میں اس عہدہ کا فرض خوب ادا کروں گا تو اس کے قاضی ہونے میں کوئی حرج نہیں اور ایسے شخص کو قاضی بنانا مکروہ ہے کہ جسے اس فرض کی انجام دہی نہ کرنے کا اندیشہ ہو اور اس میں اپنے سے ظلم ہونے پر اطمینان نہ ہو اور عہدہ قضا کی درخواست کرنی اور اس کا طلب گار رہنا نہیں چاہئے۔ اور جسے قاضی بنایا جائے لازم ہے کہ اس سے پہلے قاضی کا دفتر اس کے حوالے کر دیا جائے وہ قیدیوں کے حال کی خوب تحقیقات کرے پس جو قیدی ان میں سے (اپنے ذمہ) دوسرے کے حق کا اقرار کرے اس پر وہ حق لازم ہے (اور جب تک مدعی است قید میں رکھنا چاہے قید میں رکھے) اور جو قیدی انکار کرے (یعنی یہ کہے کہ میرے ذمہ کسی کو کوئی حق وغیرہ نہیں ہے) تو اس کے بارے میں بغیر عجزت گواہوں کے معزول (قاضی) کا قول نہ مانے (یعنی قضا اس کے کہنے کا اعتبار نہ کرے) بلکہ اس سے اس کے قابل قید ہونے کے گواہ طلب کرے پس اگر وہ قاضی گواہ نہیں نہ کر سکے تو اس کے رہا کرنے میں جلدی نہ کرے یہاں تک کہ اس کی منہ کی کراہے اور کسی مدعی وغیرہ کے آنے کا انتظار نہ کرے۔

امانوں اور اوقاف کی آمدنیوں کی خوب جانچ پڑتال کرے اور جو کچھ گواہوں وغیرہ سے ثابت ہو یا جو تحقیق کرنے سے معلوم ہو اس کا وہ شخص اقرار کرے کہ جس کے قبضہ میں یہ اوقاف یا مالیتیں ہیں تو اس کے موافق عمل در آ کرے اور اگر معزول شدہ قاضی (کوئی وقف کسی کے پاس ہونے کو کہے تو اس) کے قول کو نہ مانے ہاں اگر وہ شخص اقرار کر لے کہ جس کے قبضہ میں وہ وقف ہے اس بات کا کہ میں معزول قاضی نے یہ وقف میرے سپرد کیا تھا تو اس کے قول کا اس وقف میں اعتبار کر کے اس پر عمل کر لے اور چاہیے کہ عام طور پر مسجد میں کچہری کیا

کرے (تا کہ قاضی کی جگہ سے غریب، نادانگہ نہ رہیں)۔

اور سوائے اپنے ذی رحم محرم کے اور کسی کا عقد قبول نہ کرے یا ایسے شخص کا کہ جس کی اس کے قاضی ہونے سے پہلے ہی سے یہ عادت ہو کہ وہ اس کے ہاں عقد بھیجتا تھا اور یہ اس کے ہاں اور دعوت میں نہ جائے ہاں اگر عام دعوت ہو (تو مضائقہ نہیں ہے) اور جنازہ میں شامل ہو اور مریض کی عیادت کرے۔

دینی علیہ میں ایسا نہ کرے کہ ایک کی خاطر داری اور مہمان نوازی کرے اور دوسرے کی نہ کرے بلکہ جب دونوں حاضر ہو جائیں تو برابر بٹھائے اور یکساں دونوں کی طرف متوجہ ہواں میں سے ایک سے کوئی بات آہستہ نہ کہے نہ ایک کی طرف کچھ اشارہ کرے نہ اسے کوئی جھٹ بکھے (کیونکہ ان امور میں دوسرے کی دل شکنی ہے) اور جب اس کے نزدیک کسی (ایک کے ذمہ دوسرے) کا حق ثابت ہو جائے اور حق دار (اجتہاداً) لینا چاہے اور دعویٰ کرے تو یہ اس کے قرض دار کو قید کر دے۔ قید کر سنے میں ہلندی نہ کرے بلکہ جو کچھ اس کے ذمہ ہے (پہلے) اس کے ادا کرنے کا اسے حکم دے اگر وہ ادا نہ کرے تو ایسے بر قرض کے بدلے اسے قید کر دے کہ جو کچھ اس کے قبضہ میں کچھ مال آنے کی وجہ سے اس پر واجب ہوا ہو مثلاً کسی متاع کی قیمت ہو یہ اس نے ادائیہ قرض لیا ہو یا کسی عقد کی وجہ سے اس کے ذمہ واجب ہو گیا ہو جیسے ہر اور کفالت کا روپیہ۔

باقی اس کے سوا اور حقوق میں جب وہ یہ کہے کہ میں نفعی ہوں (میرے پاس کچھ نہیں ہے) تو اسے قید نہ کرے ہاں اگر دینی اس کا ثبوت دے دے کہ اس کے پاس مال ہے (یہ ظہیر نہیں ہے) تو میسے یہ نہیں مینے اسے قید میں رکھے پھر اس کی تحقیقات کرے (کہ اس کے پاس کچھ مال ہے یا نہیں ہے) پس اگر اس کا مدار ہونا حیرت نہ ہو تو اسے رہا کر دے اور (جب وہ قید سے بھوٹ جائے تو) اس کے قرض خواہوں کو اس پر قضا وغیرہ کرنے سے نہ روکے اگر کوئی اپنی بیوی کو عقد نہ دے تو اسے قید کر دیا جائے اور باپ (دارا) کو اس کے بیٹے (پوتے) کے قرض میں قید نہ کیا جائے ہاں اگر (اولاد چھوٹی اور مفلس ہو اور) وہ خرچ نہ دے (تو قید کر دیا جائے)۔

اور سوائے ہر دو اور قصاص کے اور تمام احکام میں عورت کو قاضی بنانا جائز ہے اور ایک قاضی کا خط دوسرے قاضی کو تمام حقوق میں قبول ہوگا (مگر اس وقت کہ) جب اس قاضی کے دو برادر اس خط کے دو گواہ گواہی دیں پھر اگر گواہوں نے مدعی علیہ کے سامنے گواہی دی ہے تو قاضی اس گواہی پر حکم کر دے اور اپنے حکم کچھ دے کہ (میں نے گواہوں کی گواہی سے اس پر حکم لگا دیا ہے) اور اگر انہوں نے مدعی علیہ کی غیر موجودگی میں گواہی دی تھی تو اب حکم نہ لگائے اور خط گواہی (دوسرے قاضی کو) لکھ دے تاکہ (وہ قاضی یعنی) مکتوب الیہ اس پر حکم لگائے۔

فائدہ: اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے پر ایک ہزار کا دعویٰ کیا اور اس پر گواہ بھی دے دیئے پھر مدعی اور مدعی علیہ نے اس پر صلح کر لی کہ یہ روپیہ ہم دوسرے شہر میں دے لیں گے تو اگر مدعی نے مدعی علیہ کے سامنے ہی گواہ دے دیئے تھے تو اب یہ قاضی اس دوسرے شہر کے قاضی کو اپنے حکم لکھ دے کہ اس مدعی کو اتنا روپیہ دنا دیا جائے وہ روپیہ ملا دے تاہم یہ کہ یہ عقد مداس کی رائے کے موافق ہو یا مخالف، واور اگر مدعی علیہ کی موجودگی میں مدعی نے گواہوں کو دے دیئے تھے تو اب یہ قاضی خط لکھ دے کہ میرے سامنے گواہی ہوئی ہے اب اس صورت میں روپیہ دلانے نہ دانے کا حکم مکتوب الیہ قاضی کے اختیار میں ہے۔

تشریح: اور ایک قاضی کا خط دوسرا قاضی قبول نہ کرے جب تک کہ وہ مرد یا ایک مرد اور دو گورنیں گواہی نہ دے دیں (کہ یہ خط اس قاضی نے ہمارے دو برادر لکھا تھا) اور واجب ہے کہ قاضی خط (لکھ کر اس) کو گواہوں کے دو برادر چھ دے تاکہ اس کا مضمون انہیں معلوم ہو جائے۔ پھر (ان کے سامنے ہی) اس پر (اپنی مہر کر کے ان کے حوالے کر دے اور جب یہ خط (دوسرے) قاضی کے پاس پہنچے تو بغیر مدعی علیہ کے حاضر ہوئے وہ اس خط کو قبول نہ کرے (کیونکہ یہ خط ہزارہ گواہی کے ہے اور گواہی میں مدعی علیہ کا حاضر ہونا ضروری ہے) بلکہ جس وقت گواہ یہ خط قاضی کو دے دیں تو پہلے وہ اس کی مہر کو دیکھے پھر (مہر کے ٹھیک ہونے کے بعد) جب وہ گواہ یہ گواہی دے دیں کہ فلاں قاضی نے اپنی گواہی میں اپنا عداوت میں یہ خط ہمیں دیا تھا اور اس کو پڑھ کر ہمیں سنا بھی دیا تھا اور اسی نے اس پر مہر کی تھی تو اب یہ قاضی اس خط کو کھولے اور مدعی علیہ کو سنائے اور جس قدر روپیہ وغیرہ داؤنی اس میں کھلا ہو وہ اس کے ذمہ

لازم کر دے (کہ یہ روپیہ تم ادا کر دو) اور ایک قاضی کا خط دوسرے قاضی کو حدود اور قصاص کے بارے میں قبول نہ کیا جائے گا۔

خاتلہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ حدود اور قصاص شہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اور ایک قاضی کا دوسرے قاضی کو خط لکھنے میں شہ ہر جاتا ہے کیونکہ خط ایک دوسرے کا مل جاتا ہے ہو سکتا ہے کہ یہ خط اس قاضی کا نہ ہو اور تا شہ حدود اور قصاص کے ساقط ہونے کے لیے کافی ہے۔ (جہود) نیز قاضی کا قضا پر اپنا نائب بنا دینا جائز نہیں ہے ہاں اگر اسے نائب بنا دینے کا اختیار دے دیا گیا ہو اور جب اور کسی حاکم کا حکم کوئی قاضی کے یہاں لے جائے تو یہ قاضی اسے سنبھال رکھے ہیں اگر وہ حکم قرآن شریف یا حدیث یا اجراء کے خلاف ہو یا ایسا قول ہو جس کی دلیل نہ ہو (تو اس کی تعمیل نہ کرے) اور قاضی غیر حاضر پر حکم نہ لگائے ہاں اگر اس کا کوئی قائم مقام موجود ہو۔

اور جب دو آدمی اپنے درمیان کسی کو حکم بنالیں اور اس کے فیصلہ کر دینے پر ہاضمی ہو جائیں تو اس کا حکم بٹا جائز ہے (لیکن) جب کہ اس میں حکم بننے کی صفت ہو اور کافر زنی غلام محدودنی القذف (یعنی جیسے بہت لگائے میں سزا مل چکی ہو) اور فاسق اور بائع لڑکے کو حکم بنانا جائز نہیں ہے اور جب تک حاکم نے حکم کرنے والوں پر کوئی حکم نہ لگایا ہو ان دونوں کو اس کے حکم کرنے سے رجوع کر دینا جائز ہے اور جب اس نے حکم لگا دیا تو وہ حکم ان پر لازم ہو جائے گا (کیونکہ اس کا یہ حکم ان پر اس کے حاکم ہو۔ نے کی حالت میں صادر ہوا ہے) اور اگر اس کے حکم کی قاضی کے ہاں اپیل کی جائے اور قاضی کے مذہب کے موافق ہو تو قاضی اسی حکم کو بحال رکھے اور اگر اس کے مذہب کے خلاف ہو تو باطل کر دے۔

اور حدود و قصاص میں حکم بنانا جائز نہیں ہے۔ اور اگر مدعی مدعی علیہ نے خطا کے دم میں کسی کو حاکم بنایا اور اس نے قافلہ پر خون بہا اور کرنے کا حکم دے دیا تو اس کا یہ حکم جاری نہ ہوگا (اس لیے کہ قافلہ پر اس کی حکومت نہیں چل سکتی کیونکہ یہاں کی طرف سے حاکم نہیں ہے اور حاکم کو گواہوں کا سننا اور ان کے اوپر حکم لگانا جائز ہے) اور اسی طرح اقرار پر بھی کیونکہ یہ حکم شرح کے موافق ہے) اور حاکم کا اپنے والدین اور اپنے بچوں کے لیے حکم لگانا باطل ہے۔ (کیونکہ اس میں تہمت کا اندیشہ ہے)۔

کتاب القسمة

تقسیم کا بیان

ترجمہ: امام (یعنی حاکم) کو چاہیے کہ تقسیم کے لیے ایک آدمی مقرر کرے اور تھوہ اسے بیت لہل سے دے تاکہ وہ بغیر اجرت لیے لوگوں میں (بہ سہ اور بغیر) تقسیم کیا کرے اور اگر بیت المال سے اجرت نہ دے تو پھر ایک آدمی کو مقرر کرے کہ وہ اجرت پر تقسیم کیا کرے (یعنی حاکم اسے لوگوں سے اجرت دادا دیا کرے) اور واجب ہے کہ تقسیم کرنے والا عادل ہو (یعنی ہو تقسیم کا اسے ملے ہو اور حاکم لوگوں پر زبردستی نہ کرے اس کی کہ وہ تقسیم کرے۔ لیے ایذا ہی آدمی کو مقرر ہو جسے وہ تقسیم کے ایمنوں کو شراکت میں نہ چھوڑ دے (بلکہ علیحدہ علیحدہ) اور تمام کی اجرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک وارثوں (اور شراکت داروں) کی تعداد کے حساب سے ہوگی اور صاحبین کے نزدیک حصوں کے حساب سے (یعنی جس کا جس قدر حصہ ہو گا اسی قدر حساب کر کے اس سے اجرت بھی لی جائے گی) اور جب چند شریک قاضی کے ہاں حاضر ہوں اور ان کے قبضہ میں کوئی مکان یا زمین ہو اور وہاں بات کا دعویٰ کریں کہ یہ مکان میرے فلاں شخص کے ترکہ میں ملا ہے (اور ہم اسے اب تقسیم کرنا چاہتے ہیں) تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک قاضی اس (مکان وغیرہ) کو تقسیم نہ کرے جب تک کہ وہ اس صورت کے مرتے اور کل وارثوں کے موجود ہونے پر گواہ پیش کر دیں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ ان کے قرار پر قاضی اسے تقسیم کر دے اور تقسیم کے دہسٹر میں یہ لکھ دے کہ اس کو میں نے ان کے کہنے پر تقسیم کر دیا ہے۔

اور اگر زمین وغیرہ (یعنی غیر منقولہ درخت) کے سوا کچھ مشترک مال تھا اور چند آدمیوں نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ (بنیادی) میراث ہے (اور اس کا کچھ ثبوت نہیں) تو سب کے نزدیک قاضی اسے تقسیم کرے (کیونکہ اس کے تقسیم کرنے میں اس کی حفاظت ہو جائے گی) اور اگر کسی زمین کی امت چند آدمیوں نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ یہ ہم نے خریدی ہے تو قاضی اسے بھی

تقسیم کر دے اور اگر چند آدمیوں نے (زمین وغیرہ کی) ملکیت کا دعویٰ کیا (اور اسے تقسیم کرنا بابا) اور یہ نہیں ذکر کیا کہ یہ ان کے پاس کس طرح آگئی ہے (تو اسے بھی تقسیم کر دے)

فائدہ: مقصود اس سے یہ ہے کہ جب دو زمین ان کے قبضہ میں ہے وہ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ہماری ہی ملکیت ہے اور یہ دعویٰ نہیں کرتے کہ ہمیں قلاں شخص سے ملی ہے تو قاضی اسے ان کے اس اقرار کی وجہ سے تقسیم کر دے کیونکہ اس میں دوسرے پر دعویٰ حکم نہیں ہوتا اس لیے کہ انہوں نے کسی اور کی ملکیت ہونے کا تو اقرار ہی نہیں کیا (حاشیہ)۔

ترجمہ: اور اگر (ایک زمین میں چند شریک ہیں اور) ہر شریک اپنے اپنے حصہ سے نفع اٹھاتا ہے تو (اس زمین کو) ان حصہ داروں میں فقط ایک کی درخواست پر تقسیم کر دے اور اگر ان میں سے ایک حصہ دار تو نفع اٹھاتا ہے اور دوسرا اپنا حصہ کم ہونے کی وجہ سے نقصان اٹھاتا ہے۔ تو (اس صورت میں) اگر زیادہ حصہ والا درخواست کرے تو تقسیم نہ کی جائے اور اگر (تقسیم کرنے میں) دونوں حصہ داروں کو نقصان ہوتا ہے تو جب تک یہ دونوں (تقسیم پر) رضامند نہ ہو جائیں قاضی اسے تقسیم نہ کرے۔

اگر ترکہ اسباب ہے اور اسباب ایک ہی قسم کا ہے (مثلاً کپڑے ہی کپڑے ہیں) تو قاضی اسے (جبرا) تقسیم کر دے اور اگر ترکہ روحم کا ہے تو اسے تقسیم نہ کرے کہ ایک چیز ایک کو دے دے اور دوسری دوسرے کو (ہاں اس کی قیمت ٹھہرا کے تقسیم کر دے جائے) امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ غلاموں کو اور جو اہر کو تقسیم نہ کیا جائے (کیونکہ ان میں تفاوت بہت ہوتا ہے) اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ غلاموں کو تقسیم کر دیا جائے۔ اور حمام کو تو غرضی کو تقسیم نہ کیا جائے ہاں اگر سب شریک (تقسیم ہو جانے پر) رضامند ہو جائیں۔

فائدہ: یہی حکم اس دیوار کا ہے جو دو مکانوں کے درمیان میں ہو کیونکہ اس کے نوئے تقسیم ہونے میں دونوں طرف والوں کا نقصان ہوگا اور اسی طرح کنوئیں وغیرہ کے تقسیم ہونے میں بھی دونوں کا نقصان ہوتا ہے اس لیے بغیر سب حصہ داروں کی رضامندی کے قاضی ان چیزوں کو تقسیم نہ کرے۔ (حاشیہ)

: اگر دو وارث قاضی کے ہاں حاضر ہوئے اور دونوں نے اس پر گواہی دے دی کہ ہمارا

مورث مرگیا ہے اور اس کے ہم تین ہی وارث ہیں دو ہم سیاں حاضر ہیں اور تیسرا یاں نہیں ہے اور ایک مکان ان کے قبضہ میں ہے (جسے یہ تقسیم کرنا چاہتے ہیں) تو قاضی ان حاضرین کی درخواست پر اسے تقسیم کر دے اور جو وارث موجود نہیں ہے اس کی طرف سے ایک اکیل مقرر کر دے کہ وہ اس کے حصہ پر قبضہ کرے (اور اس کا خبر گیری کرے) اور اگر وہ مشتری ہیں (یعنی انہوں نے کسی مکان کے خریدنے پر گواہ گزارے ہیں) تو ان میں سے ایک کے غیر حاضر ہونے پر اس مکان کو تقسیم نہ کیا جائے۔

اگر کوئی زمین یا کوئی مکان کسی غیر موجود وارث کے قبضہ میں ہے (اور موجود) وارث اسے تقسیم کرنا چاہتے ہیں تو وہ تقسیم نہ کیا جائے (جب تک کہ وہ غیر موجود وارث حاضر نہ ہو جائے اگرچہ یہ اپنے وارث ہونے پر گواہ بھی گزاریں) اور اگر ایک غی شہر میں بہت سے مکانات مشتری ہیں (برابر ہے کہ نئے ہوئے ہوں یا متفرق ہوں) تو امام ابوحنیفہ کے قول کے مطابق ان کو علیحدہ علیحدہ تقسیم کیا جائے (اور ہر ایک کا حصہ ایک ہی مکان میں نہ جمع کر دیا جائے ہاں اگر سب حصہ دار اس طرح تقسیم ہونے پر رضامند ہو جائیں)۔

صاحبین کا قول یہ ہے کہ شرکاء کی بہتری مجموعہ کی تقسیم میں ہو تو اس طرح تقسیم کر دے اور اگر (ورثہ) ایک مکان اور زمین ہے یا ایک مکان اور ایک دوکان ہے تو انہیں علیحدہ علیحدہ تقسیم کیا جائے۔

تقسیم کرانے والوں کو چاہیے کہ جس چیز کو تقسیم کریں اس کو ٹکڑے میں (یعنی علیحدہ علیحدہ کاٹدوں پر یہ لکھ لیں کہ اتنا حصہ فلان نے کا ہے اور اتنا فلانے کا) اور برابر (حصہ دوسرے) تقسیم کریں اور گڑے پیمائش کر لیں اور عمارت کی قیمت ٹھہرا لیں اور ہر ایک کا حصہ مع اس کے رستہ اور مودی کے دوسرے کے حصہ سے علیحدہ کر دیں تاکہ ہر ایک کے حصہ کو دوسرے کے حصہ سے کچھ تعلق نہ رہے اور ان کے نام لکھ کر فرمے جائیں اور (جس قدر حصے ہوں) ہر حصہ کو پہلا دوسرا تیسرا مقرر کر لیں پھر قرعہ نکالیں پس جس حصہ دار کا نام پہلے نکل آئے اس کا پہلا حصہ دے دیں اور جس کا نام دوسرے نمبر پر نکلے اسے دوسرا حصہ (اور آگے اسی طرح کرتے چلے جائیں) اور اس تقسیم میں حصہ داروں کے رضامند ہونے بغیر درہم اور دینار (یعنی روپیہ اور

اشرفیوں) داخل نہ ہوں گے (ان کی تقسیم علیحدہ ہوگی) پس اگر ایک مکان حصہ داروں میں تقسیم کر دیا جائے (اور اتفاق سے) ایک سواری یا راستہ دوسرے کی ملک میں رہا تو اگر یہ راستہ اور سواری پھر ملتی ہے تو اسے دوسرے کی ملک (زور اس) کے حصہ میں راستہ یا سواری نکالنی جائز نہیں ہے اور اگر یہ نہیں ہو سکتا تو یہ تقسیم ٹوٹ جائے گی۔

اگر کوئی مکان ایسا ہے کہ اس پر بال خانہ نہیں ہے یا بالانا خانہ ہے نیچے کا درجہ نہیں ہے یا نیچے کا مکان ہے اور اوپر کا بالانا خانہ بھی ہے تو ان میں سے ہر ایک کی مسجد و مسجدہ قیث ٹھہرائی جائے اور قیمت ہی سے تقسیم کر دیا جائے بے قیمت کیے اور کسی طرح اس کو تقسیم کرنے کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

خلاصہ۔ یہ قول امام محمد کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور مکان میں اوپر بالا خانہ نہ ہونے سے یہ مراد ہے کہ مثلاً نیچے کا حصہ دو دیواروں کا مشترک ہے اور اس کا بالا خانہ تیسرے کا ہے اسی طرح اس سے کہ بالا خانہ ہے اور نیچے کا درجہ نہیں ہے یہ مراد ہے کہ بالا خانہ تو مشترک ہے اور نیچے کا درجہ زور کا ہے علی بن القیاس نیچے کو پر مکان ہونے کا یہ مطلب ہے کہ اس کے دونوں حصے مشترک ہیں اس میں تشخیص کا قوت یہ ہے کہ اسے گز سے پہنچ کر کے تقسیم کر دیا جائے لیکن اس پر فتویٰ نہیں ہے۔ جو ہر وہ خیرہ۔

ترجمہ: اگر تقسیم ہونے کے بعد وارثوں میں جھگڑا ہو جائے اور دو قسم کرنے والے (کسی اسر کی) گواہی دیں تو ان کی گواہی سنی جائے گی (یعنی ان کی گواہی پر ان کا فیصلہ کر دیا جائے گا) اور اگر دو حصہ داروں میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ تقسیم غلط ہو گئی ہے اور میرا کچھ حصہ دوسرے حصہ دار کے قبضہ میں ہے اور حالانکہ پہلے یہ اپنا حصہ وصول کرنے کا اقرار کر چکا تھا تو بغیر گواہوں کے اس کے کہنے کا اعتبار نہ کیا جائے گا۔

اگر کسی حصہ دار نے پہلے تو کہہ دیا کہ میں اپنا حصہ پورے چکا ہوں پھر کہا کہ میں نے کچھ حصہ لیا ہے ابھی پورا نہیں لیا تو اس صورت میں مدعا علیہ سے قسم لے کر اس کے قول کا اعتبار کر دیا جائے گا اور اگر اس نے اپنا پورا حصہ لینے کا اقرار کرنے سے پہلے یہ کہا کہ میرا حصہ فلاں جگہ تک ہے وہاں تک میرے حصہ دار نے مجھے نہیں دیا اور اس کا شریک (مدعا علیہ) اسے

جھونا پٹاتا ہے تو یہ دونوں قسم کھائیں اور یہ تقسیم توڑ دی جائے اور اگر (ایک مکان دو حصہ داروں میں تقسیم ہو چکا تھا بعد میں) اس میں خاص ایک کے حصہ میں کوئی جزوی حصہ دار اور نکل آ یا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ قسم نہ ٹوٹے گی اور یہ حصہ دار اپنے شریک کے حصہ میں سے حصہ رسد لے لے اور امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ یہ قسم ٹوٹ جائے گی (اور امام محمد اس مسئلہ میں امام صاحب کے موافق ہیں)

کتاب الاکراه

مجبور کرنے کا بیان

ترجمہ: مجبور کی کا حکم اس وقت ثابت ہوتا ہے کہ کوئی شخص کسی کو دھمکی دے اور وہ اس کے واقعہ کر دینے پر بھی کار ہو رہا ہے کہ بادشاہ ہو یا چور ہو اور جب کسی نے کسی کو اس کا مال فروخت کرنے یا کچھ اسباب خریدنے پر یا اس پر مجبور کیا کہ تو فلاں شخص سے لے (اپنے زعم) ایک ہزار روپیہ ہونے کا اقرار کر لے یا اپنا مکان کرایہ پر دے دے اور اس کے نہ کرنے پر قتل کر دینے یا سخت مار مارنے یا قید کرنے کی دھمکی دی۔ اور اس دھمکی کی وجہ سے اس نے اپنا مال بیچ دیا یا اس کا اسباب خرید لیا تو بعد میں اسے اختیار ہو گا کہ چاہے اس بیچ کو توڑ دے اور بیچ واپس کر دے اور چاہے قائم رکھے اور اگر اس نے اپنے مال کی قیمت خوشی سے لے لی ہے تو اس نے بیچ کی کو یہ اجازت دے دی ہے (یعنی خوشی سے قیمت لے لینا بیچ کی اجازت دے دینا اور اس پر رضا مند ہو جانا ہے) اور اگر اس نے قیمت مجبور ہو کر لی تھی تو (بیچ میں اس کی اجازت نہ ہوگی) اگر قیمت اس کے پاس ہے تو اس کا واپس کر دینا اس پر واجب ہے اور اگر مشتبہ کی کے پاس بیچ ہلاک ہو گئی اور وہ (یعنی مثلاً) مجبور نہیں کیا گیا تھا تو وہ اس بیچ کی قیمت کا (بائع کے لیے) ضامن ہو گا اور جسے مجبور کیا گیا ہو وہ (یعنی مثلاً بائع) اگر چاہے تو مجبور کرنے والے سے ضمان (کے طور پر اپنی چیز کی قیمت) لے لے (اور مشتری سے نہ لے) اور اگر کسی کو مردار کھانے یا شراب پینے پر مجبور کیا گیا اور اس پر قید کرنے یا مارنے کی دھمکی دی مگر وہ یہ

کھانا پینا اسے حلال نہیں ہے۔ ہاں اگر ایسی دھمکی دی گئی ہو کہ جس سے اسے اپنی جان جانے یا کوئی عضو کٹ جانے کا اندیشہ ہو تو ایسے اندیشے کے وقت اس کو جائز ہے کہ جس پر اسے مجبور کیا گیا ہو اسے ترک کر دے اور اس دھمکی پر اسے صبر کرنا جائز نہیں ہے بلکہ اگر اس نے صبر کیا اور وہ حرام چیز نہ کھائی یہاں تک کہ دھمکی دینے والے اس پر واردات کر گئے (یعنی اسے قتل کر دیا یا اس کا کوئی عضو کٹ دیا) تو یہ گنہگار ہو گا۔

فائدہ: جب گنہگار ہونے کی یہ ہے کہ جب مجبوری کی حالت میں حرام چیز مباح ہو گئی تو اب اس مباح سے رکنا اپنی جان ہلاک کرنے میں دوسروں کی اعانت کرتا ہے اور اس میں اعانت کرنا حرام ہے پس اس حرام فعل کے مرتکب ہونے کی وجہ سے وہ گنہگار ہو گا۔ (حاشیہ)

دھمکی میں کلمہ کفر کہنے کا حکم: ﴿ترجمہ﴾ اگر کسی کو مارنے یا قید کرنے کی دھمکی دے کر اللہ کا انکار کرنے یا نبی ﷺ کو برا کہنے پر مجبور کیا گیا تو یہ مجبوری نہ ہوگی جب تک کہ ایسی دھمکی نہ دے کہ جس سے اس کو اپنی جان جانے یا کوئی عضو تلف ہونے کا اندیشہ ہو جس وقت اسے یہ اندیشہ ہو تو اسے یہ اجازت ہے کہ جو کچھ وہ کہلاتے ہیں تو یہ کر کے زبان سے کہہ دے۔

فائدہ: توریہ کے یہ معنی ہیں کہ جو بات دل میں ہو اس کے خلاف ظاہر کرے اور یہاں اس کی دوسو قسم ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ دل میں تو ایمان ہو اور زبان سے کفر کا کلمہ نکال دے اور دوسری یہ کہ ایسا لفظ بول دے کہ وہ مفنی ہو۔ کذا فی العنابہ۔

﴿ترجمہ﴾: پس اگر اس نے زبان سے کلمہ کفر ظاہر کر دیا اور اس کا دل ایمان سے مطمئن ہے تو اسے گناہ نہ ہو گا۔ اور اگر اس نے صبر کیا یہاں تک کہ قتل کر دیا گیا تو اسے اس کا اجر ملے گا۔

دھمکی میں آ کر مسلمان کو قتل کرنے کا حکم: ﴿ترجمہ﴾ اور اگر کسی مسلمان کا مال تلف کرنے پر کسی کو ایسی دھمکی دے کر مجبور کیا گیا کہ جس سے اسے اسے اپنی جان جانے یا کوئی عضو بیکار ہونے کا ڈر ہے تو اس کو یہاں کر لینا (یعنی مسلمان کا مال تلف کر دینا) جائز ہے اور مال والا مجبور کرنے والے سے تاوان لے اور اگر کسی کو قتل کرنے کی دھمکی دے کر اسے دوسرے کے قتل کرنے پر مجبور کیا (یعنی یہ کہا کہ اگر تو اسے قتل نہ کرے گا تو ہم تجھے قتل کر دیں گے) تو اس کو اس پر پیش قدمی

کر) یعنی دوسرے قتل کر دینا یا مارنا نہیں ہے اسے چاہیے کہ خود سہر کر لے یہاں تک کہ خود قتل ہو جائے پس اگر اس نے (اسی تک کہنے سے) اس کو قتل کر دیا تو یہ گنہگار ہو گا (کیونکہ مسلمان قتل کرنا حرام ہے جو ضرورت کی وجہ سے مباح نہیں ہو سکتا) اور کسی لواطی بیوی کو خلاق دینے یا اپنے غلام کو آزاد کرنے پر مجبور کیا کیے اور اس نے کر دیا یا خلاق دے دی تو یہ دونوں چیزیں واجب ہو جائیں گی بعد اس کے جس نے مجبور کیا تھا اس سے عامہ کی قیمت وصول کی جائے اور طلاق اگر صحبت سے پہلے دی گئی ہے تو اس عورت کا نصف مہر بھی ۱۰۰ کیا جائے گا اور اگر کسی کو زنا کرنے پر مجبور کیا گیا (اور اس نے کر لیا) تو تمام ابوحنبلہ رحمۃ اللہ کے نزدیک اس پر (زنا کی) حد واجب ہوئی ہیں۔ اگر زنا کرنے پر بارشہ نے مجبور کیا ہے (وحد واجب نہ ہوئی) اور حد حسین رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ (چکی مصرت میں بھی) حد واجب نہ ہوئی اور اگر کسی کو مرتد ہونے پر مجبور کیا گیا (اور اس نے زبان سے مرتد ہونے کا کلمہ کہہ دیا) تو اس کی بیوی بائیں نہ ہوگی۔

کتاب السیر

جہاد کا بیان

فریضہ جہاد: جہاد کہ: فرض کفایہ ہے (اور فرض کہہ کر اسے کہتے ہیں کہ) جب اسے تھوڑے سے آدمی کر لیں تو وہ سب کے ذمہ سے ساقط ہو جاتا ہے اور اگر کسی نے بھی نہ کیا تو اس کے نہ کرنے سے مردے جہاد گوارہ تھے ہیں اور کفار سے قتال کرنا واجب ہے اگرچہ جن کی طرف سے ابتداء ہو۔

جہاد کن پر فرض نہیں ہے * لڑنے والے عورت، اندھے، بکھرے، لڑنے پر تیار نہ ہونے والے اور بچے جہاد فرض نہیں ہے۔

فتاویٰ: علی ہذا القیاس قرض دار پر بھی بغیر قرض خواہ سے جہاد سے جہاد میں جہاد فرض نہیں ہے اور نہ ایسے عالم پر کہ جس شہر میں وہ ہے وہاں اور کوئی اس سے بڑا عالم نہ ہو۔ لکھنا

فی فروع الاسلام

ترجمہ: اگر دشمن کسی شہر پر چڑھ آئے تو اس کا دفع کرنا سب مسلمانوں پر واجب ہے ایسے موقع پر عورت اپنے شوہر کی اجازت کے بغیر اور عمامہ اپنے آقا کی اجازت کے بغیر جہاد میں چلے جائیں۔

جہاد کا اسلامی طریقہ جہاد جب مسلمان دارالخبرہ میں پہنچ کر کسی شہر یا قلعہ کا محاصرہ کر میں تو پہلے انہیں دعوت و سلام دیں، اگر وہ مان نہیں تو ان سے جہاد کرنا موقوف کر دیں اور اگر نہ مانیں تو ان سے جزیہ (یعنی خراج) طلب کریں اگر وہ جزیہ دے دیں (یعنی جزیہ دینا قبول کر میں) تو ان کے واسطے بھی دہی ہے کہ جو مسلمان کے واسطے ہے کہ ان کے جان و مال کی بھی حفاظت کی جائے گی اور جو مسلمان پر (لٹکان وغیرہ) ہو گا وہی ان پر بھی ہو گا، دوران لوگوں سے جہاد کرنا جائز نہیں ہے کہ جنہیں ابھی تک دعوت و سلام نہ پہنچی ہو ہاں انہیں اسلام کی دعوت دینے کے بعد جائز ہے اور انہیں ایک بار اسلام کی دعوت نہ بھی تو انہیں پھر دوبارہ اسلام کی طرف بلا: مستحب ہے اور یہ واجب نہیں ہے پس اگر وہ انکار کریں تو مسلمان اللہ تعالیٰ سے دعا کی دعا مانگے کہ لڑائی شروع کر دیں اور ان پر جنگی ہتھیار لگا دیں اور انہیں آگ میں جلا دیں (یعنی ان کے گھر اور اسباب وغیرہ کو) اور ان پر پانی مچھوے دیں یعنی (انہیں غرق کر دیں) اور ان کے درختوں کو کاٹ ڈالیں (اگرچہ چھدار ہوں) اور کہیں ان کی اجازت دیں اور ان پر تیر بار سائے میں کوئی حرج نہیں ہے اگرچہ ان کے ہاں کوئی مسلمان قید میں ہو یا تجارت کرنے گیا ہو۔

جہاد کے متفرق مسائل جہاد اگر وہ مسلمانوں کے بچوں کو یا قیدیوں کو ڈھال کی طرح اپنے آگے کر لیں تب بھی ان کے تیر مارنے سے نہ رکھیں اور تیر کافروں ہی کا قصہ نہ کرے مارے مسلمانوں کو نہ دیں۔

جب لشکر کی جمعیت زیادہ قابل اطمینان ہو تو مسلمانوں کو اپنے ساتھ عورتوں اور قرآن شریف کو جہاد میں لے جانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور اگر تھوڑا لشکر ہے قابل اطمینان نہیں ہے تو ان کو ان کا لے جانا مکروہ ہے اور عورت بغیر اپنے شوہر کی اجازت کے اور عمامہ بغیر اپنے آقا کی اجازت کے جہاد نہ کرے ہاں اگر تخفیم کا ایک چڑھ آئے۔

مسلمانوں کو چاہیے کہ دغا نہ کریں نہ خیانت کریں نہ ملکہ کریں اور نہ عورت کو قتل کریں نہ بچے کو نہ بوزھ کو نہ اندھے کو نہ اپنا بیٹ کو نہ اپنی گناہیں ان میں سے کوئی ایسا ہو کہ جنگی معاملات میں رائے دینا ہو یا عورت ملکہ ہو (تو ان کو بھی قتل کر دیں) اور دیوانے کو قتل نہ کریں اور اگر حاکم (لشکر) اہل حرب سے یا ان میں سے کسی فریق سے صلح کرنے میں کوئی مصلحت سمجھے اور اس میں عام مسلمانوں کی بھرتی ہو تو ایسے وقت صلح کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے مگر ایک صحن مدت تک کے لیے صلح کرنی تھی پھر یہ خیال ہوا کہ صلح توڑ دیئے میں زیادہ فائدہ ہے تو پہلے انہیں اطلاع کر دیں کہ اب ہمیں صلح رکھنی منظور نہیں ہے اور بعد اس کے ان سے جہاد کریں اور اگر پہلے انہوں نے کچھ خیانت کر دی تو اگر یہ خیانت ان سب کے اتفاق سے ہے تو اب بلا اطلاع ہی ان سے جنگ شروع کر دیں۔

جب ان کے غلام بھاگ کر مسلمانوں کے لشکر میں آ جائیں تو وہ آزاد ہو جائیں گے اور لشکر (اسلام) کو دہرا مغرب میں اپنی ساریوں نو دہاں کا پیارہ وغیرہ کھانے میں کوئی حرج نہیں ہے اور وہاں جو کھانا ملے کھالیں اور ایندھن جلا لیں اور قتل کو کام میں لائیں اور جو ہتھیار، مال ہتھیار گیس ان سے جہاد کریں ان چیزوں کو تقسیم کرنے کی ضرورت نہیں ہے اور نہ ان میں سے کسی چیز کو بیچنا اور نہ اپنے لیے ذخیرہ کر لینا جائز ہے اور اگر ان (کفار) میں سے کوئی مسلمان ہو جائے تو اس کے اسلام کی وجہ سے اس کی جان اور اس کی چھوٹی اولاد اور اس کا مال یا جو کسی مسلمان یا ذمی کے پاس امانت ہو وہ سب محفوظ ہو جائے گا (یعنی یہ غنیمت میں شمار نہ ہوگا) مگر اگر مسلمان اس کے سارے گھری پر غالب آ جائیں گے تو اس کو مسلم کی زمین اس کا اسباب اور اس شخص کی بیوی اور اس کی بیٹی اولاد سب مال غنیمت میں شمار ہوں گے اور کفار کے ہاتھ ہتھیار چھینا جائز نہیں ہے اور نہ ان کے ہاں ہتھیار اسباب لے جائیں (یعنی ہتھیار وغیرہ کہ جس سے ان کو جنگ کرنے کی قوت ہو) اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان کے قیدیوں کو اپنے قیدیوں کے عوض میں رہا کرنا جائز نہیں ہے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ مسلمان قیدیوں کے عوض میں رہا کر دینا جائز ہے اور ان پر احسان کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

فائدہ: یعنی ہن پر یہ احسان کرنے کہ باغلام بنائے یا قتل کیے ان کو یوں ہی چھوڑ دیا جائے یہ

جنگ میں شریک ہونے کی اجازت نہ دی ہو اور امام ایہ یوں مفت اور نامموجھ فرماتے ہیں کہ اس کا پتہ دینا بھی درست ہے (خدا ہم اس کے آگے جانے اجازت دی ہو یا نہ ہی ہو)۔

اور (مثلاً) جب ترکی (کفار) کو ہم (کے لئے) پر غالب آ جائیں اور ان کو خیر کر لیں اور ان کا مال لے لیں تو وہ ان کے مالک ہو جائیں گے ورنہ اگر (پھر) ہم ترکیوں پر غالب آ جائیں تو جو کچھ ہمیں اس میں سے دینا ہوتا ہے اسے غلام ہے (یعنی پھر ہم کے کفاروں کا اس سے کچھ تعلق نہ رہے گا بلکہ اس کے مالک مسلمان ہو جائیں گے) اور اگر کفار ہم پر غالب آ جائیں اور ہمارا مال اچھے ہاتھ کے اپنے دو اچھے بھائیوں کے یا تینوں کے دو مالک ہو جائیں گے (یعنی وہ مسلمانوں کی ملک سے نکل جائیں گے) اور اگر اس کے بعد پھر مسلمان ان پر غالب آئیں اور ان کا مال تقسیم ہونے سے پہلے انہیں مل گیا تو وہ مال بغیر کسی عوض کے ان ہی کا ہے (یعنی جس جس کا جو مال ہو وہ بغیر کسی عوض کے اپنے مسلمانوں سے لے لے گا) ورنہ اگر انہیں وہ مال تقسیم ہونے کے بعد ملا ہے تو اب اگر اسے لینا چاہیں تو غازیوں کو اس کی قیمت دے کر لیں ورنہ اگر کوئی سوداگر وہ اچھب میں بھیجے اور اس نے وہ مال خرید لیا (جو اچھب میں مسلمانوں کا تھا اور کفار اس پر غالب آئے تھے) پھر وہ سوداگر سے دینا کہ اس میں سے آجائے اس کے پہلے مالک کو (یعنی اس مسلمان کو جو پہلے مالک تھا) اختیار ہے کہ چاہے اس کی قیمت دے کر لے لے کہ اس کی قیمت سے اس سوداگر نے خرید لیا ہے اور چاہے نہ لے اور کفار ہم پر غالب آ کر ہمارے گھروں اور ممالکوں اور املاکوں اور اموالوں کے مالک بنیں گے۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ غلبہ ہونے سے طبیعت اس وقت بدلتی ہے کہ جب کسی مروجہ ممال پر غلبہ ہو اور آزادی کی مہیاں ملیں تو وہ جاکر وہ آزاد آدمی ہونے کی وجہ سے معصوم ہوتا ہے اس سے وہ غلام نہیں ہو سکتا اور اسی طرح مکاتبہ دار املاک وغیرہ میں بھی ایک قسم کی آزادی ہوتی ہے جو ان کے غلام نہ ہونے کا باعث ہے۔

نتیجہ: اور ہم نے ان سب چیزوں کے مالک دیکھا ہے۔

فائدہ: نتیجہ ان کے مکاتبہ و خیر و ہمارے لیے مباح ہیں تو اس سمیت میں مہیاں ملیں۔ غلبہ ہوتا ہے جو ملکیت کا سبب ہے جس اگر کافر یا مشرک نے اپنے آزادی میں سے ایک

آوی غنڈہ کسی مسلمان کو دے دیا تو یہ مسلمان اس کا مالک ہو جائے گا اگرچہ وہ اس کا کچھ قریبت دار ہو۔ کھدائی و مزارات کا حق۔

ترجمہ: اگر کسی مسلمان کا غلام بھاگ کر دارالحرب میں چلا گیا اور اسے وہاں کے کافروں نے پکڑ لیا تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک وہ اس کے مالک نہیں ہوں گے اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ وہ مالک ہو جائیں گے اگر (مسلمانوں کا) کوئی اہل سنت بھاگ کے کافروں کے ہاں چلا گیا اور اسے انہوں نے پکڑ لیا تو وہ اس کے مالک ہو جائیں گے۔

اور جب دارالحرب سے غنائم باقیہ آئیں اور (امام کے پاس) کوئی ایسی سواری نہ ہو کہ جس پر (ان) غنائم کو لے کر کے (دارالاسلام) میں لائے تو انہیں امانت کے طور پر غازیوں میں تقسیم کر دے (یعنی تقسیم کر کے اتحاد سے دے گا) کہ وہ انہیں دارالاسلام میں لے آئیں پھر ان سے لے کر انہیں تقسیم کر دے اور غنائم کو تقسیم ہونے سے پہلے دارالحرب میں بچ چکا نہ ہو جائے انہیں ہے اگر غازیوں میں سے کوئی دارالحرب میں مر گیا تو نصیب سے اس کا کوئی حق نہ ہوگا اور اگر غنائم کو دارالاسلام میں لے آنے کے بعد کوئی غازی مر گیا ہے تو اس کا حصہ ہوگا اور وہ اس کے وارثوں کو ملے گا۔ اگر جنگ کے وقت امام کسی کو کچھ انعام دے دے یا انعام کا وعدہ کرے غازیوں کا وہ کچھ بڑھائے تو اس میں کوئی حرج نہیں ہے مثلاً یہ کہے کہ جو شخص کسی کو قتل کرے گا تو اس مقتول کا اسباب اسی کو دے دیا جائے گا یا چھوٹے لشکر سے یہ کہے کہ خرم نکالنے کے بعد غنیمت کی ایک چٹائی میں نے تمہارے لیے کر دی ہے اور غنیمت کو جمع کرنے کے بعد انعام کے طور پر نہ دے اور اگر دے تو خرم میں سے دے اور اگر امام نے مقتول کا اسباب کا قتل کو دینے کا وعدہ کیا تو وہ اسباب بھی غنیمت میں شامل کیا جائے اس میں قاتل اور غیر قاتل سب برابر ہیں اور مقتول کے اسباب سے مراد اس کی سواری اور اس کے بدن کے پیرے اور ہتھیار ہیں اور جب مسلمان دارالحرب سے چلے آئیں تو اب انہیں غنیمت میں سے خرچ کرنا چاہیے کہ ان میں سے اپنے غازیوں کو کھلائیں نہ خود عامی اگر کسی کے پاس کچھ چاہے یا کھانا بچ جائے تو اسے غنیمت میں شامل کر دینا اور پھر غنیمت و امام اس طرح تقسیم کرے کہ پہلے خرم نکال لے اور باقی چار خرم کو غازیوں میں تقسیم کر دے۔

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سوار کے دو حصے ہیں اور پیدل کا ایک حصہ اور صاحبین کے نزدیک سوار کے تین حصے ہیں اور حصہ فطری ایک ہی گھوڑے کا ہوتا ہے (یعنی اگر کسی کے پاس دو یا تین گھوڑے ہوں تو ان کے الگ الگ حصے نہیں ہوں گے) اور (حصوں کے ملنے میں) دیکھی اور عربی گھوڑے برابر ہیں اور بارسش اور خیروں کا حصہ نہیں لگایا جائے گا (کیونکہ نہ ان پر سوار ہو کے جنگ ہوتی ہے نہ یہ بھاگ دوڑ کے کام میں آتے ہیں) اور اگر کوئی دارالحرب میں گھوڑا لے کر گیا تھا پھر اس کا گھوڑا امریکیا تو وہ سوار کے حصہ کا مستحق ہوگا (یعنی اسے دو حصے ملیں گے) اور اگر کوئی پیدل گیا۔ پھر وہیں اس نے گھوڑا خرید لیا تو وہ پیدل کے حصہ کا مستحق ہوگا۔ فلانہ صحت ذمی اور لڑکے کا حصہ نہ لگایا جائے ہاں امام یہ کچھ مناسب سمجھ کر انبیاء دے دے۔

مالی خمس کے احکام * اور رہائش (جو پہلے نکال لیا گیا تھا) سوا اس کے تین حصے کیے جائیں ایک حصہ یتیموں کا۔ ایک حصہ مسکینوں کا۔ ایک مسانروں کا اور ذوی القربیٰ اگر جنگ دست ہوں تو وہ بھی انھیں میں داخل ہوں گے اور ان سے مقدم سمجھے جائیں گے۔

فائدہ: ذوی القربیٰ سے مراد آنحضرت ﷺ کے قرابت دار ہیں ان کے مقدم ہونے کی یہ وجہ ہے کہ اللہ پاک نے آیت میں ان کو مقدم رکھا ہے چنانچہ فرمایا:

﴿وَالَّذِينَ الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ وَالْأَنْفُسُ الْمُهْلِكَةُ﴾ کہ انہی الجبرۃ الامیرۃ
ترجمہ: اور ذوی القربیٰ کے مالدار آدمیوں کو خمس میں سے نہ دیا جائے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک کتاب میں جبرئیل میں اپنا حصہ ہونا ذکر کیا ہے تو وہ شروع حکام میں اللہ کے نام سے مکمل محرک حاصل کرنے کے لیے مذکور ہے (اس سے واقعی حصہ ہونا مراد نہیں ہے) اور نبی ﷺ کا حصہ آپ کی وفات ہونے کی وجہ سے ساقط ہو گیا ہے جیسا کہ معنی اور ذوی القربیٰ کا حصہ ساقط ہو گیا ہے۔

فائدہ: خمس کے اللہ نے پانچ حصے کیے ہیں چنانچہ فرمایا:

﴿وَاغْلِظْ لَكُمْ اَسْمَاءَ غَنِيْمَتُمْ مِمَّنْ شِئْءٌ فَاِنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُوْلِ وَاِلٰی

الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ وَالْأَنْفُسُ الْمُهْلِكَةُ﴾

اور اب غم کے چونک تین مقدار ہیں اس لیے مصنف نے اس کی تفصیل بیان کی ہے۔ اور صفی اس چیز کو کہتے ہیں کہ جو غیبت میں سے آنحضرت ﷺ اپنے لیے پسند کر لیتے تھے خواہ زرہ ہو یا تلوار ہو یا لوندی ہو۔ (حاشیہ)

ترجمہ: ذوی القربی آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں نصرت کی وجہ سے مستحق ہوتے تھے اور آپ کے بعد فقر (اور غلغلی) کی وجہ سے مستحق ہوتے ہیں اور جب ایک یا دو آدمی امام کی اہم ذمت بغیر ثبوت ملی کرنے دارالحرب مکے اور وہاں سے کچھ لے آئے تو اس میں سے غم نہ لیا جائے اور اگر چند ذی قوت اور شوکت والے جو مکہ اور کچھ لے آئیں تو اس میں سے غم نہ لیا جائے۔ اگرچہ امام نے انہیں اجازت نہ دی ہو۔

فائدہ: یعنی اگرچہ امام اور اپنے نصرتی اجازت سے نہ گئے ہوں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جو کچھ یہ لائے ہیں یہ غلبہ اور قہر کے طور پر یعنی زبردستی لائے ہیں چوری سے یا چھین چھپتے کر نہیں لائے اس لیے یہ غیبت ہے اور غیبت میں غم ہوتا ہے۔ (حاشیہ)

ترجمہ: جب کوئی مسلمان تہادت کرنے دارالحرب میں گیا تو اسے وہاں کے کٹہ دکا کچھ مال لینا یا غن کرنا یا ہنر درست نہیں ہے اور اگر اس نے ان کے ساتھ بے وقافتی کر کے ان کی کوئی چیز لے لی تو یہ منور طریقہ پر اس کا مالک ہو جائے گا اور اسے حکم دیا جائے کہ یہ اسے صدقہ کر دے (اپنے کام میں نہ لائے) اور جب کوئی حربی (یعنی دارالحرب کا کافر) امن لے کر دارالاسلام میں آئے تو اسے دارالاسلام میں ایک سال نہ ٹھہرنے دیں اس سے امام کہہ دے کہ اگر تو سال بھر یہاں رہے گا تو تجھ پر میں جزیہ مقرر کر دوں گا پس اگر وہ سال بھر تک رہے تو اس سے جزیہ لیا جائے اور وہ ذی ہو جائے گا پھر اسے دارالحرب نہ جانے دیں اور اگر وہ دارالحرب چلا جائے اور کسی مسلمان یا ذمی کے پاس کچھ امانت چھوڑ جائے یا ان کے ذمہ (اس کا) کچھ قرض ہو تو اب اس کے واپس چھے جانے کی وجہ سے اس کو قتل کرنا مباح ہو جائے گا اور جو کچھ اس کا مال دارالاسلام میں ہو گا وہ (مخل) خطر میں ہو گا جس اثر (اس کے دارالحرب چلے جانے کے بعد) یہ قید ہو گیا یا اس دارالحرب کو مسلمانوں نے فتح کر لیا اور یہ قتل کر دیا کیا تو اس کا قرض جاتا رہے گا اور وہ امانت (جو اس نے کسی مسلمان یا ذمی کے پاس رکھی تھی) ختم ہو جائے

کی (یعنی ماہیوں کے لیے قیمت شمار کی جائے گی)

اگر مسلمانوں نے اہل عرب پر صلہ کی وادی جنگ کے من سے مال چھین لیا تو وہ مسلمانوں کی ہجرت میں خرچ کیا جائے جیسا کہ خرچ خرچ کیا جاتا ہے۔

کتاب العشر والخراج

عرب کی کل زمین مشرقی ہے اور اس کی حد غریب سے لے کر (جو کوئٹہ کی استیوں میں سے ایک ہستی ہے) پہنچنے تک ہے اور ہر اس سے حصہ شادی شام کی حد تک اور سوا (عراق) کی کل زمین خراجی ہے اور وہ غریب سے لے کر متحدہ حلوں تک ہے اور حد سے لے کر عہد ان تک اور سوا (عراق) کی زمین وہاں کے باشندوں کی ملک ہے لیکن اس کا بیع کرنا اور اس میں تصرف کرنا جائز ہے۔

پس زمین کے باشندے مسلمان نہ جائیں یا جنگ کر کے فتح کر لی جائے اور غازیوں میں تقسیم نہ کی جائے تو وہ زمین مشرقی ہے اور اگر کوئی زمین جنگ کے ذریعہ سے فتح کر لی جائے پھر وہاں اس کے باشندوں کی نہ ہو ستور آباد نہ کیا جائے تو وہ زمین خراجی ہے۔

خراجی کوئی ہے یہ وجہ ہے کہ ابتدا میں کافر پر کچھ نہیں مقرر کر دین ضروری ہے اور خراج اس کے زیادہ مناسب ہے اور یہ تمام شہری زمینوں کا ہے باقی جو زمینیں شہری نہ ہوں بلکہ چالی ہوں تو وہ سب مشرقی ہوتی ہیں کیونکہ غنیمت مکتوبہ نے فرمایا "ما سفعہ السعہ فہو العشر" یعنی ہر ذی زمین مشرقی ہے اور چالی زمین بھی ہر ذی کے عہد میں ہے یہ جان کر ہر اخیر میں ہے اور واضح رہے کہ مصنف رحمہ اللہ نے خراجی زمین ہونا مطلقہ کہہ دیا ہے اور بعض جہات نے اس سے مذکور مکتوبہ قرار دیا ہے کیونکہ مذکور جنگ تک کے ذریعہ فتح ہوا تھا اور وہاں اس کے باشندوں کی کو آباد کر کے یہاں آنحضرت علیہ السلام وہاں کی زمینوں پر خراج مقرر نہیں کیا لہذا یہ آنحضرت علیہ السلام کے خواہیے کہ نہ ہو۔ اسے مخصوص ہوا کہ وہاں کی زمین مشرقی بنی رہی۔ لہذا فی کتب الصحاح وغیرہ۔

انہی میں نے غنیمت زمین چھٹی کر لی تو امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک میں (کے زمانہ

وغیرہ) کا اعتبار اس کے برابر کی زمین سے کیا جائے گا اگر اس کے برابر کی زمین خرابی ہے تو یہ بھی خرابی ہوگی اور اگر وہ عشری ہے تو یہ بھی عشری ہوگی اور پھر ہمارے نزدیک باجماع تمام صحابہ و تابعین کے عشری ہے اور امام محمد کا قول یہ ہے کہ ذکر وہاں کی زمین میں کوئی کنواں کھود کر یا چشمہ نکال کر ان کے پانی سے چلتی کی ہے یا درجلہ یا فراٹ یا الہی بڑی شہروں سے چلتی کی ہے کہ جو کسی کی ملک نہیں ہیں تو وہ زمین عشری ہے اور اگر ایسی شہروں کے پانی سے چلتی کی ہے کہ جس کو عجمیوں نے کھودا ہے مثلاً شہر ملک اور شہر یرزد جو تو یہ زمین خرابی ہوگی اور خراج و عی (معتبر) ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (عراق پر) مقرر کیا تھا یعنی ایک بیگہ پر کہ جسے پانی پہنچتا ہو اور زراعت کے قابل ہو ایک فقیر ہاشمی ہے اور وہ ایک صاع اور ایک درہم (شرعی) ہوتا ہے۔ اور ترکاریوں میں ایک بیگہ پر پانچ درہم ہیں اور جہاں انکو اور خرے کے درخت تھیں ہوں وہاں ایک بیگہ پر دس درہم ہیں اور بن کے سوا جو اور قسم کی درختیں ہوں ان پر بن کے مناسب مقرر کر دیا جائے اور جو کچھ ان پر مقرر کیا گیا ہو وہ ان کے مناسب نہ ہو (یعنی اس کی پیداوار میں اس قدر رنج و مشقت نہ ہو) تو تمام اسے کم کر دے اور اگر خرابی زمین پر پانی چڑھا آئے (یعنی پانی چڑھا آنے کی وجہ سے بالکل پیداوار نہ ہو) یا بالکل ہی خشک مالی ہو جائے یا کوئی آفت بھٹی کا بالکل بچ مار دے تو ان کا شت کاروں پر خراج نہ ہوگا۔

اگر کوئی کاشت کار زمین کو بیکار ڈالے رکھے تو اس پر خراج واجب ہے اگر کوئی خراج ادا کرنے والوں میں سے مسلمان ہو جائے تو اس سے اسی طرح خراج لیا جائے (یعنی جیسا کہ اس سے کفر کی حالت میں لیا جاتا تھا) اور ذمی سے خرابی زمین سسٹوں کو خریدنی جائز ہے اور اس سے خراج ہی لیا جائے اور خرابی زمین کی پیداوار میں عشر نہیں ہے۔

کتاب الجزیۃ

جزیرہ کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ جو (اہل اسلام اور کفار کی) باہمی رضا مندی اور صلح سے مقرر کیا جائے یعنی جس عقد پر جو زمین کا اتفاق ہو جائے وہی مقرر کر دیا جائے دوسری قسم وہ ہے کہ جب امام (یعنی سلطان یا خلیفہ) کفار پر غالب آئے اور (ان کے ملک کو فتح کر کے)

ان کی ملکیت ان کو ان ہی کے قبضہ میں رہے کہ خود ہی ان پر جزیہ مقرر کر کے قوت پر ایک ہندو پر ہر سال کے اڑتالیس درہم مقرر کر دے۔ اس سے ہر مہینے چار درہم وصول کئے جائیں اور وسط درجہ کے لوگوں پر چوبیس درہم (سال) ان سے ہر مہینے (تین) اس (دو درہم لئے جائیں اور جو تک دست مزدور لی کرتے ہوں ان پر بارہ درہم سال ان سے ہر مہینے فی کس ایک درہم وصول کیا جائے اور جزیہ اہل کتاب اور آتش پرست اور غم کے بت پرستوں پر مقرر کیا جائے اور عرب کے بت پرستوں پر مقرر نہ کیا جائے اور نہ عربوں پر (کیوں کہ ان کو مار ڈالنے کا حکم ہے) ان سے کسی حالت میں صلہ نہیں ہو سکتی اور نہ جزیہ عورت پر سے ملے لگے کہ نہ پانچ پر نہ بیگار تنگہ ست پر نہ ان راہبوں پر جو لوگوں سے نہ ملنے ملتے ہوں اگر کسی کے ذمہ جزیہ تھا اور وہ مسلمان ہو گیا تو وہ جزیہ اس کے ذمہ سے ساقط ہو جائے گا۔

فائدہ: کیونکہ جزیہ بطور عورت کے واجب ہوتا ہے اور اسلام کی وجہ سے وہ مختور ہو جاتی رہتی ہے اس لئے جزیہ بھی ساقط ہو جائے گا۔ (مشہد)

ترجمہ: اگر کسی پر دو سال کا جزیہ جمع ہو جائے تو ان میں داخل ہو جائے گا۔

فائدہ: داخل کے یہ معنی ہیں کہ ایک جزیہ دوسرے میں داخل ہو جائے گا اور ایک ہی پر اقتدار کر لیا جائے گا اور یہ نام ابوحنیفہ کے نزدیک ہے کہ جزیہ ہے کہ جب پہلے سال میں اس پر ایک جزیہ واجب ہو گیا اور اس سے نہ لیا گیا یہاں تک کہ دوسرا سال نہ کر دوں (جزیہ بھی واجب ہو گیا تو اس پر ایک قسم کی دو جھوٹیں واجب ہوئیں اور جہاں ایک قسم کی دو جھوٹیں بھی واجب ہوتی ہیں وہاں ایک پر اقتدار کرنا واجب ہے جیسے حد دہیں۔ اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ داخل نہیں ہو گا اور دونوں جزیے لئے جائیں گے کیونکہ یہ مالی حق ہے۔ جیسے قریش اور نراج اور کسی کی مزدوری ہوتی ہے اور اگر پورا سال نہ دینے کے بعد یا پچھون کر نہ دینے کے بعد دوسرے سال دینے تو تینوں اماموں کے نزدیک جزیہ وصول کیا جائے گا۔ کذا فی البیہرۃ النبرۃ۔

ترجمہ: اور دارالاسلام میں یہودی + نصاریٰ کو اپنا جزیہ بذات خانہ دینا چاہئے جس کی پرانا ٹوٹ جسنے تو اس کو دوبارہ بنا سکتے ہیں اور جو ذی داران اسلام میں رہتے ہوں ان سے یہ عہد لیا جائے کہ ان میں اور مسلمانوں میں تمیز ہونے کے لئے وہ اپنے لباس میں اور سوار ہونے

میں اور بیٹوں میں اور نو بیٹوں میں کوئی نشان نہیں (کہ جس سے یہ ذی معلوم ہو جایا کریں) اگر کسی نے جزیہ دینے سے انکار کر دیا یا کسی مسلمان کو قتل کر دیا یا بی بی علیہ الصلوٰۃ و السلام کی شان میں جھگڑائی کر دی یا کسی مسلمان عورت سے زنا کر لیا تو اس کا عہد نہیں ٹوٹے گا (یعنی وہ ذی ہونے کے حکم سے نہیں نکلے گا)

عہد بغیر اس کے نہیں نفع کہ کوئی دارالمغرب میں چلا جائے یا چند آدمی (بانی ہو سہ) کسی موضع پر غلبہ کر کے ہم سے لڑنے کو حیر ہو جائیں اور جب کوئی مسلمان اسلام سے پھر جائے یعنی مرتد ہو جائے تو اسے اسلام کی بددیت کی جائے اور اگر کسی قسم کا شیعہ ہو تو اسے (شانی جو بد دے کر) رفق کر دیا جائے (اور اگر پھر بھی مسلمان نہ ہو تو) اسے ٹھیک دن تیرہ میں رکھا جائے اگر وہ مسلمان ہو جائے تو فیہا ورنہ قتل کر دیا جائے پس اگر (دو بار) اسلام کی ہدایت کرنے سے پہلے ہی کسی نے اسے قتل کر دیا تو اس نے ہرا کیا اور اس کا قتل کے ذمہ کچھ نہیں ہے (یعنی نہ اس کے ذمہ قصاص ہے نہ اور بدیت ہے) لیکن کوئی عورت مرتد ہو جائے تو اسے قتل نہ کیا جائے بلکہ وہ قید کر لی جائے یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائے (یا قید خانہ ہی میں چڑھ کر مر جائے) اور مسلمان کے مرتد ہونے سے اس کی ملک زائل ہو جاتی ہے (وہ اپنے مال کا مالک نہیں رہتا) اور یہ ذوالسوقہ رہتا ہے پھر اگر وہ پھر مسلمان ہو گیا تو اس کی ملک پھر ویسے ہی رہ جاتی ہے اور اگر سرگیا یا ارتداد ہی کی حالت میں قتل کر دیا گیا تو جو مال اس نے اسلام کی حالت میں کمایا تھا وہ اس کے مسلمان وارثوں کی طرف منتقل ہو جائے گا (یعنی وہ اس کے مالک ہو جائیں گے) اور جو اس کی ارتداد کی حالت کی کمائی ہوئی وہ سب ہو جائے گی اور اگر کوئی مرتد ہو کے دارالمغرب میں چلا گیا اور اس کے دارالمغرب میں چلے جانے پر حاکم نے ہم کر دیا تو اس کے ہر نعم اور ام ولعہ و غلبہ سب آزاد ہو جائیں گے اور جن ذکوہ پر اس کا قرض ہو گا وہ ان کے لیے حلال ہو جائے گا اور اس کی اسلام کی حالت میں کمائی اس سے مسلمان وارثوں کی طرف منتقل ہو جائے گی اور جو اس کے ذمہ اسلام کی حالت میں قرض ہو ہو گا وہ اسلام ہی کی حالت کی کمائی سے ادا کر دیا جائے گا اور جو قرض اس کے ذمہ ارتداد کی حالت میں ہو ہو گا وہ ارتداد ہی کی حالت کی کمائی سے ادا کر دیا جائے گا۔

فتاویٰ : یہ حکم امام ابو حنیفہ و مسند کے نزدیک ہے اور خاص میں کا قول یہ ہے کہ مطلقاً قرعہ مطلق نہیں ہے۔ اور اگر وہ جائے لیا تو یہ شخص میں نہ ہوگی کہ دوسری ہی جگہ کا قرعہ ایسا نہ ہوگی۔ معافی سے ہوا کر جائے اور اگر وہی حالت کا قرعہ ایسا نہ ہوگی۔ یہ امام کی بات ہے اور جو کچھ بچے و اور بچوں کو کرنا چاہے۔

ترجمہ: اگر کسی نے مرتہ ہونے کی حاجت میں کوئی چیز خریدی یا بیع یا مال میں اور کوئی تصرف کیا (یعنی کسی کو کچھ سید وغیرہ خرید یا بیع یا مال پر ایک تصرف موقوف رہے جو اگر وہ پھر مسلمان ہو گیا تو یہ سب تصرفات درست رہ جائیں گے اور اگر وہ مسلمان نہ رہا یا بیع یا دار الحرب میں چلا گیا تو یہ سب باطل (اور ناجائز) ہو جائیں گے۔ اگر کسی مرتہ کے دار الحرب میں چلے جائے تو یہ حکم لایا تو وہ دو چار مسلمان ہونے دارالاسلام میں چلا آیا تو یہ وہی جو مال بعد اپنے داروں کے پاس رکھے ان سے لے لے۔

مرتبہ حوریت اپنے ارتداد کی حالت میں جو تصرف اپنے مال میں کرے گی اس کا تصرف جائز ہوگا (کیونکہ وہ اس کی ملک ہے اور اس کے مرتبہ ہونے سے اس کی ملک زائل نہیں ہوتی) اور نہ وہ اس کی ملک کے نصیب کے نصیب کے مال کی زکوٰۃ مستحقوں کی زکوٰۃ سے دو چار ہوتی ہے اور ان کی عورتوں سے بھی لی جائے اور ان کے بچوں سے نہ لیا جائے اور جو مال امام نے خراج اور جزیرہ اور بیعتی ملک سے لے کر جمع کیا ہو یا جو ملک عرب نے لازم کے پاس تحفہ بھیج دیا ہو سب مسلمانوں کی بہتری میں صرف کیا جائے یعنی اس سے مسلمانوں اور کفار کے درمیان میں کٹ کر کے بند ہونے کی حدیں بنائی جائیں اور دریاؤں کے پانی تیار کر کے جائیں اور مسلمانوں کے قاصدوں اور عاموں اور علماء کو ان قدر دیا جائے جو ان کی ضروریات کو کافی ہو اور غازیوں اور ان کی اولاد کو بھی مدد دینا اسی میں ہے۔ یہ لایا جائے۔

باب بیعت کے بیان میں اور جب مسلمانوں کی ہونی قوم (امام کے علم کے خلاف) کسی شہر پر جمع ہوئی کہے اور مسلمانوں سے نکل جائے تو اس کو اور مسلمانوں کی بیعت میں لوٹ آنے کی ہدایت کرے اور ان کے شہر کو (عثمانی جواب دے کر) دفع کرے اور ان سے جنگ کرنے میں خود امام امتداد کرے یہاں تک کہ وہی امتداد کریں پھر اگر وہ امتداد کر نہیں

تو امام ان سے جنگ کرے یہاں تک کہ ان کا جتنا ٹوٹ جائے اور اُمران کی دوسری اور بھی جماعت ہے (یعنی ان کی دو جماعتیں ہیں ایک لڑتی ہے اور دوسری تیار تھڑی ہے) تو ان کے دشمنوں کو گرفتار کرنے اور جو بھائیں ان کا تہ قہبہ کرے اور اُمر دوسری جماعت نہیں ہے تو نہ ان کے دشمنوں کو گرفتار کرے اور نہ بھائے جو ان کا تعاقب کرے اور ان کی اولاد کو قید کرے اور ان کا مال تقسیم کیا جائے اور ان کے ہتھیاروں سے جنگ کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے مگر اس وقت کہ مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہو (کہ اور ہتھیار ان کے پاس نہ ہوں) اور ان کے مال کی حفاظت تمام کرے اور ان کو دے اور نہ اسے تقسیم کرے ہاں جب وہ (اس بغاوت سے) توبہ کر لیں تو ان کا مال انہی کو دے دیا جائے۔

جو خزانے اور مٹھان باغیوں نے ان شہروں سے وصول کر لیا ہو کہ جن پر انہوں نے چڑھائی کی تھی تو امام ان سے دوبارہ نہ لے لیں وگرنہ انہوں نے اس موقع پر صرف کر دیا ہے تو جس سے وہ مال لیا گیا تھا وہ بری اندازہ ہے اور اگر انہوں نے موقع پر خرچ نہیں کیا تو ایسا ان پر واجب ہے کہ دوبارہ دیں۔

فائدہ : روایت کے یہ معنی ہیں کہ حاکم ان سے مطالبہ نہ کرے بلکہ وہ خود ہی اس وجہ سے دوبارہ دے دیں کہ وہ مال سستی کو نہیں پہنچا۔

کتاب الحظر والاباحہ

ممنوع اور مباح چیزوں کا بیان

ترجمہ: مردوں اور عورتوں کو جائز ہے اور عورتوں کو جائز ہے اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس کا تکلیف لگانا جائز ہے اور صاحبین رحمہما اللہ کے نزدیک تحریم لگانا بھی مکروہ ہے اور ان کے نزدیک لڑائی کے وقت ریشم اور پاپیٹے میں کوئی حرج نہیں ہے اور امام ابوحنیفہ رحمہما اللہ کے نزدیک (لڑائی کے وقت بھی پہننا) مکروہ ہے۔

فائدہ : واضح رہے کہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک لڑائی میں ریشم اور پاپیٹے اس وقت مکروہ ہے کہ خالص ریشم ہی ہو اور اس کی وجہ یہ ہے کہ مردوں کو خالص ریشم کے پہننے سے

مختصرات میں بخارنے منع فرمایا ہے اور آپؐ نے تین سو تیس نہیں کی۔ دوسرے ذکر لونی میں بھی اور کچھ احادیث مل سکتی ہیں۔ لہذا اس کی ضرورت نہیں ہے اور صاحبین نے ذکر کیا ہے۔ اور دوسرے کی وجہ یہ ہے کہ اس کی حرمت میں عاصی ضرورت ہوتی ہے کیوں کہ اس میں گوارہ لائی نہیں رہتی دوسرے دشمن کو بھی اس سے بیعت ہوتی ہے۔

اور صاحب اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ ضرورت تو مخصوص چیز سے ہے بھی راجع اور ملتی ہے یعنی جس کا ہونا مقرباً ہو اور نہ موت کا۔ اسے کپڑے کا پہننا یا اجازت نہ دینا نہیں ہے۔

دیکھو: المحجدی
ترجمہ: حکم کے پھیلنے میں لونی حرج نہیں ہے جبکہ اس کا ہونا رخصت کا اور نہ موت وغیرہ کا۔ اور مردوں کو سونے چاندی کا زیور پہننا جائز نہیں ہے۔ ہاں اگر انگوٹھی اور بچی درگوار کا زیور چاندی کا نہ تو کوئی حرج نہیں ہے اور عورتوں کو چاندی سے زیور پہننا جو مکر ہے اور نہ اس کا اور نہ بیوی بیوی کا ہونا۔ اور چاندی سونے کے بہن میں مردوں اور عورتوں سب کو پہننا چلتا۔ نکل اور خورجیہ کا جائز نہیں ہے۔ اور شیعیہ نے اہل طہارہ عقیق کے برتن کے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

فائدہ: امام شافعی رحمہ اللہ کا قول یہ ہے کہ ان برتنوں کا استعمال کراہت بھی ضرور ہے کچھ نیک خاں میں یہ بھی چاندی سونے کے حکم میں ہیں اور ہمارا قول یہ ہے کہ یہ ٹھیک نہیں ہے کیونکہ چاندی سونے کے برتنوں کے سوا اور برتنوں میں ان عربی عادت تو حرج نہ تھی بلکہ ایسی اسی طرح ہے۔

ترجمہ: جنس برتنوں پر چاندی کا طمع ہر دوں میں چلتا اور جن برتنوں پر چاندی کا مکر ہر دوں میں ضرور اور جس وقت پر چاندی طمع ہو اس پر بیعت امام ابوہنبلہ رحمہ اللہ کے نزدیک جو مکر ہے اور قرآن شریف میں اس آیت کے بعد نشان لگانا اور لٹکانا مکروہ ہے (مگر اس زمانے میں لٹکانا جائز ہے) اور قرآن شریف کو سونے چاندی سے آراستہ کرنے میں لونی حرج نہیں ہے۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے قرآن شریف کی تحظیم اور بزرگی محسوس ہوتی ہے نہ ذلت بطور

دیا اور نہ مستودعیانے لیا کرنا مکروہ ہے۔ (حاشیہ)

ترجمہ: سونے کے پانی سے مسجد میں نقش و نگار کرنا جائز ہے۔

فائدہ: مکروہ کرنا بہتر ہے غصہ ہی نے لکھا ہے کہ اگر یہ خرچ مسجد کی آمدنی میں سے نہیں ہے تو جو کرے رنہ جائز نہیں ہے اور اس مسجد کا متولی اس کا ضامن ہوگا۔ (حاشیہ)

ترجمہ: شخصی سے خدمت لینی مکروہ ہے اور چو پاؤں کو خشن کرنے اور گدھے کو کھڑکی پہ ڈالنے میں کوئی حرج نہیں ہے اور ہدیہ اور اذن میں غلام اور لڑکے کے قول کا اعتبار کر لیا جائز ہے۔

فائدہ: یہ سن وقت ہے کہ جب غالب ظن ہو کہ یہ بیچ ہی کہتے ہیں اور اگر غالب ظن یہ نہ ہو تو جائز نہیں۔ کذلک الجور و التیسرۃ۔

ترجمہ: اور معاملات میں عقل کے قول کا اعتبار کر لیا جائے۔

فائدہ: معاملات سے مراد یہ ہے مثلاً وکالت مضاربہ تجارت کی اجازت اور یہ بھی اسی وقت ہے کہ جب غالب گمان یہ ہو کہ یہ بچا ہے اور اگر غالب گمان اس کے جھوٹے ہونے پر ہو تو اس کے کہنے پر عمل نہ کیا جائے۔ (حاشیہ)

ترجمہ: اور دیانات میں عدول کے سوا اور کسی کا قول معتبر نہ ہوگا۔

فائدہ: برابر ہے کہ وہ عادل آزاد ہو یا غلام ہو یا لوطی ہو اور دیانات سے مراد یہ ہے مثلاً پانی کے نایاب ہونے کی خبر دینا۔ (حاشیہ)

ترجمہ: مرد کو اپنی عورت کا بدن دیکھنا جائز نہیں ہے سوائے اس کے چہرے اور تھیلیوں کے پس اگر کوئی شہوت ہو جائے۔ سہ ہے پس ہو تو وہ غیر عورت کا چہرہ بھی نہ دیکھے ہاں کسی ضرورت کی وجہ سے (دیکھ لینا جائز ہے) اور جب قاضی کسی عورت پر قسم لگا جائے یا گواہ کسی عورت پر گواہی دینی چاہے تو انہیں اس عورت کا چہرہ دیکھ لینا جائز ہے اگرچہ شہوت ہو جائے گا اندیشہ ہو۔

طیب و عورت کے مرض کی جاہ کو دیکھنا جائز ہے اور مرد کے سارے جسم و دیکھ سکتا ہے (یعنی سارا جسم دیکھنا جائز ہے سوائے ستر عورت کے یعنی) سوائے ناف سے لے کر

تھمتے تک کے درمیانی جسم کے اور جس قدر مرد و عورت کا جسم دیکھنا جائز ہے اسی قدر عورت کو مرد کا جسم دیکھنا جائز ہے۔ اور عورت کو عورت کا اس قدر جسم دیکھنا جائز ہے جس قدر مرد کو مرد کا جسم دیکھنا جائز ہے (یعنی عورت کو بھی دوسری عورت کی ستر عورت دیکھنا جائز نہیں ہے) اور مرد کو اپنی بیوی اور اپنی اس نوٹھی کی شرمگاہ کو دیکھنا جائز ہے جو اس کے لیے حلال ہو۔ اور مرد کو اپنی محرم عورتوں کے مت اور سر زینہ دونوں پنڈلیوں دونوں بازوؤں کو دیکھنا جائز ہے۔ اور ان کی پشت اور پیٹ اور رانوں کو دیکھنا جائز نہیں ہے۔

فائدہ: محارم و محرمات میں جن سے نکاح کرنا ہمیشہ حرام ہے برابر ہے کہ نسب کی وجہ سے ہو یا کسی سبب بخفی رضا عمت یا معاہدت کی وجہ سے ہو۔ کذا فی الہدایہ۔

ترتیب فقہ: نور عورت کا جس قدر جسم مرد کو دیکھنا جائز ہے اس کو مس کرنا بھی جائز ہے اور مرد کو جس قدر اپنی محرم عورتوں کا جسم دیکھنا جائز ہے اسی قدر غیر کی نوٹھی کا جسم بھی دیکھنا جائز ہے اور جب اسے خریدنا چاہے تو اس کے مس کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے مگر چہ شہوت ہو جانے کا اندیشہ ہو۔

خاصی مرد کا اپنی عورت کو دیکھنا مثل مرد کے دیکھنے کے ہے اور عورت کو اپنی ناکہ کے جسم کو دیکھنا جائز نہیں ہے سوائے اس قدر جسم کے کہ جتنا غیر مرد کو اس عورت کا جسم دیکھنا جائز ہے۔ اور اپنی نوٹھی سے اس کی اجازت کے بغیر عزل کرنا (یعنی نطفہ کو باہر کرنا) جائز ہے اور اپنی بیوی سے اس کی اجازت بغیر عزل کرنا جائز نہیں ہے اور نہ داور چو پایوں کے پارہ کو کر اس ہونے کے قصد سے روک لینا ایسے شہر میں مکروہ ہے کہ جہاں اس سے اس شہر کے باشندوں کو تکلیف ہوتی ہے اگر کوئی اپنی زمین کے قصد سے روک لے یا اس ناکہ کو ہونسی اور شہر سے کوئی اور لایا ہو تو یہ روک لینے میں داخل نہیں ہے اور بادشاہ کو یہ اکثر نہیں ہے کہ وہ اپنی رائے سے لوگوں پر کوئی نرغ مقرر کرے اور قصد و غشائے کے دونوں میں ہتھیار کا فروخت کرنا مکروہ ہے اور ایسے شخص سے ہاتھ اٹھو کا شیرہ فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جس کی بابت یہ معصوم ہو جائے کہ یہ اس سے شراب پئے گا۔

کتاب الوصایا

وصیتوں کا بیان

بترجیحاً: وصیت کرنی واجب (یعنی ضروری) نہیں ہے بلکہ مستحب ہے۔
حالات: یعنی کسی اجنبی کے لیے اگر موصی چاہے تو وصیت کر دینی مستحب ہے نہ کہ وارث کے لیے۔ اور دین وصیت اور میراث پر مقدم ہوتا ہے کیونکہ دین کو ادا کرنا واجب ہے اور وصیت مستحب ہے اور واجب مستحب سے مقدم ہوتا ہے بلکہ یہ دونوں میراث سے مقدم ہیں کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے میراث کو ان دونوں کے بعد ثابت کیا ہے چنانچہ فرمایا: "مَنْ بَعْدَ وَصِيَّةٍ يُوصِيهِ" بھاؤ غنیمت! کذا فی الجوہرۃ النيرة۔

وارث کے لیے وصیت جائز نہیں ﴿تَرْجَحُ﴾ اور وارث کے واسطے وصیت کرنی جائز نہیں ہاں (اگر مورث کے مرنے کے بعد) سارے وارث اس کو جہت کر رکھیں۔

حالات: وصیت کے جائز نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ الْمُسْلِمَ اعْطِيَ كُلَّ ذِي سُلْطَانٍ حَقَّهُ إِلَّا وَصِيَّةَ نَوَارِثٍ" یعنی غنہ پاک نے ہر حق دار کو حق دے دیا (یعنی مقرر کر دیا ہے) لہذا وارث کے واسطے وصیت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے چنانکہ منافقت وارثوں ہی کے حق کی وجہ سے ہے اس لیے اگر وہ خود ہی جائز نہیں تو جہت ہو جائے گی۔ کذا فی المستصراب۔

بترجیحاً: اور تمہائی سے زیادہ کی وصیت کرنی جائز نہیں ہے اور نہ قاتل کے واسطے کرنی جائز ہے اور مسلمان کو کافر کے واسطے اور کافر کو مسلمان کے واسطے کرنی جائز ہے۔

وصیت کا اجراء کب ہوگا ﴿﴾ اور وصیت (سہمی سے) مرنے کے بعد قبول کی جائے ہی اگر سہمی ایسے ہی کی زندگی میں قبول کر لی یا روک دی تو یہ باطل ہے۔

بترجیحاً: یعنی اس وقت نہ اس کے قبولی کرنے کا اقتدار ہے اور نہ رد کرنے کا۔ کیوں کہ اس کے ثبوت کا وقت موصی کے مرنے کے بعد ہے اور واضح رہے کہ وصیت میں غنہ شخص ہوتے

میں ایک موٹھی تختی وصیت کرنے والا دوسرا موٹھی لکھتی جس میں دیکھو وصیت کی جائے تیرا
جس یعنی جو وصیت کی تیسر کرے۔ آئندہ مسائل کے لیے ان الفاظ کا خیال رکھنا ضروری ہے۔
ترجمہ: اور مستحب یہ ہے کہ وصیت تھانی سے لکھی گئی ہے۔

وصیت کے متفرق مسائل ❀ اور جب کسی نے کسی شخص کو وصیت کی اور موٹھی لڑکے
مرنے سے اس وصیت کو قبول کر لیا اور اس کے پاس پیش اس کا انکار کر دیا تو یہ انکار
معتبر نہ ہو گا اور اگر اس کے سامنے ہی انکار کر دیا ہے تو اس کا انکار معتبر نہ جائے گا اور موٹھی بہ
(یعنی جس چیز کی وصیت کی گئی ہو وہ) قبول کرنے سے (موٹھی لڑکی، ملک میں آتی ہے مگر
ایک مندر میں (بغیر قبول کیے بھی ملک میں آ جاتی ہے) اور وہ یہ ہے کہ موٹھی (وصیت کر کے ہر
نیا پھر موٹھی لڑ بھی (موٹھی نہ لے) قبول کرنے سے پیسے مر گیا تو اس صورت میں موٹھی بہ
اس کے وارثوں کی ملک میں داخل ہو جائے گی۔

خلاصہ یہ صورت خلاف قیاس یعنی امتحان ہے ورنہ قیاس یہی ہو رہا تھا کہ یہ وصیت باطل ہو
جاتی لیکن ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ ملک قبول کرنے پر موقوف رہتی ہے جس چاہیے صورت
ہوئی کہ جیسے مشنری فقہ بیع کرنے کے بعد بیع کو قبول کرنے سے پہلے مر جائے اور اس امتحان
کی وجہ یہ ہے کہ موٹھی کی طرف سے اس کے مر جانے کے باعث یہ وصیت چوری ہو چکی ہے کہ
اب اس کی طرف سے یہ کسی طرح صحیح نہیں ہو سکتی اور اس میں توقف فقط موٹھی لڑکی کی وجہ
سے تھا جب دوسرا لڑکھا یہ اس کی ملک میں آئی جیسا کہ اس بیع میں ہوتا ہے کہ جس میں
مشنری کو اختیار شرط ہو اور اس بیع کو جو مزار رکھنے سے پہلے مر جائے۔ (جواب)

ترجمہ: اگر کسی نے کسی غلام یا کافر یا ذبح کو وصیت کر دی (یعنی اپنا ہی مقرر کر دیں) تو کافری
کو چاہیے کہ ان کو وصیت سے خارج کرے اور دیوں کو ان کے ہاتھ مقام کر دے اگر کسی نے
اپنے غلام کو کوئی وصیت کر دی اور (اس کے) وارثوں میں باقی بالغ اور ہی بننے کے قافلہ
تھے تو یہ وصیت درست نہ ہوئی۔ اگر کسی نے ایسے شخص کو وصیت کیا کہ جو اس وصیت کو انجام نہیں
دے سکا تو کافری کو چاہیے کہ (اس غلام کے باقی) کسی اور کو اس کی ادائیگی کے لیے مقرر کرے۔

اگر کسی نے دو آدمیوں کو وصیت کی تو امام ابوحنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ان

میں سے ایک کو بلا مودودی اور سہ کی (اس وصیت میں) تعریف کرنا جائز نہیں ہے سوائے وصیت کا نفع خریدنے اور اس کی تحفہ (وہ عین) کرنے اس کی چھٹی اولاد (یعنی تابع الخ) کو کھانے پکڑے کا خرچہ دینے اور عین امانت کو واپس دے دینے اور کسی خاص وصیت کو پورا کر دینے اور اس کے کسی عین خاص کو آزاد کر دینے اور قرض واکرنے اور اس وصیت کے حقوق میں مالش وغیرہ کرنے سے۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ ان کاموں میں دونوں کا کھانا وانا اور مشغل ہے کیونکہ یہ کام ان دونوں سے ایک حالت میں پورے نہیں ہو سکتے اس لیے کہ جب یہ دونوں قطعاً ٹٹک کر یں گے تو یہ بھی سمجھش نہ آئے گا کہ دونوں آیا کیا کہہ رہے ہیں ہاں جب ان کاموں کا اختتام ہو کر کسی چیز پر قبضہ ہونے کی نوبت آئے تو ان میں سے ایک کو یہ اختیار نہ ہوگا کہ دوسرے کی اجازت کے بغیر قبضہ کرے بلکہ دونوں کی رائے ہوئی ضروری ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ہر کام میں ہر ایک کا فعل مثل دونوں کے ہے۔ (حاشیہ)

ترتیب: اگر کسی نے دو آدمیوں کے لیے اپنے تہائی مال کی وصیت کی تھی اور وارثوں نے اس (دو تہائی مال کی وصیت) کو منظور نہ کیا تو فقہ ایک تہائی مال ان دونوں میں نصف نصف کر دیا جائے گا اور اگر ایک کے لیے ایک تہائی حصہ کی وصیت کی تھی اور دوسرے کے لیے چھٹے حصہ کی تو ایک تہائی میں سے دو حصے ایک کو دے دیئے جائیں اور ایک حصہ ایک کو (یعنی یک تہائی اس کی وصیت کے مطابق تقسیم کر دی جائے اور اگر کسی نے ایک آدمی کے لئے اپنے سارے مال کی وصیت کی اور دوسرے کے لیے تہائی مال کی اور وارثوں نے اسے منظور نہ کیا تو امام ابو یوسفؒ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک ایک تہائی کے پورے حصے کے ان دونوں کو دے دیئے جائیں (یعنی تین حصے اس کو جس کے لیے سارے مال کی وصیت کی تھی اور ایک حصہ اس کو جس کے لیے ایک تہائی کی تھی) اور امام ابو حنیفہؒ کا قول یہ ہے کہ ایک تہائی دونوں میں نصف نصف کر دی جائے اور امام صاحب کے نزدیک سوتلی نہ کو تہائی سے زیادہ نہیں دیا جاتا۔ سوائے ان تین صورتوں کی بات سعادت درامد مرسلہ کے۔

فائدہ: عیادت اصل میں بیع میں مشابہت کرنے کو کہتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص

کے دو غلام تھے ایک غلام کی قیمت بارہ سو فی اور دوسرے کی چھ سو۔ ان غلاموں کے مالک نے یہ وصیت کی کہ میرا ایک غلام تو سو روپہ میں مثلاً خرید دیا جائے اور دوسرا سو فی میں عمر کو تو اس صورت میں ایک کے لیے ایک ہزار کی محابات ہے دوسرے کے لیے پانچ سو کی اور یہ سب وصیت ہے کیونکہ بیماری کی حالت میں ہوئی ہے پس اگر یہ تہائی مال سے نکل سکے یعنی اس کے سوا دو حصے مال اور ہو تو یہ وصیت جائز ہو جائے گی اور اگر یہ تہائی مال سے نہیں نکل سکا یعنی اس طرح پر کہ ان دونوں کے سوا اور مال اس کے پاس نہیں ہے اور وارثوں نے اس کو منظور نہیں کیا تو ان کی محابات تہائی مال میں جائز ہو جائے گی اور دو تہائی ان دونوں میں وصیت کے موافق تقسیم کر دیا جائے گا یعنی اس بیع میں چار سو ایک کو اور دو سو دوسرے کو چھوڑ دیں گے اور باقی قیمت ان سے وصول کر لیں گے اور رعایت کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے دو غلاموں کے آزاد کرنے کی وصیت کی تھی جن میں ایک کی قیمت ایک ہزار تھی اور دوسرے کی دو ہزار اور سو فی کے پاس بجز ان دو غلاموں کے اور مال نہیں ہے اگر اس وصیت کو وارثوں نے منظور کر لیا تو یہ دونوں غلام بالکل آزاد ہو جائیں گے اور اگر انہوں نے منظور نہیں کیا تو یہ دونوں ایک تہائی سے آزاد ہو جائیں گے اور اس کا ایک تہائی مال ایک ہزار ہے پس یہ ایک ہی ہزار وصیت کے موافق ان دونوں میں بڑا کاٹھن ایک ہزار کے دو حصے اس کے ہیں جس کی قیمت دو ہزار تھی اور باقی قیمت یہ دونوں محنت مزدوری کر کے وارثوں کو ادا کریں گے۔

اور درہم مرسلہ کی یہ صورت ہے کہ ایک شخص نے ایک آدمی کو دو ہزار اور دوسرے کو ایک ہزار درہم دینے کی وصیت کی اور اس کا تہائی مال ایک ہی ہزار درہم ہیں اور وارثوں نے یہ وصیت منظور نہیں کی تو اس صورت میں وہ ایک تہائی درہم ان دونوں میں تقسیم کر دیے جائیں گے کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر دو شخصوں کے لیے وصیت کم و بیش ہو اور تہائی مال سے ہر وصیت کم ہو یا برابر ہو تو اس تہائی میں سے دونوں کو وصیت کے موافق کم و بیش ملے گا۔

اور اگر وصیت تہائی سے زیادہ ہے تو اب ایک تہائی میں سے دونوں کو برابر حصہ ملے گا مثلاً ایک کو ایک تہائی کی وصیت کی تھی اور دوسرے کو دو تہائی کی یا کل کی تو اس صورت میں دونوں کو ایک تہائی میں نصف نصف ملے گا کسی کو زیادہ نہ ملے گا باقی ان تین صورتوں میں زیادہ

والے کو زیادہ ملے گا اور کم دال کو کم۔ نہ یہ کہ تھائی سے زیادہ ملے گا بلکہ اس کے مقابل یعنی دوسرے موصیٰ لذت زیادہ ملے گا۔ (حاشیہ وغیرہ)

میں نے کسی نے وصیت کی اور جس قدر اس کے پاس مال ہے اتنا ہی اس کے ذریعہ قرض بھی ہے تو یہ وصیت درست نہ ہوگی ہاں اگر قرض خود قرض معاف کر دیں (یا قرض ادا ہو کر کچھ مال بچ جائے) اگر کسی شخص نے اپنے بیٹے کے حصہ کی (کسی کے لیے) وصیت کر دی تو یہ وصیت باطل ہے (کیونکہ یہ وصیت دوسرے کے مال میں ہے) اور اگر کسی نے اپنے بیٹے کے حصے کے برابر وصیت کی تو یہ جائز ہو جائے گی۔ پس اگر اس کے دو بیٹے ہیں تو اس موصیٰ کو ایک تھائی مال ملے گا اگر کسی نے اپنی بیماری میں اپنا تمام قرض ادا کر دیا یا فروخت کر دیا اور عیالات کی (یعنی کہ قیمت پر فروخت کیا) یا (کسی کو) ہبہ کر دیا تو (اس کے) یہ سب تصرفات درست ہوں گے اور تھائی مال میں معتبر سمجھے جائیں گے اور سب موصیٰ کو اس تھائی مال میں شریک ہوں گے (یعنی اس کے سوا اور مال کے ستمق نہ ہوں گے) اگر کسی نے پہلے عیالات کی اور پھر آزاد کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک عیالات اولیٰ ہے اور اگر پہلے آزاد کر دیا تھا اور اس کے بعد عیالات کی تو یہ دونوں برابر ہیں اور صاحبین کا قول یہ ہے کہ دونوں مسئلوں میں آزادی اولیٰ ہے۔

اگر کسی نے اپنے مال کے نیک حصہ کی وصیت کی تو اس کو اس کے برابر دیا جائے گا۔ کہ وارثوں میں جس کا حصہ سب سے کم ہو گا ہاں اگر (اس کے برابر دینے میں) پہلے حصے سے کم آتا ہو تو پھر حصہ چھوڑ کر دیا جائے گا (اور اس سے زیادہ دیا جائے گا) اگر کسی نے (کسی کے واسطے) اپنے مال کے ایک جزئی وصیت کی تھی تو وارثوں سے کہہ دیا جائے گا کہ تم جتنا چاہو اسے دناؤ (کیونکہ جزاء مجہول ہے تو ہرے بہت سب کو شامل ہے) اگر کسی نے حقوق خداوندی کی چند وصیتیں کیں تو ان میں سے فرائض کو اور وصیتوں سے مقدم رکھا جائے گا برابر ہے کہ موصیٰ نے (بیان کرنے میں) ان کو پہلے بیان کیا ہو یا پیچھے بیان کیا ہو مثلاً حج، زکوٰۃ، کفارات (مقدم ہوں گے) اور جو چیزیں واجب نہیں ہیں ان میں سے جس کو موصیٰ نے پہلے بیان کیا ہوگا اسی کو پہلے پورا کیا جائے گا۔

اگر کسی نے (اپنی طرف سے) حج کرنے کی وصیت کی تھی تو ای شہر (کے یعنی اس کی سکونت کی جگہ) سے حج بدل کرنے والے کو روانہ کریں اور وہ سواری پر جائے پس اگر وصیت کا مال اتنا نہیں ہے جو خرچ کو کافی ہو تو جہاں سے حج ہو سکے وہیں سے کرا دیا جائے (اس وقت اس کے شہر سے پیچھے کی ضرورت نہیں ہے) اگر کوئی شخص حج کو روانہ ہوا تھا اور وہ راستہ میں مر گیا مگر اپنی طرف سے حج کرنے کی وصیت کر گیا تو امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ جہاں سے حج اس کی سکونت کی جگہ سے کیا جائے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ جہاں وہ مرا ہے وہیں سے کیا جائے لڑکے اور مکاتب کی وصیت درست نہیں ہے اگرچہ وہ اس قدر مال کو چھوڑ کر مرے کہ جو وصیت کو کافی ہو اور موسمی کو (اپنی) وصیت سے بھر جانا جائز ہے اور جب کوئی صریح الفاظ کے ساتھ پھر گیا (یعنی صاف لفظوں میں یہ کہہ دیا کہ میں اپنی وصیت کو واپس لیتا ہوں) تو یہ پھر جانا معتق ہو جائے گا اور اگر وصیت (کر کے اس) کا انکار کرتا ہے تو یہ (امام محمدؒ کے نزدیک) پھر ناجائز ہوگا۔

خلاصہ: اس کی یہ وجہ ہے کہ ایک چیز سے بھر جانا تو پہلے اس چیز کے ہونے کو معتق ہے اور ایک چیز کا انکار کرنا اس کے پہلے ہی سے نہ ہونے کو معتق ہے پس اگر انکار کو پھر جانا قرار دیا جائے تو پہلے وصیت کے ہونے اور نہ ہونے دونوں کو معتق ہوگا اور یہ محال ہے کہ ہو بھی اور نہ بھی ہو۔ اور امام ابو یوسفؒ کا قول یہ ہے کہ یہ بھی پھر جانا ہے اس کو مبسوط میں ذکر کیا ہے۔ اور حون کی روایت کے مطابق بھی اگر علیہ کا قول ہے لیکن متون سب کے سب امام محمدؒ کے قول پر ہیں اور ان پر فتویٰ ہے۔ کما فی المجموع۔

ترجمہ: اگر کسی نے اپنے پڑوسیوں کے واسطے وصیت کی تھی تو امام ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ پڑوسی مراد ہوں گے جو (اس موضع کے مکان سے) ملے ہوئے ہوں (اور صاف نہیں کے نزدیک کل اہل محلہ مراد ہوں گے) اگر کسی نے اپنے سرال والوں کے واسطے وصیت کی تو یہ وصیت اس کی زوجہ کے ہر ذی رحم محرم کے واسطے ہوگی اگر کسی نے اپنے دامادوں کے واسطے وصیت کی تھی تو جو عورتیں اس موضع کے ذی رحم محرم ہیں یہ وصیت ان سب کے شوہروں کے واسطے ہوگی۔ اور اگر کسی نے اپنے قرابت داروں کے واسطے وصیت کی (یعنی یہ کہہ دینے کے مترادف)

تہائی ماں میرے قرابت داروں کو دیا جائے) تو یہ وصیت ان قرابت داروں کے لیے ہوگی جو اس کے ذی رحم محرم میں سب سے زیادہ قریب ہیں اور ماں باپ اور اس کے بچے اس میں شمار نہ ہوں گے یہ وصیت دو اور دو سے زیادہ کے لیے ہوگی۔

فائدہ: ان کا شمار نہ ہونے کی یہ وجہ ہے کہ قرابت داری کا لفظ اس آدمی پر بولا جاتا ہے جو کسی اور کے ذریعہ سے قریب ہوا ہو اور ماں باپ اصل قرابت ہیں اسی طرح اولاد بھی خود ہی قریب ہوتی ہے ان میں کوئی واسطہ نہیں ہوتا اس لیے قرابت داری کا لفظ ان کو شامل نہیں ہے اور دوسری دلیل ان کے اس محسوس نہ ہونے کی یہ ہے کہ لفظ تعالیٰ نے اقربین کا والدین پر عطف کیا ہے اور معطوف معطوف علیہ سے متاثر ہوتا ہے۔ (حاشیہ)

ترجمہ: اور جب کسی نے یہی (یعنی اپنے قرابت داروں ہی کے واسطے) وصیت کی۔ اور اس کے دو بچے اور دو ماموں ہیں تو تمام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ وصیت دونوں بچوں کے لیے ہوگی اور اگر ایک بچہ اور دو ماموں ہیں تو نصف مال (وصیت کا) ایک بچہ کا ہوگا اور نصف دونوں ماموں کا اور صاحبین رحمہم اللہ کا قول یہ ہے کہ یہ وصیت ان سب کے واسطے ہوگی کہ جو اسلام میں اس کے جد امجد کی طرف منسوب ہیں (یعنی اس کے جد امجد کی اولاد کہلاتے ہیں) اور اگر کسی نے کسی کے واسطے اپنے تہائی روپیہ یا اپنی تہائی بکریوں کے دینے کی وصیت کی تھی اور ان بکریوں یا روپوں سے دو تہائی بھر تلف ہو گئے اور ایک ہی تہائی رو گئے اور سوائے ان روپوں یا بکریوں کے (اور) جو مال اس کا باقی رہ گیا ہے اس سب کو ملا کر یہ اس کے تہائی میں ٹھل سکتے ہیں تو یہ بقدر سب روپے اور بکریاں اس مومن کی ہوں گی اگر کسی نے اپنے ایک تہائی کپڑوں کی وصیت کی تھی پھر ان میں سے دو تہائی تلف ہو گئے اور ایک تہائی رو گئے اور یہ اس کے کل باقی ماندہ مال کی تہائی میں ٹھل سکتے ہیں تو یہ مومن کی لڑائیوں کا مستحق ہوگا کہ جو تہائی رو گئے ہیں۔

فائدہ: یہ حکم اس صورت میں ہے کہ جب کپڑے مختلف قسم کے ہوں اور اگر سارے ایک ہی قسم کے ہیں تو دو روپوں کے حکم میں ہیں۔ حاشیہ۔

: اگر کسی نے کسی کے لیے ایک ہزار روپیہ کی وصیت کی تھی اور اس کا مال (دو قسم کا

ہے) نقد بھی ہے اور لوگوں پر قرض بھی ہے تو اگر نقد روپیہ اتنا ہے کہ اس کی تہائی میں سے ایک ہزار روپیہ لیں سکتے ہیں تو ہمیں نہ کو اس نقدی سے دے دیئے جائیں گے اور اگر اس کی تہائی میں سے نہیں نکل سکتے تو نقدی کی تہائی اتنے دے دی جائے گی اور جب کبھی قرض وصول ہوا کرے وہ اس میں سے تہائی لے لیا کرے۔ یہاں تک کہ رفتہ رفتہ (اپنے) ایک ہزار (روپے) پورے کر لے۔

صل دراصل کے واسطے وصیت کرنی جائز ہے لیکن اس وقت کہ جب وہ صل وصیت کے دن سے لے کر چھ مہینے سے کم میں پیدا ہو جائے (اور اگر زیادہ میں ہو تو ناجائز ہے) اور اگر کسی نے کسی کے لیے ایک اوغڑی کی وصیت کی اور صل کو مستثنیٰ کر لیا تو یہ وصیت اور استثناء دونوں درست ہوں گے (لوغڑی موسمی نہ کی ہو گی اور صل موسمی کے وارثوں کا) اگر کسی نے لوغڑی کی وصیت کی تھی اور موسمی نے ابھی اس کو قبول نہیں کیا تھا کہ موسمی کے مرنے کے بعد اس لوغڑی کے بچہ پیدا ہو گیا پھر موسمی نے اس کو قبول کر لیا اور یہ دونوں (یعنی لوغڑی اور اس کا بچہ) اس موسمی کے تہائی (مال) سے نکل سکتے ہیں تو یہ دونوں موسمی کے ہوں گے اور اگر تہائی سے نہیں نکل سکتے تو صحت میں نہ رہیں گے نزدیک کل مال کا تہائی اس بچہ اور لوغڑی میں حصہ نصف دی جائے۔

خلاصہ: یعنی اس بچہ اور لوغڑی کی قیمت کر کے باقی مال میں شامل کر دیں اور پھر ان دونوں کی قیمت کے برابر لے کر موسمی کے گھر دے دیں۔

ترجمہ: اور نام بوجہ بوجہ کا قول یہ ہے کہ اول تہائی مال لوغڑی سے پورا کریں اگر کچھ بچہ رہے (یعنی لوغڑی سے پورا نہ ہو سکے) تو وہ بچہ سے وصول کریں اپنے غلام کی خدمت اور اپنے مکان کی سکونت کی وصیت کرنی جائز ہے۔ جب کہ اس خدمت اور سکونت کی مدت مبین ہو۔

خلاصہ: اس کی مثال یہ ہے کہ کوئی یہ وصیت کر جائے کہ غلام شخص میرے مکان میں برس یا دو برس رہے یا میرا غلام برس یا دو برس اس کی خدمت کرے تو اس مدت مبین کے سوا یہ وصیت درست ہے۔

ترجمہ: اور یہ ہمیشہ کو جائز ہے (یعنی اگر کوئی اپنے غلام کی ساری عمر کی خدمت کی وصیت کر دے تو یہ بھی درست ہے) جس اثر (اس موسیٰ کے) تہائی مال سے نکل سکتا ہے تو اس کو خدمت کے لیے موسیٰ لڑے حوالے کر دیا جائے اور اگر سوائے اس غلام کے اور مال اس کے لیے نہیں ہے تو یہ غلام دو روز (اس موسیٰ کے) وارثوں کی خدمت کرے اور ایک روز اس موسیٰ لڑکی اور جب یہ موسیٰ نہ مر جائے گا تو یہ غلام وارثوں ہی کا ہو جائے گا (یعنی موسیٰ لڑکے وارثوں کا نہ ہوگا) اور اگر موسیٰ نہ موسیٰ (کے سامنے ہی بیٹی اس) کی زندگی ہی میں مر گیا تو یہ وصیت باطل ہو جائے گی۔

فائدہ: باطل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ وصیت کا پورا ہو جانا موسیٰ کے مرنے پر معلق ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ وصیت کو قبول کر لینا وصیت کے درست ہونے کی شرط ہے اور قبول کی شرط یہ ہے کہ موسیٰ کے مرنے کے بعد ہو اور جب موسیٰ اس سے پہلے ہی مر گیا تو یہ شرط معدوم ہوگئی لہذا اب شرط کا وجود نہ ہوگا۔ (حاشیہ)

ترجمہ: اگر کسی نے غلام کی اولاد کے واسطے وصیت کی (یعنی یہ کہہ دیا کہ غلام کی اولاد کو اتنا دیتا) تو اس وصیت میں لڑکے اور لڑکیاں دونوں برابر ہوں گے (کیونکہ اولاد کا لفظ دونوں کو شامل ہے) اگر کسی نے غلام کے وارثوں کے واسطے وصیت کی تو یہ وصیت ان میں آیت "للذکر مثل حظ الانثیین" کے مطابق ہوگی (یعنی عورت سے مرد کا حصہ دو چند ہوگا) اگر کسی نے (مثلاً) زید اور عمرو کے واسطے اپنے تہائی مال کی وصیت کی تھی (یعنی یہ کہہ دیا تھا کہ ان دونوں کو میرے مال میں سے تہائی دے دینا) اور عمرو اس وقت مر چکا تھا تو یہ تہائی مال سارا زید کا ہے۔

فائدہ: اس کی وجہ یہ ہے کہ جو مر چکا ہے وہ موسیٰ نہ نہیں ہو سکتا اس لیے وہ اس زندہ کا مزارع نہ ہوگا کہ جو موسیٰ لڑا ہو سکتا ہے جیسے کہ جب کوئی ایک آدمی اور ایک دیوار وغیرہ کے واسطے وصیت کر دے تو یہ وصیت بھی ساری اس آدمی ہی کے لیے ہوتی ہے اس وجہ سے کہ دیوار وغیرہ میں سے اس کی قابلیت نہیں ہے اس مسئلہ میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ جب موسیٰ کو عمرو کا مرنا معلوم نہ ہوگا تو زید کو اس تہائی مال کا نصف ملے گا کیونکہ موسیٰ کے

نزدیک مرد کے لیے یہ وصیت درست تھی اس لیے کہ اسے اس کا مرنا معلوم نہ تھا تو اس سے معلوم ہو کہ وہ اس زندہ یعنی زید کو تہائی کا نصف ہی اپنے پر راضی ہوا ہے بخلاف اس صورت کے کہ جب اسے مرد کا مرنا معلوم نہ جائے اور پھر وہ اس طرح وصیت کرے کیونکہ مرد کے لیے وصیت کرنا لغو ہے لہذا معلوم ہو کہ وہ اس زندہ یعنی کو تہائی مال دینے پر راضی ہے۔ کذا فی الہدایہ

ترجمہ: اگر کسی نے یہ کہا کہ (یعنی اس طرح وصیت کی) میرا تہائی مال زید اور مرد غیر تقسیم کر دینا اور زید مر چکا تھا تو مرد کو تہائی کا نصف دینے کا (کیونکہ تقسیم کا لفظ اشتراک کے لیے ہے اس لیے کہ اس نے یہ وصیت کی ہے کہ ان دونوں کو تہائی کا نصف نصف دینا) اگر کسی نے (کسی کے واسطے) اپنے تہائی مال کی وصیت کی اور اس وقت اس کے پاس کچھ مال نہیں تھا پھر (وہ تندرست ہو گیا اور) اس نے کچھ مال کمایا تو اس کے مرنے کے وقت جو چیز اس کی ملکیت ہوگی اس کی ایک تہائی کا یہ موصی نہ مستحق ہوگا۔

فتاویٰ: اس کے مستحق ہونے کا یہ سبب ہے کہ وصیت ایسا عقد ہے جو موت کے بعد سے قائل رکھتا ہے اور اس کا حکم بھی موت کے بعد ہی ہوتا ہے اس لیے مال کا ہونا موت کے وقت شرط ہے نہ کہ موت سے پہلے۔ (حاشیہ)

کتاب الفرائض

میراث وغیرہ کی تقسیم کا بیان

ترجمہ: مردوں میں سے جن کے وارث ہوئے پر اجماع ہے وہ وہی ہیں: بیٹا اگرچہ بیٹے کا ہو (یعنی پڑپوتا وغیرہ) باپ اگرچہ بہت اوپر کا ہو (یعنی پروا داد وغیرہ) بیٹائی، بیٹی، بیٹی کا بیٹا، شوہر آزاد کرنے والا اور عورتوں میں سے (جن کے وارث ہونے پر اجماع ہے) سہائیں، بیٹی، پوتی، ماں، سگی راوی یا بیٹی، بہن، بیوی آزاد کرنے والی۔

فتاویٰ: راوی یا بیٹی اور آزاد کرنے والی کی میراث کا قرآن شریف میں ذکر نہیں ہے بلکہ ان کی میراث ہونی حدیث سے ثابت ہوئی ہے کیونکہ مروی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی وفات

کے بعد ایک مہینہ کی دوا دی یا تالی اپنی میراث بننے کے لیے ہو کر صدیق محمدؐ کی خدمت میں آئی تھی صدیق اکبرؑ جہاد سے اسے یہ جواب دیا کہ کتاب اللہ میں تیری میراث کا ذکر نہیں نہیں ہے لہذا میں نہیں دلا سکتا۔ اسی وقت سفیرہ بن شعبہؓ نے صحابی کفر سے ہوئے اور یہ بیان کیا کہ میرے سامنے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں ایک شخص کی دوا دی یا تالی آئی تھی تو اس نے اپنی میراث کی درخواست کی تھی تو حضور انور ﷺ نے اسے چھٹا حصہ دلایا تھا۔ صدیق محمدؐ نے یہ سننے ہی اسے چھٹا حصہ دلا دیا اور آزاد کرنے والی کی میراث کی یہ دلیل ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ عورت اپنے آزاد کردہ اور اپنے اس بچہ کی وارث ہو سکتی ہے کہ جو زنا سے ہو۔ جو برہنہ ہو۔

ترجمہ: چار اولی وارث نہیں ہوتے (یعنی انہیں ورثہ نہیں پہنچتا) ایک غلام دوسرے قاص اس کا ورثہ نہیں لے سکتا کہ جس کو اس نے قتل کر دیا ہو تیسرے مرتد (یعنی جو اسلام سے پھر گیا ہو) چوتھے غیر دین والے (یعنی کافر مسلمان کا اور مسلمان کافر کا وارث نہیں ہو سکتا) اور وارثوں کے درجے جو قرآن شریف میں مقرر کیے گئے ہیں چھ ہیں۔ آدھا چوتھائی آنٹھواں تہائی دو تہائی چھٹا اور آدھا پانچ وارثوں کو ملا ہے یعنی کو اور پوتی کو لیکن پوتی کو اس وقت کہ جب صلیبی بیٹی نہ ہو اور حقیقی بہن کو اور حقیقی بہن نہ ہو تو غنائی بہن کو (غنائی بہن وہ ہے جو باپ میں شریک ہو) اور شوہر کو اس وقت کہ جب میت کے بیٹا یا پوتا وغیرہ یا پوتا وغیرہ نہ ہو اور چوتھائی حصہ شوہر کے لیے اس وقت ہے جب کہ میت کے بیٹا یا پوتا وغیرہ ہو اور بیوی کے لیے اس وقت ہے کہ میت کے اولاد نہ ہو بیٹا ہو اور بیٹا وغیرہ۔

اور آنٹھواں حصہ بیویوں کے لیے ہے جس وقت کہ میت کے (یعنی ان کے شوہر کے) اولاد یا پوتا پوتی ہو اور جن وارثوں کا اکیلے ہونے کی صورت میں آدھا حصہ مقرر ہے جس وقت وہ دوا یا دو سے زیادہ ہوں گے تو ان کا حصہ دو تہائی ہو گا سوائے شوہر کے اور تہائی حصہ ماں کے لیے ہے اس صورت میں کہ میت کے نہ بیٹا ہو نہ پوتا وغیرہ ہو اور نہ اس کے دو بھائی یا نہ دو بہنیں یا نہ ان سے زیادہ ہوں۔ اور ماں کے واسطے دو سسکوں میں باقی کی تہائی مقرر ہے ایک سسک تو یہ کہ شوہر اور ماں باپ وارث ہوں (یعنی ان کے سوا اور کوئی بیٹا وغیرہ دست کے نہ

ہوں) دوسرے کہ نیکی اور مایا باپ وارث ہوں ان دونوں صورتوں میں شوہر یا بیوی کو حصہ دینے کے بعد جو کچھ بچے گا جس کی تہائی ماں کو ملے گی اور بقیہ تہائی حصہ اشیائی بھائی اور بہنوں کا ہوتا ہے خواہ وہ بھائی یا دو سے زیادہ ہوں اس میں مرد اور عورتیں (یعنی بھائی اور بہنیں) برابر ہیں اور چھ حصہ سات آدمیوں کے لیے ہے (یعنی ماں باپ میں سے ہر ایک کے لیے جب کہ میت کے بیٹا یا پوتا وغیرہ نہ ہو اور جب میت کے بھائی بہن دو یا دو سے زیادہ ہوں تو بھی چھ حصہ ماں کے لیے ہے اور وادی ورنائی اور دارا کے لیے بھی چھ حصہ ہے جب کہ میت کے بیٹا یا پوتا نہ ہو اور جب میت کے ایک بیٹی ہو (اور پوتے نہ ہوں) تو بھی چھ حصہ پوتے کو ملتا ہے اور اگر میت کے ایک حقیقی بہن ہو (اور چند علاقائی بہنیں ہوں) تو علاقائی بہنوں کا بھی چھ حصہ ہے اور اگر (نقہ) ایک اشیائی بھائی بہن ہو تو اس کا بھی چھ حصہ ہے اور ماں کے ہوتے وادیاں اور نیاں ساقط ہو جاتی ہیں (یعنی میت کی ماں کے ہوتے ان کو ورثہ نہیں پہنچتا) اور (جب میت کے باپ ہو تو) باپ کے ہوتے وہاں اور بھائی اور بہنیں ساقط ہو جاتی ہیں اور اگر بیٹی بہن بھائی چار (وارثوں) کے ہوتے ساقط ہو جاتے ہیں وہ چار یہ ہیں کہ میت کے بیٹا ہو یا پوتا ہو یا باپ ہو یا وادیاں ہو۔

جب بیویوں کو پورا دو تہائی مل جائے تو (یعنی دو دو ہوں یا دو سے زیادہ ہوں) کیونکہ اس صورت میں ان کا حصہ دو تہائی ہوتا ہے تو) پھر چھتیاں ساقط ہو جائیں گی (ان کو حصہ نہ ملے گا) ہاں اگر ان کے ساتھ یا ان سے نیچے کوئی لڑکا ہو (یعنی ان کا بھائی یا بیٹی ہو) تو وہ ان کو اپنے ساتھ حصہ کر لے گا اور جب حقیقی بہنیں (اپنا) دو تہائی حصہ لے لیں تو پھر علاقائی بہنیں ساتھ ہو جائیں گی (ان کا حصہ ورثہ میں نہ ہوگا) ہاں اگر ان کے ساتھ ان کا بھائی بھی ہو تو وہ انہیں حصہ کر لے گا۔



باب العصبات

عصبی رشتہ داروں کا بیان

تجزیہ کنندہ: عصبوں میں سب سے زیادہ قریب بیٹے ہوتے ہیں پھر ان کے بیٹے (یعنی نواسی) کے بیٹے نہ ہوں اور پوتے ہوں تو وہ عصب ہیں اگرچہ بہت دور کے ہوں (یعنی پڑپوتے وغیرہ دور کے ہوں) پھر باپ دادا پھر باپ کے بیٹے یعنی میت کے بھائی (اگر یہ بھی نہ ہوں تو) پھر دادا کے بیٹے یعنی میت کے چچے (تائے اگر یہ بھی نہ ہوں تو) پھر باپ کے دادا کے بیٹے (یعنی میت کے باپ کے بیٹے) اور جب باپ کے بیٹے درجہ میں برابر ہوں تو ان میں سے زیادہ مستحق وہ ہوگا کہ جو باپ اور ماں دونوں کی طرف سے (میت کا بھائی) ہو (مقصود یہ ہے کہ متعلق بھائی علاقائی بھائی پر مقدم ہوگا)

اور جب (میت کا) بیٹا اور پوتا اور بھائی اپنی اپنی بہنوں کے ساتھ ہوں تو ان میں اہل کی تقسیم آئیے "لِلذَّكَرِ مِثْلُ حِظِّ الْأُنثٰی" کے مطابق ہوگی (یعنی مرد کو عورت سے دو حصہ ملے گا) اور ان بیٹوں کے سوا جو اور قسم کے عصب ہوں ان میں میراث مردوں ہی کو ملتی ہے۔ عورتوں کو (یعنی ان کی بہنوں کو) میراث نہیں ملتی اور جب کسی کے کسی عصب نہ ہو تو اس کا آزاد کرنے والا سولی عصب ہے پھر سولی کے عصب میں جو سب سے زیادہ قریب ہو۔

باب الحجب

مقررہ حصہ سے کسی وجہ سے محروم ہونا

قائد: لغت میں حجب کے معنی منع کے ہیں اور علماء فرائض کی اصطلاح میں حجب اسے کہتے ہیں کہ ایک خاص شخص دوسرے کے ہونے کی وجہ سے میراث سے محروم ہو جائے مگر کل میراث سے محروم ہونے کا نام جب الحرام ہے اور اگر میراث کے کسی حصہ سے محروم ہو مثلاً

تہائی کے ملنے کی جگہ چھ حصہ ملنے کے تو اس کو چھ حصصاً کہتے ہیں۔ (حاشیہ)

تین حصصاً: میت کے بیٹا یا پوتا یا دودھ لٹی ہوئے کے سب سے میت کی ماں تہائی حصے سے پٹے
 حصے کی طرف گھوب ہو جاتی ہے (یعنی ان کے ہوتے ماں کو تہائی کی جگہ چھ حصہ ملتا ہے) اور
 بیٹوں کو حصہ دینے کے بعد جو ترکہ باقی رہے وہ پوتوں اور پوتیوں کو اس طرح ملتا ہے کہ ہر مرد کا
 عورت سے دو حصہ حصہ ہے اور جو حقیقی بہنوں کو حصہ دینے کے بعد باقی رہے وہ علاقائی بھائیوں اور
 بہنوں میں اسی طرح تقسیم ہوتا ہے اور جب کسی نے ایک بیٹی اور چند پوتے پوتیاں چھوڑیں تو
 بیٹی کا نصف ہے اور باقی پوتے پوتیاں کا ہے اس طرح کہ مرد کو عورت سے دو حصہ حصہ ملے۔ علی
 ہذا القیاس (میت کی) حقیقی بہن کو حصہ دینے کے بعد جو باقی رہے وہ (اس کے علاقائی بہنوں
 اور بہنوں میں) اسی طرح تقسیم ہوگا اور اگر کسی نے اپنے چچا زاد بھائی (عصب) چھوڑے ہیں
 میں ایک اس کا اخیانی بھائی بھی ہے تو پہلے اس اخیانی بھائی کو وہ چھ حصہ حصہ ملے گا جو اس کے لیے
 مقرر ہے پھر باقی مال ان دونوں میں نصف نصف تقسیم ہو جائے گا۔

اگر کسی عورت نے ایک شوہر ایک ماں یا ایک باپ اور چند بھائی اخیانی اور حقیقی
 چھوڑے تو شوہر کو نصف اور باپ یا باپ کو چھ حصہ اور اخیانی بھائیوں کو تہائی مال سے کا اور حقیقی
 بھائیوں کو چھ حصہ ملے گا۔

خاتلہ: اس مسئلہ میں نام شائعی کا قول یہ ہے کہ اخیانی اور حقیقی بھائی برابر ہیں لہذا ان کو نصفاً
 نصف ملنا چاہیے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اللہ بھرا جلا لے شوہر کا نصف ماں کا چھ حصہ اور اخیانی
 بھائیوں کا تہائی حصہ ذوی الفروض ہونے کی حیثیت سے مقرر کر دیا ہے اور کس مال انہی حصص
 میں تقسیم ہو جاتا ہے باقی کچھ نہیں رہتا جو مصبات تک پہنچے۔ (حاشیہ)



باب الرد

تقسیم کے بعد بچے ہوئے مال کو بکھیرنے کا بیان

خلاف: مصنف نے ذوی الفروض اعمساب اور جب کو بیان کر کے راکا بین شروع کیا ہے اور (فرائض میں) رد و عول کی ضد ہے کیونکہ عول سے ذوی الفروض کے حصے تم کیے جاتے ہیں اور اصل مسئلہ بڑھایا جاتا ہے اور رد سے حصہ زیادہ کیے جاتے ہیں اور اصل مسئلہ گھٹایا جاتا ہے۔ (حاشیہ)

ترجمہ: ذوی الفروض کو حصہ دینے کے بعد رد مال بچے وہ بھی انہی حصہ والوں کو ان کے حصوں کے موافق دے دیا جائے گا سوائے میاں بیوی کے (کہ ان کو ان کے مقررہ حصہ سے زیادہ نہیں دیا جاتا) اور کامل مقول کا وارث نہیں ہوتا (مثلاً اگر بیٹے نے باپ کو قتل کر دیا تو اس قتل کے سبب سے یہ باپ کی میراث سے محروم ہو جائے گا) اور کفر (مب قسم کا) ایک ہی مذہب ہے اس کے سبب سے کافر (آجہی میں) ایک دوسرے کے وارث ہوں گے (اگرچہ مختلف مذاہب کے ہوں) اور مسلمان کا لڑکا وارث نہیں بنتا اور نہ کافر مسلمان کا۔ ورنہ کا مال اس کے مسلمان وارثوں کا ہے (یعنی اسلام سے ہجر کرنے والا جو ماں پھوپھو لڑکر مر جائے وہ اس کے مسلمان وارثوں کو ملے گا) اور جو اس نے مرتد ہونے کی حالت میں تکایا ہے وہ بے قسم میں ہے (یعنی کے احکام کتاب الہیہ میں مذکور ہو چکے ہیں) اگر بیت سے دونوں ڈوب کر یا دیوار وغیرہ سے دب کر مر جائیں اور یہ نہ معلوم ہو کہ کن میں سے پہلے دن مرا ہے تو ہر شخص کا مال اس کے زندہ وارثوں کو ملے گا (یعنی مرنے والوں میں سے کسی کو کسی کا وارث نہ بنایا جائے گا) اور جب ایک نبوی کی امی، قرابتیں جمع ہوں کہ اگر وہ دونوں وہ شخص ہوتے تو ایک دوسرے کا وارث ہو جاتا تو ان دونوں کے ذریعہ سے یہ مجوسی بھی وارث ہو جائے گا اور مجوسیوں کو ان فاسد نکاحوں کے سبب سے میراث نہ ملے گی کہ جن کو وہ اپنے دین میں حلال سمجھتے ہیں۔

خالد : اس کی وجہ یہ ہے کہ ذہن کا سام مسلما نوں میں خوراک کو ثابت نہیں کرتا لہذا وہ بخوشی میں بھی اس کو ثابت نہ کرے گا بخلاف انساب کے۔ (حاشیہ)

پتہ چھان : دلدلثہ کا عصبہ اور جان والی عورت کا عصبہ ان دونوں کی ماں کا مولیٰ ہے اگر کسی میت کی عورت حاملہ ہے تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس کا مال اس وقت تک تقسیم نہ ہوگا کہ اس کی عورت کو وضع حمل ہو جائے اور میراث میں امام موصوف کے نزدیک دادا بھائی پر مقدم ہے اور صاحبین کے نزدیک دادا کو بھائیوں کے برابر حصہ ملے گا ہاں اگر برابر تقسیم کرنے میں دادا کو تہائی سے کم پہنچے تو وہ بھائیوں کا شریک نہ ہوگا اور جب کسی میت کی کئی نانیاں یا دادیاں ہوں تو ان میں سے چھنا حصہ اس کو ملے گا جو سب سے زیادہ قریب ہو۔

اور دادا اپنی ماں کو محبوب کر دیتا ہے اور نانا کی ماں وارث نہیں ہوتی (کیوں کہ یہ جدہ فاسدہ ہے اور جدہ فاسدہ کا کوئی حصہ مقرر نہیں ہے) اور ہر جدہ اپنی ماں کو محبوب کر دیتی ہے۔

باب ذوی الارحام

ذوی الارحام کا بیان

لغت میں ذی رحم کے معنی مطلقاً رشتہ دار کے ہیں اور شریعت میں اس رشتہ دار کو کہتے ہیں جس کا کوئی حصہ قرآن میں یہ حدیث میں یا اجماع امت میں مقرر نہ ہوا ہو اور نہ وہ عصبہ ہو شریفیہ میں اسی طرح ہے۔

جب میت کے کوئی عصبہ ہو ذوی الفرد جس نہ ہو تو اس کے ذوی الارحام وارث ہوں گے اور وہ دس قسم کے ہیں۔ یعنی کی اولاد بہن کی اولاد بھینجا بچا کی بیٹی ماموں کی بیٹی خالہ کی بیٹی نانیاں کا بچا بھوپھی اخیانی بھائی کی اولاد دادا اور جدوں کے ذریعہ سے میت کے رشتہ دار ہوں اور ان سب میں مقدم وہ ہے جو میت کی اولاد ہو (جیسے نواسے) پھر وہ جو میت کے ماں باپ

کی۔ یا ان دونوں میں سے ایک کی اولاد ہو اور وہ بھتیجیاں اور بہنوں کی اولاد ہے۔ پھر میت کے والدین کے والدین کی اولاد یا ان دونوں میں سے ایک کی اولاد ہے اور وہ ماسوں اور خالائیں اور چھو بھھیاں ہیں اور جب باپ کی اولاد درجہ میں برابر ہو تو ان میں مقدم وہ ہے جو کسی وارث کے درجہ سے میت کا زیادہ قریب ہو۔

جو زیادہ قریب کا رشتہ ہو وہ سو وہ دور کے رشتہ دار پر مقدم ہے اور ماما بھائی بہن کی اولاد پر مقدم ہے اور ذوی القربیٰ کو حصہ دینے کے بعد جو باقی بچے اور کوئی عصبیت ہو تو اس کا سب سے زیادہ حق دار آزاد کرنے والا ہے (اس صورت میں زوی الارحام کو نفع ملے گا) اور مولیٰ المومنات وارث ہوتا ہے (مولیٰ المومنات کا بیان باب ۱۱ میں ہو چکا ہے) اگر کسی آزاد شدہ نے اپنے آزاد کرنے والے کا باپ اور بیٹا چھوڑا (یعنی آزاد کرنے والا پہلے ہی مر چکا ہے اور باپ اس کا باپ اور بیٹا مومن ہیں) ہے اور امام ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہما اللہ کے نزدیک اس کا مال بیٹے کا ہے اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ چھوڑا حصہ باپ کا ہے اور باقی بیٹے کا اور اگر اس نے اپنے آزاد کرنے والے کا دار اور ایک بھائی چھوڑا تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک یہ مال دادا کا ہے اور امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کہتے ہیں کہ یہ مال دونوں کا ہے اور وہ کا بچا اور میرہ کرت جائز نہیں ہے۔

باب حساب الفرائض

تخصیص کرنے کا بیان

شرعاً جب مسند میں دو نصف ہوں (مثلاً میت نے ایک شوہر اور ایک حقیقی یا ملاتی بہن چھوڑی ہو) یا ایک نصف اور باقی ہو (مثلاً ایک شوہر اور چچا چھوڑے ہوں) تو اس کا اصل مسند دو سے ہو گا۔ ہر ایک اس میں ایک تہائی ہو باقی ہو (مثلاً ماں اور چچا وارث ہوں) یا دو تہائی اور باقی ہو (مثلاً دو بیٹیاں اور چچا وارث ہوں) تو اصل مسند تین سے ہو گا اور اگر اس میں ایک چوتھائی اور باقی ہو (مثلاً ایک بڑی اور عصبہ ہو) یا ایک چوتھائی اور نصف ہو (مثلاً شوہر اور

ایک بیانی وارث ہو) تو اصل مسئلہ چار سے ہوگا اور اگر اس میں ایک آنکھوں اور باقی ہر (مثلاً) بیوی اور ایک چٹا وارث ہو (ایک آنکھوں اور نصف ہو) مثلاً بیوی اور ایک بیٹی وارث ہو) تو اصل مسئلہ آٹھ سے ہوگا اور اگر اس میں نصف اور تہائی ہے (مثلاً) اس اور ایک مطلق بھائی وارث سے) یا نصف اور چٹا حصہ ہے (مثلاً) اس اور ایک بیٹی وارث میں) تو اصل مسئلہ چھ سے ہوگا اور یہ (ضرورت کے وقت) سات "شہ نو" میں تک مول ہو سکتا ہے۔

خلاصہ: مول سے مقصود یہ ہے کہ جب اصل مسئلہ سے سب وارثوں کو پورا پورا حصہ پہنچ سکے تو بقدر ضرورت اصل مسئلہ نو بڑھا لیا جائے مثلاً اگر شوہر اور دو بیٹیاں وارث ہیں تو شوہر کو نصف اور بیٹیوں کو وہ تہائی دینا چاہیے اور چھ کا نصف تین اور اس کے دو تہائی چار ہوتے ہیں پس یہ مسئلہ تو چھ سے ہے اور ضرورت کے جب سے اس کا سات کی طرف مول ہو جائے گا علیٰ ہذا العتیس چھ کا اس تک مول ہو سکتا ہے۔

ترجمہ: اور اگر پوتھائی کے ساتھ ایک تہائی حصہ ہے تو اس کا اصل مسئلہ بارہ سے ہے اور یہ تیرہ پندرہ سترہ کی طرف مول ہو سکتا ہے اور جب آنکھوں کے ساتھ دو حصے یا دو تہائی ہوں تو اس کا اصل مسئلہ چوبیس سے ہے اور یہ (ضرورت کے وقت) سٹائیکس کی طرف مول ہو جاتا ہے اور جب (اصل) مسئلہ وارثوں پر پورا تقسیم ہو جائے تو وہ صحیح مسئلہ ہے (اس میں مول کو تیرہ کسی کی حاجت نہیں ہے) اور اگر ان میں سے کسی فریق کے حصے ان پر چار چار سے تقسیم نہ ہوں تو اس فریق کے بعد دو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے اور اگر اس مسئلہ میں مول دوا ہے تو جس حد میں مول دوا ہے اس میں ضرب دیا جائے پھر جو حاصل ضرب ہو اس سے صحیح مسئلہ ہوگا مثلاً کسی نے ایک زوجہ اور دو بھائی وارث چھڑے ہیں تو چھ کی بال بچہ کا ہے اور باقی دو بھائیوں کا۔ مردہ باقی تین حصے ہیں اور وہ ان دو بچوں پر تقسیم نہیں ہوتے۔ لہذا دو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے تو چھ ہو جائیں گے اور اس سے مسئلہ صحیح ہوگا۔ (سہ زوجہ کو اور سہام اور بر بھائی کو تین سہام)

پس اگر وارثوں کے سہام اور ان کے اعداء میں توفیق ہے تو ان کے توفیق کو اصل مسئلہ میں ضرب دیا جائے مثلاً ایک زوجہ اور چھ بیٹیاں (وارث) ہیں تو پوتھائی زوجہ کا ہے اور (باقی کے)

تین سہام بہنوں کے ہیں جو ان پر (برابر) تقسیم نہیں ہوتے اور تین اور چھ میں تقاضی ہے تو چھ کے وقتی یعنی دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں گے اور حاصل ضرب سے سب مسئلہ ہو جائے گا اگر دو فریق کے یا زیادہ سہام ان پر (پورے) تقسیم نہ ہوں تو ایک فریق (کے عدد) کو دوسرے (فریق کے عدد) میں ضرب دو پھر حاصل ضرب تیسرے فریق (کے عدد) میں پھر اس آخری حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں۔

فائدہ : اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ مثلاً دو زوجہ پانچ داریاں تین اخیانی بہنیں ایک چچا وارث ہیں اور اصل مسئلہ بارہ سے ہے جس میں سے چوتھائی یعنی تین سہام دونوں عورتوں کے اور پچاسا حصہ یعنی دو سہام داریوں کے اور ایک تہائی یعنی چار سہام تین بہنوں کے اور باقی یعنی تین سہام چچا کے اس صورت میں دونوں عورتوں اور داریوں اور بہنوں کے پورے حصے نہیں پہنچتے ہیں ایک فریق یعنی عورتوں کے عدد دو کو دوسرے فریق یعنی داریوں کے عدد پانچ میں ضرب دیں گے جس سے حاصل ضرب دیں ہوں گے پھر اس حاصل ضرب دیں کو تیسرے فریق یعنی بہنوں کے عدد تین میں ضرب دیں گے اس سے حاصل ضرب تین ہوں گے پھر تین کو اصل مسئلہ یعنی بارہ میں ضرب دیں گے اب سہام تین سو ساٹھ ہو جائیں گے اور اس سے یہ مسئلہ حل ہوگا۔ (حاشیہ)

ترجمہ : اور اگر (دونوں) فریق کے عدد مساوی ہیں تو ان میں سے ایک کو دوسرے میں ضرب دینے کی ضرورت نہیں ہے مثلاً دو زوجہ اور دو بھائی (وارث) ہیں تو دو کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں۔

فائدہ : اس صورت میں اصل مسئلہ چار سے ہے جس میں سے چوتھائی یعنی ایک سہام دونوں زوجہ کا ہے جو ان پر پورا نہیں بیٹھتا اور باقی تین سہام دونوں بھائیوں کے اور یہ بھی ان پر پورے تقسیم نہیں ہوتے پس دو کو اصل مسئلہ یعنی چار میں ضرب دو آٹھ ہو جائیں گے جن میں سے دو سہام دونوں عورتوں کے اور چھ سہام دونوں بھائیوں کے ہوں گے۔ (حاشیہ)

ترجمہ : اور اگر ایک فریق کا عدد دوسرے فریق کے عدد کا جز ہو تو بڑے عدد کو ضرب دینا کافی ہے مثلاً چار عورتیں اور دو بھائی وارث ہیں تو جب تم نے چار کو ضرب دیا پھر دو کو ضرب دینے کی

ضرورت نہیں ہے۔

اور اگر دونوں فریق کے حدود میں توافق ہو تو ایک وفق کو دوسرے کے کل میں ضرب دے کر حاصل ضرب کو اصل مسئلہ میں ضرب دیں مثلاً چار زوجہ ایک بہن اور چھ بیچا (وارث ہیں) اور چھ اور چار میں توافق پانصاف ہے۔

فائدہ: دو عددوں میں توافقی ہونے کے یہ معنی ہیں کہ ان میں کا مجموعہ عدد بڑے کو پورا تقسیم نہ کرے باقی کوئی تیسرا عدد ان دونوں کو پورا تقسیم کر دے مثلاً چار اور چھ میں دو کا عدد دہیا ہے کہ ان دونوں کو نصف تقسیم کر دیتا ہے۔ پس ای کا نام توافق پانصاف ہے۔ (حاشیہ)

بیترتیبہ: تو ان دونوں (یعنی چھ اور چار) میں سے ایک کے نصف کو دوسرے کے کل میں ضرب دو پھر (حاصل ضرب کو) اس مسئلہ میں ضرب دو یہ اڑتا لیس ہو جائیں گے اور یہ مسئلہ صحیح ہو گا یا نہیں جب مسئلہ صحیح ہو جائے تو پھر ہر وارث کے سہ منکر کر کہ میں ضرب دو اور جو حاصل ضرب ہو اس کو اس عدد پر تقسیم کر دہی سے مسئلہ صحیح ہوا اس طرح کرنے سے ہر وارث کا حق کل آئے گا اور اگر (ایسی صورت ہے کہ) انھی ترکہ تقسیم نہیں ہو تھا یہاں تک کہ ایک وارث مر گیا اب اگر ای کا وہ حصہ جو یہی میت سے اس کو پہنچتا تھا اس کے وارثوں کے عدد پر پورا تقسیم ہو جاتا ہے تو یہ دونوں مسئلہ ہی عدد سے صحیح ہوں گے جس سے پہلا مسئلہ صحیح ہوا ہے اور اگر وہ پورا تقسیم نہیں ہوتا اور یہی دوسرے میت کا فریضہ (یعنی فرائض کا مسئلہ) اس طریقہ سے صحیح ہو گا بڑھانے اب ذکر کیا ہے اور اگر دوسری میت کے سہام اور جس سے فریضہ صحیح ہوا ہے ان دونوں میں توافق نہیں ہے تو ایک مسئلہ کو دوسرے میں ضرب دو اور اگر ان کے سہام میں توافق ہے تو دوسرے مسئلہ کے وفق کو پہلے مسئلہ میں ضرب دو (پھر اس سے) دو حاصل ضرب ہو ای سے یہ دونوں مسئلے صحیح ہوں گے۔

فائدہ: اس مسئلہ کی صورت یہ ہے کہ ایک عورت کے دو بھائی اور ایک شوہر وارث تھے مسئلہ چار سے صحیح ہوتا تھا پھر شوہر مر گیا اور اس نے چار بیٹے چھوڑے یہ اصل مسئلہ بھی چار سے ہوتا ہے اور ان دونوں میں توافق پانصاف ہے تو اب ان کے نصف عدد کو یعنی دو کو دوسرے کے کل میں ضرب دو یہ آٹھ ہو جائیں گے دونوں مسئلے ای سے صحیح ہوں گے چار سہام دونوں بھائیوں

کے اور چار ہام شوہر کے بیٹوں کے۔ (عاشیہ)

بشریہ: امیر جس وارث کو پہلے مسئلہ سے کٹھن ہو وہ اس میں ضرب دیا جائے جس سے دوسرا مسئلہ صحیح ہوا ہے اور جس کو دوسرے مسئلے سے کچھ ملے ہو وہ دوسری میت کے ترکہ کے وقتی میں ضرب دیا جائے اور جب مٹاؤ کا مسئلہ صحیح ہو جائے اور تم وہ معلوم کرنا چاہو جو درہوں (وغیرہ) کے حساب سے ہر (حصہ دار) وارث کو پہنچتا ہے تو جس ہدر سے مسئلہ صحیح ہوا ہے اسے اٹالیس پر تقسیم کر دو پھر جو شارح قسمت ہو ہر وارث کے ہام سے اس کا حصہ یا جائے۔ واللہ اعلم بالصواب ختم

تحت بالخیر

